

انوارِ ساطعہ

مصنفہ

حضرت علامہ لانا عابدہ رحمۃ اللہ علیہ
چاندنی بازار لاہور

مکتبہ حیات
لاہور

”برایین قاطعہ“ کے زد میں لکھی جانے والی مد قتل اور ہیشال کتاب

انوارِ ساطعہ در بیان مولود و فاتحہ

مصنفہ
حضرت علامہ مولانا عبد السمیع رحمانہ تعالیٰ
حضرت علامہ مولانا عبد السمیع رحمانہ تعالیٰ

ناشر
مکتبہ حادیہ
گنج بخش روڈ
لاہور

marfat.com

Marfat.com

نام کتاب	_____	انوارِ سا طعہ در بیان مولود و فاتحہ
تصنیف	_____	حضرت علامہ مولانا عبد السمیع انصاری قدس سرہ
کتابت	_____	محمد شریف گل، کڑیال کلاں (گوہرانوالہ)
تصحیح	_____	مولانا نذیر احمد سعیدی
صفحات	_____	۶۰۸
سن طباعت	_____	جمادی الثانی ۱۴۱۵ھ / نومبر ۱۹۹۴ء
تعداد	_____	ایک ہزار
مطبع	_____	
ناشر	_____	مکتبہ حامدیہ - گنج بخش روڈ - لاہور
قیمت	_____	

marfat.com

Marfat.com

فہرست مضامین

۳۰	۱۳	تسبیح تالیف
	۱۶	نام کتاب
۳۰	۱۶	مضامین کتاب اجمالی خاکہ
۳۱	۱۹	مولف کی التجا
۳۲	۲۱	تور اول
۳۳	۲۱	لمعہ اولیٰ میں مفتیان انکاری کی عبارت
۳۵	۲۴	لمعہ ثانیہ وجہ نظر ثانی الوارسا طبع کیا
۳۵	۲۶	کرامت نامہ جناب حاجی صاحب
	۲۷	منازل تصوف
۳۷	۲۸	عالم شریعت ہونے کے لئے علم
	۲۸	فلسفہ وغیرہ کی حاجت نہیں۔
۳۸	۲۸	جو لوگ من عند اللہ مویذ ہیں بنفوس
	۲۸	قد سیدہ علم حقائق میں محتاج فکر
	۲۸	نظر کے نہیں ہوتے۔
۳۸	۲۹	براہین قاطعہ کے حال میں
	۲۹	براہین قاطعہ کا جواب لکھنے کی وجہ
۳۸	۲۹	وجہ اول
۳۰	۲۹	
	۲۹	
	۲۹	

- جس کا جواب "انور ساطعہ" ہے دو
 الگ الگ کتابیں ہیں۔
- ۶۸ وجہ ہوتا ہے۔
- ۷۱ پانچواں قول مذہب جمہور
- ۷۲ ۴۲ قصہ اول حضرت عمر رضی اللہ عنہ
- ۷۳ ۴۳ قصہ دوم حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ
- ۷۴ ۴۴ قصہ سوم حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ
- ۷۵ ۴۵ بدعت کی اصل تحقیق
- ۷۶ ۴۶ رد بدعت پر پہلی حدیث اور اس کا مطلب۔
- ۷۷ ۵۰ حاصل حدیث
- ۷۸ ۵۱ جو چیز حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں وہ مکروہ و بدعت نہیں۔
- ۷۹ ۵۲ اصل اشیاء میں اباحت ہے
- ۸۰ ۵۳ فجر کو نفل بکروہ ہونے کی خبر
- ۸۱ ۵۴ عبد اللہ بن مسعود کا نکال دینا ذکر اللہ
- ۸۲ ۵۵ کہنے والوں کو، پھر اس کا جواب
- ۸۳ ۵۶ حضرت علی کا انکار نفل قبل عید پر
- ۸۴ ۵۷ پھر اس کا جواب
- ۸۵ ۵۸ ابن عمر کا چاشت پر انکار، پھر اس کا جواب
- ۸۶ ۵۹ حضرت عبد اللہ ابن عمر کا قنوت پر
- ۸۷ ۶۰ انکار، پھر اس کا جواب
- ۸۸ ۶۱ حدیث خیر القرون کا اصل مطلب
- ۸۹ ۶۲ بعض کافر مانا کہ بدعت حسنہ کچھ چیز نہیں
- ۹۰ ۶۳ اضافت بیانی میں عدم خصوص من

- ۱۱۴ کھانا سامنے رکھ کر پڑھنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
- ۱۱۶ ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا جس عہدیت سے نہیں کیا وہ خلافت
- ۱۱۹ مسئلہ ہاتھ اٹھانے کا سنت اور بدعت و ضلالت ہے تو
- ۸۷ شاہ عبد العزیز رحمہ اللہ کا ہر سال بہت سے کام چھوڑنا پڑینگے۔
- ۱۲۳ اپنے باپ کا عرس منانا پچھلے عید گاہ میں منبر نہ تھا
- ۱۲۴ عرس کی اصلیت پچھلے جمعہ کی اذان اول نہ ہوتی تھی
- رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا پچھلے طواف کعبہ میں اُٹے پاؤں
- ۸۹ سال بسال شہداء کی قبور پر تشریف لیجانا نہیں پھرتے تھے
- ۹۰ قبور صالحین کی زیارت موجب برکت ہے مسئلہ تعلیہ
- ۹۱ فاتحہ پر براہین قاطعہ کے اعتراضات مسئلہ اجماع
- ۱۲۶ پھر ان کا جواب بدعت حسنہ قیامت میں جاری ہے
- ۹۲ حج بین العبادتین مولوی اسحق کا فیصلہ
- ۱۲۶ فاتحہ کے تین طریق اقوال فقہاء محدثین درجواز
- ۹۵ ایصالِ ثواب کے طریق کو شعائر بدعت حسنہ
- ۱۳۴ ہنود قرار دینا بڑی غفلت ہے شیخ عزالدین بن عبد السلام
- ۹۸ تجبرات کی فاتحہ کا فیصلہ
- ۱۳۹ خیالی اعتراضات سب بے اصل مسئلہ اولیٰ نیت منہ سے کہنا بدعت
- ۱۴۱ رُوحوں کی چھینا جھپٹی مسئلہ دوسرا
- ۱۰۲ اعتراض کہ رُوح میت کی بدوعا تغییر مسئلہ
- ۱۴۵ بچند وجوہ مخدوش نور دوم
- ۱۰۴ اعتراضات کا جواب جواز فاتحہ بطعام و شراب

- قصہ صالح مزی کا ۱۵۶ واجماع سواد اعظم ۲۵۹
- عیدین شب برات اور عشرہ محرم میں فاتحہ ۱۶۰ مولد شریف پر بلا نیکر اجماع ہونے کے
- حدیث ضعیف کا حکم ۱۶۶ پچاس برس بعد فاکہانی پیدا ہوا۔ ۲۶۹
- بیان طریقہ سوم کا ۱۷۱ سواد اعظم سے مراد اکثر مسلمین ہیں ۲۷۳
- کلمہ طیبہ کے فضائل ۱۷۲ مدتوں تک اتفاق پر گزرنا علمائے
- سوم میں تعین دانہ خود (چنے) کی وجہ ۱۷۲ محققین کا اگرچہ وہ مجتہد ہوں حجت ہے ۲۷۴
- سوم میں قرآن پڑھنا اور مانعین جو با ۱۷۵ شاہ ولی اللہ دہلوی کے سبب ان
- سوم میں اجماع اہل اسلام کی وجہ ۱۸۳ سے ثبوت مولد شریف ۲۷۵
- سوم کا تیسرا دن معین کرنا ۱۸۶ مولوی اسحق صاحب کی عبارت۔ ۲۸۳
- فاتحہ خوانی میں ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا ۱۹۱ مولوی اسحق کا شریک ہونا محفل میں ۲۸۴
- سوم میں تشبیہ ہنود ہرگز نہیں، تشبیہ کی تحقیق ۲۰۱ سید احمد صاحب کے سامنے مولد شریف
- فاتحہ، دہم، بستم اور چہلم کا جواز ۲۰۹ کا ہونا۔ ۲۸۶
- گھڑا بھیجنے کی اصل ۲۰۹ مولوی اسماعیل اور شاہ عبدالغنی سے
- چالیس روز تک کھانا دینا ۲۱۰ ثبوت مولد شریف۔ ۲۸۸
- چہلم نا جائز کہنے والوں کے دلائل انکار ۲۱۱ مولد شریف میں نہ کنھیا کے جنم کا
- بہتیرے حکم بدل جائیں نہ تبدیل جائے ۲۲۰ تشبیہ ہے نہ نصاریٰ کا۔ ۲۹۳
- نصائح در باب اموات ۲۵۱ مسجد کی زینت میں تشبیہ نصاریٰ
- میت کو دفن کر کے اس کی قبر پر ۲۵۱ ہے پھر بھی جائز ہے۔ ۲۹۹
- ٹھہرنا اور کچھ پڑھنا چاہئے۔ ۲۵۱ اصل مولد شریف قرآن و حدیث
- نور سوم، اثبات محفل میلاد ۲۵۹ و صحابہ و دیگر دلائل سے۔ ۳۰۲
- اثبات مولد شریف نہیں قرآن و حدیث ۲۵۹ ابن عمر نے جو حدیث کے جواب میں

السلام علی رسول اللہ کو منع کیا
اس کا جواب ۔

التحیات کے درود میں مستیدنا
زیادہ بڑھا دینا درست ہے ۔

مدرسوں کے امور محدثہ کا بیان اور

مذہب براہین کا سنت کہنا سبک ۔

محفل میں استعمالِ عطر و شیرینی و

طعام و فروش کا جواز ۔

تقسیم شیرینی کا ثبوت

منبر و چوکی و اشعار کا ثبوت

جب سب چیزیں الگ الگ مباح

ہیں تو جمع ہو کر بھی مباح رہیں گی ۔

منکری کا اعتراض اجتماع مباحات

پھر اس کا جواب ۔

محفل مولد کے امور بالائے کی

دوسری تقریر ۔

محفل مولد کے امور بالائے کی

تیسری تقریر ۔

محفل کی ایسی نظیر شرعی جس میں چند

سُنی موجود ہیں ۔

موافق تقریر مولوی سمیع صاحب کے

سنت ہونا محفل مولد شریف کا ۔

کسی امام کے مسئلہ پر اگر ہمارے

قواعد کے خلاف نہ ہو عمل درست ہے

یہ محفل بارہ مہینے جائز ہے بر تحقیق

ادلہ شرعیہ ۔

اس اعتراض کا جواب کہ تم صحابہ

بھی بڑھ گئے انہوں نے یہ اہتمام

نہ کیا تم کہتے ہو ۔

اگر کوئی خاص بار صوبی دینے والا ہے

کو محفل کرے اور ہر سال کرتا ہے

اس کے لئے دلائل شرعیہ ۔

تخصیص یوم پر دوسری دلیل یوم

صوم عاشورہ ۔

مولد علی العوام کرنے پر دلیل

احب الاعمال ادا دوسرا ۔

آیت و رہبانیت ایتدعوہا بھی

دوام مولد کی دلیل ۔

تحقیق قول طیبی من اصر علی مندوب

و قول ابن عباس لا یحیل احدکم

للشیطن ۔

جواب اقتضات براہین قاطعہ بر

صوم عاشورہ وعید یک شنبہ

عیسیٰ علیہ السلام۔

مولد میں قیام بدعت سیئہ

ہرگز نہیں۔

حضرت کی تعظیم عبادت ہے اور

واجب ہے۔

قیام تعظیمی شرک و کفر ہرگز نہیں۔

تحقیق سجدہ لغیر اللہ

قبر شریف پر دست بستہ کھڑا ہو۔

یہ عقیدہ کسی کا نہیں کہ حضرت اس

مخفل میں پیدا ہوئے معاذ اللہ۔

تردید اس کی جو اعتقاد حضور روح

مبارک کو شرک قرار دے۔

ملک الموت و شیطان اور چاند و

سورج کی مثالیں۔

ارواح انبیاء و اولیاء چلتی پھرتی

ہیں، تصرف کرتی ہیں۔

ابرار کا ایک آن میں بہت جگہ ظاہر

ہونا اور حل مشکلات کرنا۔

قصہ تالاب شمسی دہلی

کشف الہام کی حقیقت اور یہ بات

کہ اس پر عمل بھی ہوتا ہے۔

حضرت کو علم غیب ہے یا نہیں

اور مخفل کی خبر ہوتی ہے یا نہیں۔

جواب اس کا کہ حضرت کی حیات میں

قیام نہیں کرتے تھے اب کس طرح

جائز ہے۔

جواب اس کا کہ حضور کا نام سن کر

کھڑے ہو جائیں خدا کے نام پر نہ ہوں

جواب اس کا کہ حضرت کا نام اذان

اور خطبہ میں سنتے ہیں نہیں اٹھتے۔

اگر قدم کی تعظیم ہے تو جب سنیں

کہ حضرت مسجد گئے یا جہاد سے

آئے کھڑے ہو جائیں۔

جب حقیقت موجود نہ ہو تو اصل

حقیقت کا معاملہ نہ کیا جائے،

پھر اس کا جواب۔

قیام وقوع ولادت شریف ہونا چاہئے، اس کا جواب

رمل حج و تصور شیخ سے

شامی نے خود قیام کو بدعت لا اصل

لکھا پھر اس کا جواب۔

قیام اگر مستحب ہے تو کبھی ترک

marfat.com

Marfat.com

- ۴۶۱ جوازِ یادِ رسول اللہ
- ۴۶۲ محفل میں چوکی اور فرش مکلف
- ۴۶۳ پچاسے اور ذہنیت کا اثبات
- ۴۶۴ خوش الحانی سے قصائد پڑھنے
- ۴۶۵ اور سماع مباح کا حجاز
- ۴۶۶ آئینہ کا مدح پر حجابی درست
- ۴۶۷ تائبانہ کے امام بنانے میں اختلاف
- ۴۶۸ آمد کی طرف بڑا شہوت دینا
- ۴۶۹ باوفاق جائز ہے
- ۴۷۰ راکبوں کا شور پھٹاؤں بجا کر
- ۴۷۱ حکمتِ علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے
- ۴۷۲ سامنے مسوی و جوابی کی تحقیق
- ۴۷۳ نفی اہل فتنہ کے قواعد پر نہیں
- ۴۷۴ شر و شش آوازی سے پڑھنے و ورد
- ۴۷۵ قطع مدخل ہونا جائز ہے
- ۴۷۶ روشنی کی تحقیق صحابہ سے اب تک
- ۴۷۷ مسجد میں قندیل جلانے کی فضیلت
- ۴۷۸ روشنی کے تین درجے ہیں تیسرا
- ۴۷۹ منہ سے
- ۴۸۰ جواب اعتراض بانیانِ محفل نے
- ۴۸۱ کھیل نہیں کرتے، واجب کی طرح
- ۴۸۲ ہمیشہ کرتے ہیں
- ۴۸۳ بعض حکام بدل جائیں وہ تبدیل نہ
- ۴۸۴ قید و مشاع و علماء پر قہر بنانا
- ۴۸۵ اکثر پیریں ہی وقت اپنی گئی جاتی ہیں
- ۴۸۶ جو صحابہ کے نزدیک مکروہ تھیں
- ۴۸۷ عقلم کے سامنے وہ بات نہ کہے
- ۴۸۸ وہ نہیں سمجھتے پس فاتحہ اموات و
- ۴۸۹ مصلحت بدعت نہ کہا جائے
- ۴۹۰ قیام کا حکم پر تارک فرض کی طرح
- ۴۹۱ حجت کہتے ہیں
- ۴۹۲ نیک یا رسول اللہ کی تحقیق
- ۴۹۳ ائمہات میں اسلام حلیہ کے
- ۴۹۴ کا تحقیق
- ۴۹۵ بیعت اہل موسم میں مدح و مہلک
- ۴۹۶ حاضر ہونے کے معنی
- ۴۹۷ خطاب یا رسول اللہ صحابہ سے
- ۴۹۸ چودھویں صدی تک
- ۴۹۹ یا رسول اللہ کیوں کہتے ہیں اس کے
- ۵۰۰ قری حرمی کا معنی نہ خطاب کرنا
- ۵۰۱ عتد الشہادہ یا عزم و شہادہ

- جواب اعتراض مولد شریف منبری
پڑھتے ہیں قرآن شریف نیچے بیٹھ کر۔ ۴۹۳
- تقریب مولانا فیض الحسن صاحب
سہارن پوری ۵۴۰
- جواب اعتراض جب قرآن پڑھتے
تقریب مولانا غلام دستگیر صاحب قصوری ۵۴۱
- ہیں فرش نہ بچھائیں نہ سامان کریں۔ ۴۹۴
- تقریب مولانا مفتی محمد ارشد حسین صاحب
۵۴۲
- جواب اعتراض محفل میں روایات
تقریب مولانا محمد اعجاز حسین صاحب ۵۴۶
- بے اصل پڑھتے ہیں۔ ۴۹۶
- تقریب مولانا احمد رضا خاں صاحب یوپی
۵۴۷
- جواب اعتراض لباس ریشمیں خلاف
تقریب مولانا محمد عبدالقادر صاحب دہلوی ۵۵۶
- شرع پہن کر مولد میں آتے ہیں۔ ۴۹۶
- تقریب مولانا عبید اللہ صاحب سبکی ۵۵۷
- جواب اعتراض جو زیادہ رات تک
تقریب مولانا سید عطاء الدین صاحب فارغانی ۵۶۰
- مولد شریف ہو تو صبح کی نماز میں حرج
تقریب مولانا وکیل احمد صاحب پوری ۵۶۲
- آتا ہے۔ ۴۹۸
- ان علماء نامی اہلسنت کے نام جو مجوز
تقریب مولانا نذیر احمد خاں صاحب ۴۹۸
- مولد شریف ہیں۔ ۴۹۹
- نقل فتویٰ عرب مع مہر مولانا رحمۃ اللہ
مدرس گجرات ۵۶۴
- صاحب پایہ حریم شریفین۔ ۵۰۸
- تقریب مولانا محمد فاروق صاحب
غازی پوری ۵۶۹
- حریم کی فضیلت اور ایک قصیدہ
۵۱۸
- فتاویٰ بغداد دیگر مقامات
۵۲۲
- تقریب مولانا محمد عبد المجید صاحب
۵۷۳
- حکم اخیر بعد تنقیح مقدمات ربانیہ
۵۲۲
- تقریب مولانا علی محمد صاحب
فرنگی محل ۵۷۵
- مناجات بدرگاہ مجیب الدعوات
۵۳۴
- تقریب قاضی مولوی عبد الغفور صاحب
۵۸۰
- نور چہارم
تقریب مولانا لطف اللہ صاحب علی گڑھی ۵۳۷
- تقریب مولانا محمد عادل صاحب
۵۸۲

تقریظ مولانا محمد عبداللہ صاحب	تقریظ مولوی محمد صادق علی صاحب ۵۹۱
مدس اکبر آبادی	تقریظ محمد زمان حضرت مولانا محمد قمر اللہ ۵۸۵
تقریظ مولانا محمد عبدالحق صاحب	صاحب حرمین شریفین ۵۹۵
مولف تفسیر حقانی	اختتام کتاب بکلمات طیبات ۵۸۷
تقریظ مولانا محمد یعقوب صاحب	مرشد آفاق حضرت حاجی
دہلوی	شاہد اود اللہ در تائید مستحب مبارک ۵۸۸
تقریظ مولانا عبدالحق صاحب	محفل انوار بودن محفل اقدس ۵۹۸
سہارن پوری مدرس رڈ کی	حضرت مولانا عبدالمسیح بیدل رحمہ اللہ ۶۰۴



سبب تالیف

ہزار ہزار شکر تیرا اے منعم حقیقی کہ تُو نے ایسا حبیب مقبولِ عالم صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم بھیجا جس کا وجود باوجود مومنین کے لیے موجبِ نورا یمان اور باعثِ آرامِ جان
نقلاً بجاؤ کہ دُرسولَ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْنَا مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ
يَا مُؤْمِنِينَ دَافِعٌ رَّحِيمٌ پھر لاکھوں کروڑوں درود اس امامِ رُسلِ ہادیِ سُبُل
کی نُدح پر فروع پر جس کے فیضِ تعلیم و ہدایت سے ہر زندہ دل اپنے مُردگانِ غنائ
کی ارواح کو فائدہ درود سے راحت رساں ہے رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا
الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا
إِنَّكَ رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ۔

آقا بعد

عرض کرتا ہے امیدوارِ فضلِ باری احقر العباد عبد السمیع انصاری کہ اہلِ اسلام کو
اپنی اس حالتِ تازک پر رونا چاہیے کہ اسلام ایک کُل پر مُردہ کی طرح ہمومِ اختلافات
بیمار سے آٹا فانا کلا یا جاتا ہے اور عناد و فساد ایک تند بادِ شہیدِ ظلمانی کی طرح
ہر طرف سے اُٹھا چلا آتا ہے نہ زبانیں سچی نہ سینہ صاف، سیکڑوں مفسدے
ہزاروں اختلاف۔ کوئی یہ کہہ رہا ہے کہ جنابِ باری حق اسمہ جس کی شانِ عالی یہ ہے

marfat.com

Marfat.com

مَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا، اُس کو امکانِ کذب کا وجہ لگاتا ہے۔ اور
حضرت فخر موجودات سرور کائنات جس نے خود اپنی زبان مبارک سے فرمایا ہے،
أَيْشُكُمْ مِثْلِي يَعْنِي كُونْ بِهٖ تَمَّ فِي مِثْرِ مَانِدٍ۔

لَسْتُ كَأَحَدِكُمْ (ایک مجھ میں میری طرح نہیں)

اور وہ تو وہی ہے ان کی بیبیوں کی وہ شانِ عالی ہے کہ خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے،
يٰۤاَيُّهَا النَّبِيُّ لَسْتُ كَأَحَدٍ مِّنَ الْنِّسَاءِ (اے نبی کی بیبیو! عورتوں
میں سے ایک بھی تمہاری طرح نہیں)

پھر اس زمانہ میں ایک ادنیٰ سا آدمی ہے کہ وہ کہہ رہا ہے "رسول اللہ
میرے بھائی ہیں۔"

واضح ہو کہ بھائی جس قدر ہوتے ہیں سب اپنے باپ کے کُل ترکہ میں برابر کے
شریک ہوتے ہیں۔ اس لفظ سے معاذ اللہ ایہام دعویٰ برابری حضرت فخر الانبیاء کے
ساتھ ہے۔ اب کس کس اختلاف کو بیان کیجئے، ایک کہتا ہے کہ وتر ایک رکعت
پڑھو تین رکعت ضرور نہیں، اور تراویح میں پڑھنی بدعت اور آٹھ سنت ہیں۔ اس
ملک میں جو قدیم الایام سے تین رکعت وتر اور میں رکعت تراویح پر اجماع و اتفاق
تھا اُس میں پھوٹ ڈالتے ہیں۔ اور ایک یہ کیا بہت باتوں میں طرح طرح کی
شاخیں نکالتے ہیں۔ وہ محفل میلاد جس کو عالم عامل محدث کامل فقیہ فاضل حافظ
ابوالخیر سخاوی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ جمیع اطراف و جوانب ارض میں اہل اسلام
پڑھتے ہیں مولدِ نبی کریم اور پاتے ہیں اس کے سبب برکاتِ عظیم۔

(ب) اس دور میں کوئی آدمی اُس کو کفر و شرک کہتا ہے، کوئی بدعت کہتا ہے،
نعوذ باللہ منها۔ علیٰ ہذا القیاس، و اموات جو محزون و دروناک ایک غارتنگ و تاریک
میں پڑے ہوئے اُس کو رہے ہیں کاشش میرا بیٹا یا بیٹی کچھ مجھ کو دیں یا بھائی بہن

فاتحہ درود بھیجیں۔ اب اس وقت میں بعض صاحب ہیں کہ بے دھڑک فتوے دے رہے ہیں کہ یہ سب امور بدعت اور حرام ہیں۔ حوام جو تعصیب تواریخ کی تعصیب میں کچھ کر گزرتے تھے وہ بالکل شتر بے ہمار ہو گئے۔ بدعت سن کر مصارفِ خیر سے سبکدوش اور دست بردار ہو گئے، امدادِ اموات بند ہو گئی۔ تیرہویں صدی میں لوگوں کا حال کیا غضب تھا! اب چودھویں صدی شروع ہوئی دیکھیے کیا قیامت ہو۔ دنیا میں کیا خرابی اور دین میں کیا مصیبت ہو۔ تیرہ سو دو ہجری (۱۲۱۲ھ) میں دہلی کے تین علماء غیر مقلد اور علماء دیوبندہ گنگوہ و سہارنپور کی حسنِ توجہ سے اور مطبع ہاشمی میرٹھ کی سعی سے ایک فتویٰ چار ورق چھپ کر اکثر اطراف میں تشہیر کیا گیا، اُس کی طرح سرِ نوشت یہ تھی، "فتویٰ مولودِ عرس وغیرہ" اس فتویٰ کا ذکر جہاں اس کتاب میں آوے گا فتویٰ اول انکاری لکھا جاوے گا۔ خلاصہ مضمون اُس کا یہ ہے کہ محفل مولد شریف علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام بدعتِ ضلالت اور اسی طرح اموات کی فاتحہ درود جو ہندوستان میں رائج ہے یہ سب حرام اور رسم بد اور مصیبت ہے۔ "کچھ دن اس پر نگزرے تھے کہ فتویٰ دو سرا جو بیس صفحہ کا اسی مطبع ہاشمی میں چھپ کر مشہر ہوا اُس کا نام لوح پر یہ لکھا: "فتویٰ میلا و شریف یعنی مولود مع دیگر فتاویٰ" اس فتویٰ کا جس جگہ اس کتاب میں ذکر آوے گا فتویٰ ثانی انکاری لکھا جاوے گا۔ اس فتویٰ میں زیادہ تر مذمت میلا و شریف کی ہے اور وہ خود رقم جو پہلے چھپا تھا پھر دوبارہ اس میں چھپا۔ مجھ سے بعض اخوانِ طریقت نے بتا کیا کہ یہ فرمائش کی کہ اس فتویٰ کے سبب کچھ دل کے آدمی تشکیکات میں پڑے جاتے ہیں اور معاندین اس فتویٰ کو جابجا دکھاتے ہیں اور اس فتویٰ کو پڑھ پڑھ کر اپنے مسلمان بھائیوں کو بیدردی سے چراتے ہیں اور فتنہ کی آگ جو اس قسم کی تحریکاتِ نفسانی سے بھڑکتی ہے بھڑکاتے ہیں۔ اب تم کو چاہئے کہ تم خبر لو اور ایک قولِ حق

افراط و تفریط سے خالی اس باب میں مکہ دو در نہ عوام جگر خام گرداب ضلالت میں ڈوب جائیں گے اور پھر کبھی ساحل ہدایت کی طرف خروج نہ پائیں گے۔ تب حضرت مہم الصدق والصلو اب نے جس کے قبضہ قدرت میں بنی آدم کا دل ہے میرے دل میں یہ ہی ڈال دیا کہ بالضرور اس مقدمہ میں ایک حکم فیصل لکھنا چاہیے اور عوام کو تشکیکات و وجدال میں نہ ڈالنا چاہیے تب میں نے یہ رسالہ لکھا اور نام اس کا انوارِ ساطعہ در بیان مولود و فاتحہ رکھا،

مضامین کتاب کا اجمالی خاکہ اس میں چار انوار ہیں،

○ نورِ اول میں پانچ لمعے ہیں،

_____ لمعہ اولیٰ میں نقل میں کچھ عبارتیں مفتیان فتاویٰ انکاری کا۔

_____ لمعہ ثانیہ میں وجہ نظر ثانی انوارِ ساطعہ کا بیان ہے۔

_____ لمعہ ثالثہ میں حال ہے کتاب ”براہین قاطعہ“ کا۔

_____ لمعہ رابعہ میں ذکر ہے علمائے مشائخ مسلم الثبوت مفتیان

فتویٰ انکاری کا۔

_____ لمعہ خامسہ تحقیق بدعت حسنہ و بیان اقوال و شرح حدیث

خیر القرون و بیان اموریکہ براہین انکار واقعہ شدہ

مثل اذان جمعہ و اعراب قرآن وغیرہ و ثبوت بدعت حسنہ

بدلیل عقل و نقل و شرح حدیث ”مَنْ اَحْدَثَ فِیْ اَمْرِنَا“ و

دیگر احادیث بدعت و شرح اثر عبد اللہ ابن مسعود و دیگر

صحابہ و راہدات و بیان اموریکہ در زمان نبوت نبودند

مثل منبر عید گاہ و اذان اولیٰ جمعہ و رجحان القہر فی اطراف

marfat.com

Marfat.com

رخصت و عجب ست کسیکے عامل باعمال مشائخ و تقلید
 باشد چہ طور منع کند فاتحہ و مولد شریف را و تحقیق من سن فی
 الاسلام سنۃ و اقوال فقہاء و محدثین و اثبات بدعت حسنہ۔

○ نور دوم میں چھ لمے ہیں،

_____ لمعہ اولیٰ میں جواز فاتحہ و جواب دلائل مانعین۔

_____ لمعہ ثانیہ میں جمعرات کی فاتحہ۔

_____ لمعہ ثالثہ عیدین و شبِ برات و عشرہ محرم میں فاتحہ۔

_____ لمعہ رابعہ جواز طریقی فاتحہ سوم۔

_____ لمعہ خامسہ ذکر چہلم و بستم و دہم کا اور بھیجا گھڑوں کا مساجد
 میں بنیت امداد مصلیان مساجد۔

_____ لمعہ سادسہ نصائح و رباب اموات۔

○ نور سوم میں نو لمے ہیں،

_____ لمعہ اولیٰ اثبات محفل میلاد بابرکت بمذہب جمہور امت۔

_____ لمعہ ثانیہ میں یہ بیان کہ خاندانِ عزیزیہ کے مشائخ کرام شامل

محفل مولد شریف ہوئے اور جناب مرشدی و مولائی حضرت

حاجی شاہ امداد اللہ صاحب علم فیوضہ بھی شریک محفل مولد شریف

ہوتے ہیں۔

_____ لمعہ ثالثہ یہ اعتراض کہ محفل میلاد شریف کو کنہیا کے جنم اور

نصاری کے بڑے دن سے مشابہت ہے پھر اس کا جواب۔

_____ لمعہ رابعہ یہ اعتراض کہ یہ محفل بدعتِ کبیرہ ہے پھر اس کا

جواب اور اصول مقررہ مولوی اسماعیل صاحب سے ثابت

marfat.com

Marfat.com

کرنا کہ یہ محفل سنت ہے بدعت ہرگز نہیں کیونکہ اس کی اصل بھی ثابت ہے اور نظیر و مثل بھی۔

_____ لمعہ خامسہ یہ اعتراض کہ محفل خاص بارہویں ربیع الاول کو کیوں کرتے ہیں اور ہر سال دوام کیوں ہے پھر اس کا جواب اور ثبوت تخصیص یوم عمل دائمی چند دلائل سے۔

_____ لمعہ سادسہ یہ اعتراض کہ قیام شرک ہے اور روح کا دہاں حاضر جاننا شرک ہے۔ پھر ان سب کا جواب اور چلنا پھرنا روح کا دلائل قویہ سے ثابت کرنا اور یہ بھی کہ حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خبر پہنچتی ہے محفل مولد شریف کی اور قیام کے شبہات کا جواب اور یہ تحقیق کہ تعیین قیام اس واسطے نہیں کہ روح مبارک تشریف لاتی ہے بلکہ قیام چند وجوہ سے شرع میں پایا گیا ہے۔

_____ لمعہ سابعہ یہ اعتراض کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غائب ہیں الفاظ حاضر مخاطب ان کے واسطے بولنے کفر ہیں۔ پھر اس کا جواب دلائل قاطعہ سے اور ثبوت اس کا عمدہ صحابہ سے اب تک۔

_____ لمعہ ثامنہ اعتراض متفرقہ پھر اس کا جواب۔

_____ لمعہ ناسعہ اسمائے مبارک حضرات عالی درجات فقہاء محدثین مجتہدین عمل برکات تفضیل مولد ختم المرسلین صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ واولیاء امتہ اجمعین۔

○ نور چارم میں تقریظات شہیق و تمیقات انیق جو اس عصر کے علماء

marfat.com

Marfat.com

فضلاء ذی تحقیق و تدقیق و نیز بعض عنایت فرمایاں شفیق
نے رقم فرمائی ہیں۔

مؤلف کی التجا

مؤلف رسالہ بذالبعدا التجا اہل اسلام کی خدمت میں عرض کرتا ہے کہ میں
ایک مرد مرضی و نقیہ و کم طاقت و رائج علاقے سے عیدم الغرست ہوں ترددات
و دم بھر خالی نہیں۔ جنگ و جدال اور تشبیہ اوقات سے بچتا ہوں کیونکہ میں کوئی
وارثہ مزاج لاابالی نہیں۔ اپنے کاروبار کو اصلاح دین کے لیے چھوڑ کر یہ رسالہ لکھتا
ہوں۔ اے اہل اسلام! اللہ نظر انصاف سے اس کو دیکھو نفسانیت کو ہرگز دخل نہ
دیکھو اگر حق سمجھ میں آجائے قبول کیجیو اور قول سابق سے رجوع کرنے کو کسر نشان مت
سمجھیو اور مدتوں کی جہی برفی دل سے نہ نہاراؤ تو اتنا ضرور کیجیو کہ طرف ثانی کی تشبیہ
سے زبان سنبھالیو۔ ص

مرا بخیر تو امید نیست بد مرماں

جو لوگ باقدائے سلف صالحین امور حسہ کے قائل ہیں ان کے پاس اپنی
تقریر میں بہت سے دلائل ہیں اور ادلہ شرعیہ سے مدلل ان کے مسائل ہیں۔

نورِ اول

نورِ اول میں پانچ لمبے ہیں۔

لمعہ اولیٰ میں نقل ہیں کچھ عباراتیں مفتیان

مفتیان انکاری کی عبارات انکاری کی۔

قال انعقاد محفل میلاد اور قیام وقت ذکر پیدائش آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ٹلنے سے ثابت نہیں ہوا پس یہ بدعت ہے اور علیٰ ہذا القیاس بروز عیدین وغیرہ عیدین و خوشنہ وغیرہ میں فاتحہ مرثومہ پڑھنا اٹھا کر پایا نہیں گیا البتہ نیابت علی المیت بغیر تخصیص ان امور مرثومہ سوال کے لئے مساکین و فقراء کو دے کر ثواب پہنچانا اور دعائے استغفار کرنے میں اُمید منفعت ہے اور ایسا ہی حالی سقم و ہم چلم وغیرہ اور پنج آیت اور چوں اور شیرینی وغیرہ کا عدم ثبوت حدیث اور کتب دینیہ سے۔ خلاصہ یہ کہ بدعات مخترمات ناپسند شرعیہ ہیں (مولوی حفیظ اللہ صاحب، مولوی شریف حسین صاحب، مولوی الہی بخش صاحب، مولوی محمد یعقوب صاحب مدرس اول مدرسہ دیوبند، مولوی محمد محمود صاحب مدرس مدرسہ دیوبند) یہ عبارت فتویٰ اول انکاری صفحہ ۳ اور فتویٰ ثانی انکاری صفحہ ۱۶ میں ہے۔

قال جہا بات سب صحیح ہیں قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کل بدعة ضلالة وكل ضلالة فی النار کتبہ فقیر محمد عبدالخالق دیوبندی

marfat.com

Marfat.com

عفی عنہ) فتویٰ اول انکاری صفحہ ۳، فتویٰ ثانی انکاری ص ۱۷۔

— قال ایسی مجلس ناجائز ہے اور اس میں شریک ہونا گناہ ہے اور خطاب جناب فخر عالم علیہ السلام کو کرنا اگر حاضر ناظر جان کر کرے کفر ہے ایسی محفل میں جانا اور شریک ہونا ناجائز ہے اور فاتحہ بھی خلاف سنت ہے اور رسوم بھی کہ یہ سنت ہنود کی رسوم ہے البتہ ثواب پہنچانا اموات کو بلا قید روا ہے اس کا مضائقہ نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم (رشید احمد عفی عنہ لکھنوی)

یہ عبارت فتویٰ اول انکاری صفحہ ۳ و فتویٰ ثانی انکاری کے صفحہ ۱۷ میں ہے۔
— التزام مجلس میلاد بلا قیام و روشنی و تقاسیم شیرینی و قیودات لایعنی کی ضلالت سے خالی نہیں ہے و علیٰ ہذا القیاس رسوم و فاتحہ بر طعام کہ قرونِ ثلثہ میں نہیں پائی گئی۔

فتویٰ اول انکاری صفحہ ۳ و فتویٰ ثانی انکاری صفحہ ۱۷۔

— قال مجلس مولود جیسا کہ اس زمانہ میں اس ہیئت کذا یہ مشہورہ کے ساتھ مروج یعنی مجتمع ہونا اور خلط ملط ہونا چھوٹوں بڑوں کا بلکہ عورتوں اور مرد لڑکوں کا اور پڑھنا شعا رکھا لگائی میں اور پڑھنا روایتوں موضوعہ کا جو باطل ہے اصل میں اور بے دین اور طالب دنیا لوگوں نے روپیہ کمانے کے واسطے ان کو گھر گھر عوام الناس کی تسخیر کے لیے اپنی باتوں کو چکنی چپڑی کرنا چاہا اور ہر کس و ناکس کو اس میں بلانا خواہ وہ لوگ باس او پناوے بڑے خلاف شرع کے پہنے ہوئے ہوں اور خواہ ڈاڑھی منڈا سنے ہوئے ہوں۔

یہ عبارت صفحہ ۶ فتویٰ ثانی انکاری میں مرقوم ہے۔

— قال یا یہ وجہ کہ رُوح پاک علیہ السلام کی جو عالم شہادۃ میں تشریف لائی اُس کی تعظیم کو قیام سے تو بھی محض حاکم سے ہے کیونکہ اس وجہ میں قیام کرنا وقت

وقوع ولادت شریعت کے ہونا چاہیے اب ہر روز کون سی ولادت مکرر ہوتی ہے۔
پس یہ ہر روز اعادہ ولادت تو مثل ہنود کے کہ سانگ کنہیا ولادت کا ہر سال
کرتے ہیں یا مثل روافض کے نقل شہادت اہل بیت ہر سال بناتے ہیں معاذ اللہ
سانگ آپ کی ولادت کا عشر اور یہ خود حرکت قیچہ قابل لوم و حرام و فرق ہے بلکہ
یہ لوگ اس قوم سے بڑھ کر ہوتے وہ تو تاریخ معینہ پر کرتے ہیں ان کے یہاں کوئی
قیمہ نہیں جب چاہیں یہ خرافات فرضی بناتے ہیں۔

یہ عبارت فتویٰ ثانی انکاری صفحہ ۱۴ میں مرقوم ہے۔

قال نہیں جانتا میں اس مجلس مولود کی کچھ اصل کتاب اور سنت میں اور
نہیں نقل کیا گیا کرنا اس کا کسی سے علمائے اُمت میں سے جو کہ پیشوا سنے دین اور
چنگل مارنے والے ہیں ساتھ آثار اگلوں کے بلکہ یہ بدعت ہے ایجاد کیا اس کو
بیسودہ لوگوں نے اور خواہش نفسانی ہے کہ ارادہ کیا اس کو کڑا گدوں پیٹ کے
گتوں بہت کھانے والوں نے۔ نَبَاَنَا اللّٰهُ مِنْهُمْ وَاعَاذَنَا اللّٰهُ مِنْ
شُرُوْذِهِمْ۔ آمین (بچاؤ سے اللہ ہم کو ان لوگوں سے اور پناہ میں رکھے ہم کو
ان کی شرارتوں سے۔ آمین)

فتویٰ ثانی انکاری صفحہ ۱۴ میں یہ عبارت درج ہے اور مولوی محمد حسین صاحب
فسیر اگرچہ اس فتاویٰ میں شریک نہیں مگر بہت کچھ مذمت مولد شریعت کی کرتے ہیں وہ
اپنے حربہ فقیر میں جو کہ اس فتویٰ سے بہت پہلے طبع ہو چکا ہے لکھتے ہیں،

ہزاروں فاسق و فاجر ہیں جمع محفل میں

عجیب نفس کی لذت ہے محفل میلاد

جو چشم دل بھی ہے بنیا تو دیکھ شیطان کو

کہ اُس کے زیر حکومت ہے محفل میلاد

marfat.com

Marfat.com

حرام فعل ہوا ہو حلال اُن کے لیے
 قصائے جملہ حاجت ہے محفل میلاد
 چڑھی ہے وارثی تو مونچیں بڑی ہیں کثر کی
 بھری انھیں سے بکثرت ہے محفل میلاد
 بہت ندائے رسولِ خدا میں شاعری
 یہ مشرکوں کی علامت ہے محفل میلاد

اگرچہ یہ عبارتیں اس قابل نہ تھیں کہ درج کتاب کی جاتیں لیکن اس معذرت
 کے لیے لکھی گئیں کہ میں نے ایسے مقالات پریشان سے تنگ ہو کر قلم اٹھایا ہے اصحاب
 عدل و انصاف مجھ کو معذور فرمائیں۔

وجہ نظر ثانی انوارِ ساطعہ
 لمعہ ثانیہ میں وجہ نظر ثانی انوارِ ساطعہ
 کا بیان ہے واضح ہو کہ جب

حضرات مانعین کی دراز نفسی بڑھی مولد شریف کرنے والوں کو ٹکڑا گئے اور پیٹ
 کے کتے لکھا اور ہندوؤں سے بھی بدتر ٹھہرایا اور مولد شریف کو خرافات اور سانگ
 بنایا۔ چنانچہ یہ کلمات فتویٰ مطبوعہ ہاشمی سے بقیہ ہند سے منظرِ اولیٰ میں نقل ہو چکی۔
 علاوہ اس کے بعض رسائل منکرین اور بھی دیکھے گئے ان میں بھی الفاظ ناشائستہ
 مندرج تھے اس وجہ سے اس ضخیم نے بھی کتاب 'انوارِ ساطعہ' میں جو ۱۳۰۲ھ
 میں چھپی تھی کہیں کنایہ بطورِ ظرافت اور کہیں صراحت بطورِ ملامت کچھ کلمات لکھے لیکن
 نہ ان لوگوں کے برابر کثر، سودہ بھی اس سہارے پر کہ ہم شرعاً انتقام کے مجاز ہیں۔
 سورہ شوریٰ میں ہے: وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا یعنی برائی کا بدلہ برائی ہے
 مثل اس کی انتہی بخلاف اُن صاحبوں کے کہ سلیقہ زبان درازی اول اپنی طرف سے
 بلا سابقہ ظاہر فرما چکے اور ہرگز اپنے پاس کوئی دلیل شرعی اس پیش دستی کی نہیں رکھتے اور

میں نے جو لکھا تھا وہ بہت کم تھا لیکن وہ بھی میرے طرز کے خلاف تھا کیونکہ طعن و تشنیع سے
 مبترا ہوں ہر ایک سے سلامت روی رکھتا ہوں، یہ ہی وجہ تھی جو میں نے اپنا نام
 انوارِ سامعہ، مطبوعہ سنہ ۱۳۱۷ھ میں ظاہر نہیں کیا تھا آخر کار لوگوں میں خود بخود چرچا ہو گیا
 تمام شہر میں، یہاں تک کہ ایک عرب میں بھی میرا ہی نام ظاہر ہوا کہ معظمہ سے زادِ باطن
 شرفاء تعظیفاً جناب مرشدی و مستندی و سیدی و ملحدی ملاذیومی و غدی نعیم روحی و
 جسدی مرشد العلماء و الفضلاء شیخ العرفاء و الکلاء شریعت آگاہ طریقت پناہ معرفت
 و سمعہ حقیقت اکتا المولیٰ الحافظ الحاج المہاجر فی سبیل اللہ شیخنا اللہ عز و جل جی
 شاہ امداد اللہ ظلہ العالی مدی الایام و اللیالی کا یہ ارشاد سنہ ۱۳۱۷ھ میں پہنچا کہ انوارِ سامعہ
 کے مسائل لائل مجھ کو پسند آئے لیکن مرضی کے خلاف یہ بات ہے کہ اور علماء ہم عصر و
 ہم قافلہ کی نسبت بعض الفاظِ تشنیع لکھے یہ ارباب تحقیق سے بعید ہے میں نے اس کا
 مذہب پیش کیا کہ ابتداء اُدھر سے ہوئی لیکن پذیرا نہوا اور کس طرح ہوتا آپ تو اس درجہ کی
 نصیحت فرمائیں گے کہ آپ جس مقام پر ہیں یعنی خودی کو مٹائے ہوئے اپنے نفس پر
 جابر اور قاهر لوگوں کی ایذاؤں پر صابر اور شاکر تعمیل اَلْكَافِرِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ
 عَنْ النَّاسِ آپ کا شیرہ اور دستور زبان پر یہ آیت جاری وَ لَمَنْ صَبَرَ وَ غَفَرَ إِنَّ
 ذَٰلِكَ مِنْ عَزْهِ الْأُمُورِ۔ الحاصل میں نے حضرت (عاجی امداد اللہ رحمہ اللہ) کا
 فرمان مان لیا اور مولوی خلیل الرحمن صاحب جو ان ایام میں وہاں موجود تھے حضرت سے
 غنوی شریف پڑھتے تھے میں نے ان کو ایک خط ان ایام میں لکھا تھا اس میں یہ مضمون
 لکھ دیا کہ حضرت سے عرض کر دیجو کہ جو الفاظ تیز و تند کسی کی نسبت لکھے گئے ہیں ان کو
 نکال دوں گا اور فریقِ ثانی جو کچھ زبان درازی کر چکے ہیں اور کر رہے ہیں اُس پر صبر
 کر کے انتقام نہ لوں گا۔ پھر اس کے جواب میں حضرت مرشدی کا جو کرامت نامہ تقدس شام
 صادر ہوا نقل کرتا ہوں وہ یہ ہے :

marfat.com

Marfat.com

کرامت نامہ جناب حاجی صاحب

”عزیزی و محبی مولوی عبد السمیع صاحب دامت برکاتہم

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ بعد دعائے از دیا و علم و اخلاص

مکشوف باد کہ باطلاع مضمون خط شما کہ یہ خلیل الرحمن نوشتہ بودید نہایت محظوظ شدم چونکہ آخر کار معاملہ بخدائے علیم بذات الصدور افتاد نیست لازم آنکہ از کتاب انوار ساطعہ خود کلامیکہ در ان تیز قلمی و غیظ نفسانی شدہ باشد کہ ایں از طرز تحریر اصحاب تحقیق و ارباب تہذیب بعید است و اسمائے برادران طریقت خود و عبارت و اسمائے دیگر کہ از فور نفسانی صادر شدہ باشد اخراج نمائند و مضمونیکہ فیما بینکم و بین اللہ تعالیٰ باخلاص و برائے اظہار امر حق باشد باقی دارند ان شاء اللہ تعالیٰ مقبول خواہد شد و اگر کسے بتز دید آن چیزے نو لید شما در پے تحریر جواب الجواب نشوند چرا کہ قصد شما اظہار حق بود و ظاہر شد و بس و فی الحقیقت نفس مطلب کتاب موافق تہذیب و مشرب فقیر و بزرگان فقیر است خوب دوستینہ جز اکم اللہ خیر الجزاء اللہ تعالیٰ ما و شما و جمیع مومنان را در ذوق و شوق و محبت خود داشته حسن خاتمہ نصیب کند آمین۔

الراقم الاثم فقیر امدا اللہ عفی عنہ

محرمہ ۲۲ شوال ۱۳۰۴ھ از مکہ معظمہ محلہ حارۃ الباب انتہی

اور ایک مولوی خلیل الرحمن صاحب کا مکہ معظمہ سے آیا اُس میں لکھا تھا کہ حضرت مرشدی ارشاد فرماتے ہیں کہ جب دوبارہ کتاب انوار ساطعہ مطبوع ہووے پانچ چھ نسخے ہمارے پاس ضرور روانہ کریں۔ انتہی

الحاصل بعد ورود صحیفہ شریعت حضرت مرشدی و مستندی کے مجھ کو فرصت

marfat.com

Marfat.com

نظر ثانی کے لیے نہ ملے۔ بناؤ علیہ یہ بات ملتوی رہی۔ جب خط ہر طرف سے طلب
 ”اقرارِ ساطعہ میں آنے لگے مجبور ہو کر یہ ٹھہرا کہ اب دوبارہ مطبوع ہوتا چاہیے۔
 ۱۳۰۶ھ میں نظر ثانی شروع کی۔ حضرت مرشدی و مولائی کا ارشاد زبانی بعض
 آئندگان مکہ معظمہ چارپانچ مقام کے لیے تھا میں نے یہ کیا کہ ہر مقام سے جس لفظ
 کو موجب طلال سامع سمجھا نکال دیا حتیٰ کہ مانعین کی طعن آمیز عبارتیں مع جواب
 کل خارج کر دی گئیں کہ نہ اُن کے الفاظ بعینہ اقرارِ ساطعہ میں نقل کیے جائیں گے
 نہ اُن کے جواب میں اسی طرح کے الفاظ جواب ترکی بہ ترکی آئیں گے بلکہ اُس پر
 اختصار کیا گیا کہ فرق ثانی کی بعض عبارتوں کو بلا ذکر جواب مقدمہ اولیٰ میں بطور نمونہ
 لکھ دیا مجھ کو رضا جوئی حضرت مرشدی و مولائی کی بجان و دل منظور ہے تعمیل ارشاد
 میں قصور کرنا سراسر قصور ہے تعجب کرتا ہوں اُن لوگوں کے حال پر جنہوں نے شہر
 میرٹھ کے مطبع حدیقۃ العلوم میں اشتہار چھاپ کر شائع کیا کہ فلاں فلاں عالم
 نے جناب حاجی صاحب یعنی حضرت مرشدی و مستندی سے بیعت تصوف میں کی ہے
 نہ شریعت میں۔ الی آخر۔

اگر وہ لوگ اس گفتگو کو اپنے ہی تک رکھتے ہیں بھی سکوت کرتا، لیکن جب
 یہ بات مطبوع ہو کر مشہور ہوئی اور کسی صاحب نے اس کی تلافی نہ کی تو مجھ کو اس کا
 دفعیہ کرنا ضرور ہوا۔

متازل تصوف واضح ہو کہ تصوف کی چار منزلیں ہیں،
 (۱) شریعت (۲) طریقت (۳) معرفت
 (۴) حقیقت

جب تصوف کی بیعت مان لی تو چاروں میں بیعت مان لی پھر ایک منزل سے
 خارج ہونا عجب افسانہ ہے اِنَ هَذَا شَيْءٌ لَا يَجُوزُ اِلَّا بِحَضْرَتِ كِبَرِيَّتِ شَرِيعَتِ

marfat.com

Marfat.com

سے کیوں انکار کرتے ہیں حضرت کو اتباع شرع شریف میں بڑا اہتمام ہے اور مسائل فروع و اصول قواعد اہلسنت میں تحقیق تام ہے پس آپ عارف بھی ہیں اور عالم بھی

عالم شریعت ہونے کے لیے علم فلسفہ وغیرہ کی حاجت نہیں

اور عالم شریعت ہونے کے لیے علم فلسفہ وغیرہ کی حاجت نہیں بناءً علیہ حضرت کو اگر منطق و معقولات میں مزاوت نہیں تو کیا حرج ہے! منطق ایک آلہ ہے جس سے خطاء فی الفکر سے آدمی محفوظ رہتا ہے۔ میر سید شریف رحمۃ اللہ علیہ نے خود تصریح کی ہے:

”جو لوگ من عند اللہ موجد ہیں بنفوس قدسیہ وہ علم حقایق میں محتاج

فکر و نظر کے نہیں ہوتے۔“

یعنی ان کو منطق سے کچھ کام نہیں ان کے ذہن میں حق سبحانہ ایسا حدس پیدا کر دیتا ہے کہ جھٹ مبادی سے مقاصد کو پہنچ جاتے ہیں بلا فکر و نظر جس شخص کو یہ بات آزمائی منظور ہوئے تو جس وقت حضرت ثنوی شریف کا درس دیتے ہیں اس وقت دیکھئے اور معلوم کرے کہ جن مطالب میں بڑے بڑے معقول متحیر ہیں آپ ایک اشارہ میں حل فرما دیتے ہیں حق یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے آپ کی ذات کو جامع علم شریعت و طریقت بنایا ہے اور یہ نجیف شریعہ اور طریقہ ہر طرح حضرت سے اعتقاد رکھتا ہے اس لیے تعمیل ارشاد حضور کی بجا آوری واجب سمجھی اور اس کتاب میں نظر ثانی کر کے جو عبارت طعن و تشنیع آمیز تھی نکال دی۔ لیکن جب قلم ترمیم پر اس وجہ خاص سے اٹھایا تو پھر بھی علم میں آیا کہ بعض بیان جو کچھ ہمارے مطالب اصلہ کے موقوف علیہا نہ تھے۔ مثل کیفیت تعمیر مسجد دیوبند و مسئلہ سماع و حقہ وغیرہ گھٹائے گئے اور جو فوائد موجد مطالب تھے وہ اور بڑھائے گئے اور بعض مضامین جن کو مانعیں

marfat.com

Marfat.com

ایک عبارت سے نہ سمجھتے تھے دوسری عبارت سے سمجھائے گئے واللہ ولی التوفیق و یریدہ از مرزا الحقین۔

”براہین قاطعہ“ کے حال میں
لمعۃ الثالثہ میں حال ہے ”براہین قاطعہ“
کا۔ واضح ہو کہ جب ۱۳۰۲ھ

میں ”انوار ساطعہ“ مطبوع ہو کر مطبوع خلافت ہوا۔ اکثر شائقین حق طلب دور دور سے کسی نے قیمت کسی نے بدیتہ خلکو کر مطالعہ کیا اتفاقاً صی بلاد و اماکن بعا د سے بہت مشکریہ کا مضمون لکھا آیا کہ الحمد للہ ہم نے اس کتاب کے سبب بہت مخالفت و اداہام و تشکیکات سے امان کلی پایا پھر دو برس بعد ۱۳۰۴ھ میں ایک کتاب ”براہین قاطعہ“ بحوالہ ”انوار ساطعہ“ مطبع ہاشمی میرٹھ میں چھپی اس پتہ سے کہ یہ کتاب حسب الامر مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی مطبوع ہوئی۔ دیباچہ مقام اظہار نام مولف میں ان کے مرید مولوی خلیل احمد صاحب انبیٹھوی کا نام ہے اور ختم کتاب پر مولوی رشید احمد صاحب موصوف کی تقریظ واسطے تصدیق جواب و تائید و تحسین کتاب کی زیب ارقام ہے مجھ کو میرے بعض احباب و نیز بعض علماء دہلی و پنجاب وغیرہ نے خطوط لکھے کہ تم ”براہین قاطعہ“ کا جواب کیوں نہیں لکھتے یعنی اس کتاب میں نہ تحقیق حق بلکہ غیظ قلبی کو ظاہر کیا ہے نہ کوئی دلیل معقول نہ موزوں جواب، صرف کلمات غیر مہذبہ اور نا صواب سے کتاب کو بھر دیا مغلطیات میں کوئی لفظ باقی نہیں رکھا جو اس میں نہیں لکھا اگر ساری کتاب کا انتخاب ہو تو غالباً مضمون سب و شتم و غیظ و غضب میں نصف کتاب ہو اس کتاب کا جواب لکھنا بہت ضرور ہے۔ میں نے کہا نہیں مجھ کو اب چند وجوہ سے سکوت منظور ہے،

براہین قاطعہ کا جواب نہ لکھنے کی وجوہ

○ وجہ اول یہ ہے کہ حضرت مرثیٰ حناہی صاحب اداہم اللہ ارشاد

marfat.com

Marfat.com

تحریر جواب الجواب سے خواہ اسی کتاب کا ہو یا کسی اور رسالہ ناصواب کا عموماً
باقضائے رفع نزاع مانع ہیں چنانچہ رقعہ ہدایت مرقعہ حضرت کالمعہ ثانیہ میں منقول
ہو چکا۔ مزید برآں یہ کہ علامہ ذی جاہ المشہر بالاسنۃ والافواہ استادنا الحاج
المہاجر مولانا رحمت اللہ الہندی الکرانوی ثم الملکی خضہ اللہ بالغامہ الجبل والحنفی نے
بھی ایک نامہ رحمت خاتمہ اسی مضمون میں روانہ فرمایا ہے۔ چنانچہ بحسب منقول ہوتا ہے
رقعہ مولوی صاحب۔

مرحمت نامہ جناب مولینا رحمت اللہ صاحب

”شفیق عالم مولوی عبد السمیع صاحب سلامت۔

سلام مسنون کے بعد مرام یہ ہے کہ آپ سے جو قدیم سے محبت اور بے تکلفی
ہے اس لیے لکھتا ہوں کہ جو آپ کی اور مولوی رشید احمد صاحب کی مخالفت حد کو پہنچ گئی
اور تحریر بھی اب بڑی سختی سے ہوتی ہے اس لیے حافظ عبد اللہ صاحب جو مدرس
دوم مدرسہ فقیر کے ہیں ان کو دہلی سے چٹاری واسطے لینے زر مقررہ دو برس کے جو
سرکار چٹاری سے وصول نہیں ہوا تھا بھیجا ضرورت تھا سو ان کو تاکید کی گئی کہ جاتے یا
آتے آپ سے بھی میرٹھ میں طہیں سو وہ ملاقات کر کے زبانی بھی آپ سے کہیں گے کہ
یہ مقدمہ جناب سکے دہلیو اور ہرگز نہ بڑھائیو۔ فقط والسلام
راقم آثم محمد رحمت اللہ از مکہ معظمہ

بجلا جبکہ استاد اور پیر و فوں کا ایک ہی ارشاد ملک واجب الادب یعنی
عرب سے آئے تو بندہ کس طرح اب اس باب میں قلم اٹھائے۔

○ وجہ ثانی یہ کہ شروع میں جب مانعین نے مولہ شریف کرنے والوں کو احمق
اور ضال اور کنھیا کے جنم کرنے والوں سے بھی بڑھ کر لکھا اور یہ کلمہ دور دور یعنی روم و
شام و مصر و یمن و حرمین شریفین و بیت المقدس وغیرہ کے علماء و عظام اور مشائخ کرام

marfat.com

Marfat.com

لکھے پچھے احیاء و اموات غرضیکہ جمیع ذوات بابرکات تک پہنچتا مقاتب اُن سب کی برات اور مذہبِ حق کی نصرت کے لیے میں نے رسالہ "انوارِ ساطعہ" لکھا تھا اور اسی اخلاص نیت و انتصارِ حق کے باعث یہ رسالہ طالبانِ حق میں مقبول اور مشہور ہوا اور شہرہ اس کا دور دور ہوا۔ اب جو یہ کتاب "براہین قاطعہ" چھپی ہے تمام معنی و طعن وغیرہ سے بھری ہوئی ہے نہ کوئی مضمون سنجیدہ نہ موزوں تقریر جہاں تک نظر کیجئے میری ذات خاص کی توہین و تحقیر بنا، علیہ میں اپنی ذات خاص کا انتقام نہیں لیتا ان کے الفاظِ ثقیلہ کا جواب نہیں دیتا حدیثِ خیر الانام علیہ اکمل الصلوٰۃ والسلام سے ہم معلوم کر چکے ہیں کہ جب تک انسان اپنی برائیوں کو سن کر چپ رہتا ہے اس کی طرف سے فرشتہ جواب دیتا ہے اور جب یہ خود جواب دینے لگتا ہے تب وہ فرشتہ جو انتقام کو آتا ہے چپ ہو کر اپنی راہ لیتا ہے۔ اس لیے مجھ کو منظور نہیں کہ بذاتِ خود اپنے نفس کا انتقام لوں، اب یہی اچھا ہے کہ کلمہ کو جواب سے تمام لوں۔

○ وجہ ثالثہ یہ ہے کہ جب "براہین قاطعہ" چپ کرادھر اُدھر شائع ہوئی اور اس کے متعلین نے "انوارِ ساطعہ" کو برا کہنا شروع کیا، تب میں نے اپنا رسالہ "انوارِ ساطعہ" علماءِ عصر کی خدمت میں بھیج دیا تاکہ اس کا ملاحظہ من اولہ الی آخرہ حرفاً حرفاً فرمائیں، اگر مضمون درست اور حجت چست پائیں تو اپنی تصدیق اور ترقیم تقریظ سے اس کو مزین فرمائیں۔ چنانچہ بڑے بڑے شہروں کے نامی اکابر فضلاء اور دور دور کے مشاہیر علماء نے اس کتاب کو بالاتفاق پسند کیا اور ترقیم تقریظات سے اس نعیف کو سرطبند کیا۔ اُن تعاریظ سے یہ ہویدست کہ "انوارِ ساطعہ" کا دعویٰ اور دلیل سب درست و بجا ہے۔ چنانچہ وہ تعاریظ نور چہارم میں ان شاء اللہ تعالیٰ ہم مرقوم کریں گے اور تاہین اُن کے مضامین بلاغت آمین

معلوم کریں گے پس ہم کو جواب دینے "براہین قاطعہ کی کیا حاجت ہے ہمارے مضامین پر کثرت سے اجماع ہونا سلف و خلف کا اور نیز اتفاق اس وقت کے علماء ذی شرف کا کافی حجت ہے۔

○ وجہ رابعہ یہ ہے کہ مولف "براہین قاطعہ" نے بہت مضامین ایسے لکھ دیئے جس سے اکثر اہل اسلام متوحش و نفور ہو گئے۔ مثلاً کہ صفحہ ۳ براہین قاطعہ میں ہے: "جو کوئی یوں کہے کہ خدا تعالیٰ کا جھوٹ ہونا ممکن ہے اس پر طعن کرنا جہالت ہے۔" صفحہ ۴ "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جملہ بنی آدم کے بھائی ہیں الی آخرہ۔" قیدیوں کی بھی شرط نہ رکھی جو آیہ کریمہ "انما المؤمنون اخوة" سے بعض آدمی ثابت کرتے تھے۔

صفحہ ۴ "وترکی ایک رکعت کو قوت ہے۔"

صفحہ ۵ "جو کوئی آٹھ رکعت تراویح کو سنت جانے نہ بیس کو وہ قابلِ اعتراض نہیں۔" صفحہ ۲۶ "دیوبند کے عالموں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کلام ہندی بولنا آگیا۔"

صفحہ ۱۸ "حرمین شریفین کے علماء کو رشوت دے کر جو چاہو فتویٰ لکھواؤ" الی آخرہ۔ پس گویا آیہ "وَمَنْ لَّمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ" کے مصداق ہیں۔

صفحہ ۹۹ "عوام کا مذہب معین نہیں ہوتا" الی آخرہ

یعنی سب لائے مذہب ہوتے ہیں اور یہ ظاہر ہے کہ دنیا میں زیادہ تر عوام ہیں اور جو خواص ہیں وہ کہتے ہیں کہ ہم کو خود بصیرت حاصل ہے۔ چنانچہ فرستہ غیر متقلدین کی زبان پر جاری ہے پس خواص بیاعت علیت اور عوام بیاعت نہ واقفیت تقلید سے نکل گئے تو تقلیدِ ائمہ جس پر اجماع مدت سے چلا آتا ہے کدھر

marfat.com

Marfat.com

گئی۔ ایسا مسئلہ ایسے وقت پر نمودار میں ملنا خلقت میں آگ لگانا ہی ہے۔
صفحہ ۱۳۲ ”مسئلہ اختلافی بلا ضرورت بھی جائز ہے“ ۱۱۱

یعنی تعلیق امام واحد کی واجب نہیں جس کا جی چاہا بلا ضرورت مسئلہ کسی
امام کا لے لیا۔

صفحہ ۲۰۰ ”جس کو ایک نماز فوت ہونے کا اندیشہ ہو اس کے ذمہ سے حج ساقط
ہو جاتا ہے“

مکار حیلہ طلب آدمیوں کے لیے اچھی دستاویز لکھ دی وہ کہہ دیا کریں گے
کہ ہم سے جہاز اور اونٹوں کے سفر میں بے شک نماز ادا نہ ہوگی بناءً علیہ ہم کو
جاننا حج کے لیے ضرور نہیں اس میں کیا حکمت ہے کہ ایک فرض ادا کرنے کو جائیں
دوسرا چھوڑ جائیں۔

صفحہ ۱۲۰ ”ہندوستان کے آدمی صدقہ اموات رسماً کرتے ہیں“ دوسری جگہ لکھا
صفحہ ۱۳۲ ”کہ الیاء شرک“ ۱۱۱

تو صدقہ ان کا رسمی اور ریائی اور ان کو مشرک ٹھہرایا۔

صفحہ ۱۰۹ ”اور ہندوستان کے آدمی تعین تاریخ میں تشبہ بالہنود کرتے ہیں“
اور تشبہ کو دوسرے مقام (ص ۱۱۳) پر لکھا ”کفر ہے“

گویا رسوم و چہلم کرنے والے کافر ٹھہرائے۔ یہ کسی بے انصافی اور
زبان زدوری ہے کہ سب کی نسبت حکم دیا و رسم و تشبہ بالہنود کا دسے دیا۔

صفحہ ۱۴۱ ”مغل مولہ شریف کرنے والے کنہیا کا جنم کرنے والوں سے بھی بڑا کر ہیں
وہ تو سال بھر میں ایک بار کرتے ہیں یہ جیب چاہتے ہیں خرافات و فسوفی اور
سانگ ولادت کا کر لیتے ہیں“

نظر ثانی الحاصل بہت مقامات پر ایسی ایسی تقریریں دلا زار رقم کی ہیں جس سے
اطیار اسامہ علیہ وغیرہ علماء سب کیسے دونا طہرہ لکھ کر قلم سے

marfat.com

Marfat.com

کوئی زبان سے، ہر شخص حسب استعداد ان کے مسائل کی تردید کر رہا ہے جب اُس کتاب کی یہ حالت ہے تو مجھ کو جواب لکھنے کی کیا حاجت ہے۔ ہاں جو کوئی شبہ صاحب براہین قاطعہ کا واجب الدفع سمجھا جائے گا اب نظر ثانی کر رہا ہوں خاص اپنی "انوارِ ساطعہ" میں اس شبہ کو لکھ کر حل کر دیا جائے گا۔

○ وجہ خامس یہ ہے کہ مولف براہین قاطعہ کو اگرچہ بظاہر میرے مسائل و دلائل پر شدت سے انکار ہے لیکن اُسی انکار میں خاصی طرح اقرار ہے۔ چنانچہ صفحہ ۲۳ سطر ۱۶ میں آپ لکھتے ہیں روایات مندرجہ انوارِ ساطعہ کی بابت:

"آپ کی سب روایات منقولہ مسلم ہیں۔"

دیگر صفحہ ۶۱ سطر ۱۸ میں لکھا:

"جمع بین العبادتین کا کوئی منکر نہیں" الخ

بم کہتے ہیں فاتحہ و اطعام طعام میں جمع بین العبادتین ہی تو ہے۔

دیگر صفحہ ۸۶ سطر ۵ "بر روزِ ثواب پہنانا اور عیدین کو اور شبِ بارات کو بھی درست ہے۔" الخ

پھر فاتحہ و طعام ان ایام میں ایصالِ ثواب ہی کے لیے تو ہوتا ہے۔

دیگر صفحہ ۱۱۹ سطر ۱۱ میں لکھا کہ "جو فقراء کے واسطے ہو بطور صدقہ تو نفس طعام مباح ہے

فقراء کو، اگرچہ تعیین یوم کی بدعت ہے۔" الخ

صفحہ ۱۲۹ سطر ۱۴ "اگرچہ طعام صدقہ ہے اور ثواب پہنچے گا مگر اس فعل تعیین کی

وجہ سے مکروہ ہوگا" الخ

صفحہ ۱۲۲ سطر ۱۲ "ما نَعین اس عمل کی بدعت ہونے کے قائل ہیں نہ کہ ایسی صورت میں منکر

وصولِ ثواب کے۔" دیکھیے ایصالِ ثواب تعیینات مروجہ ہند میں بھی ہو جانا تسلیم کیا

اور تعیین کو بدعت کہا۔ سو ہم بدعتِ حسنہ کہتے ہیں اور دلائل "انوارِ ساطعہ" میں

مذکور ہیں۔ دیگر صفحہ ۱۳۳ سطر ۱۳۔

طرز اشغال گوشتہ میں سے لے کر آج تک بدلتے چلتے آتے ہیں

اور نسبت کارنگ بھی بدلتا رہتا ہے مگر اصل مطلق واحد ہے "الخ

یہی جواب ہمارا فاتحہ اموات و محفل میلاد شریف میں ہے کہ اصل مطلق

واحد ہے گورنگ اور طریق بدل گیا۔

دیگر صفحہ ۱۴۳ سطر ۳۴ مانعین نہ فرحت ولادت کو بُرا کہیں اور نہ ذکر ولادت کو

منع کریں بلکہ ایسے امر محسوس ہیں "الی آخرہ

دیگر صفحہ ۱۴۸ سطر ۹ پہ ہے کہ فرحت ولادت فخر عالم میں جس قدر کیا جاوے

بوجہ مشروع وہ تھوڑا ہے "الی آخرہ

دیگر صفحہ ۱۹۶ سطر ۱۹ بدعت حسنہ

بدعت حسنہ سنت ہی ہوتی ہے سنت ہی ہوتی ہے اس کو

ہمت باعتبار ظہور اور شیوع کے کہا جاتا ہے "الی آخرہ

پس ہم کہتے ہیں فاتحہ طعام اور مولد شریف دونوں سنت ہیں کیونکہ ان کی

اصلیں قرونِ ثلاثہ سے ثابت ہیں گو ظہور اور شیوع ان امور کا بہیشت کذا تہ بعد

میں ہوا۔ پس اس ظہور خارجی اور شیوع کے سبب ان کو بدعت حسنہ کہنا چاہیے

نہ بدعت ضلالت۔

دیگر صفحہ ۱۹۱ سطر ۱۵ "کھانے اور شیرینی کی بحث تو چند دفعہ جو چکی کہ اصل اُس کی مباح

اور تخصیص اور تاکہ مروج سے کراہت پیدا ہوئی۔ یہ ذکر ہے کھانے اور شیرینی

محفل مولد شریف کا۔"

دیگر صفحہ ۲۰۰ سطر ۲ قیام مباح تو تھا مطلقاً اور تعظیم شان ذکر فخر عالم علیہ السلام

کے واسطے مستحب بھی تھا مگر جہلاً کے تعقید اور تخصیص اور عوام کے سنت اور

marfat.com

Marfat.com

و جو ب سے بدعت ہوا تھا۔

صفحہ ۲۰۰ سطر ۴ "اور مولد کبیر وغیرہ میں جو متحسن کہا ہے (یعنی قیام مولد شریف کو) تو اصل مطلق کے فرد کی وجہ سے کہا ہے بلکہ غالب و ہاں مروض اس قید اور تاکہ نہ ہوا تھا بخلاف ہمارے زمانے کے" الخ

دیگر صفحہ ۲۴۲ سطر ۵ "تاویل علی کی یہ ہے کہ وہ ذکر مطلق کے فرد کی وجہ سے قیام کرتے تھے اور تعید مطلق کا درجہ اس قیام میں نہیں تھا اور نہ عوام کا اندیشہ تھا لہذا جائز جانتے تھے اب وہ امر نہیں رہا مکروہ ہو گیا"

دیکھیے قیام کو بھی مان لیا۔ باقی یہ بات کہ اب مکروہ ہو گیا سو یہ ان حضرات کے اجتہاد سے مکروہ ہوا۔ اس کو ہم تسلیم نہیں کرتے۔

دیگر ندائے یا رسول اللہ جو بعض اشعار و قصائد میں ہوتی ہے اُس کی بابت براہین قاطعہ صفحہ ۲۲ سطر ۱۶ میں لکھا ہے: "اگر ذات فخر عالم کو حاضر ناظر بالذات کوئی عقیدہ کرے تو مشرک ہوتا ہے اور اگر یہ عقیدہ نہیں بلکہ محض محبت میں کہتا ہے یا بوجہ اس کے کہ اگر ضمن صلوٰۃ و سلام میں ہے تو ملائکہ آپ تک پہنچا دیں گے اور جو بدوں اس کے ہے وقت عرض اعمال کے پیش ہو جاوے گا تو جائز ہے" الخ دیکھیے یہ مطالب لکھے ہوئے "انوار سا طعہ" کے سب تسلیم کر لیے ہیں اور وہ جو ہر ایک بات میں تسلیم کے ساتھ کچھ کچھ شاخ انکار کی بھی درج کی ہے سو حقیقت اس کی "انوار سا طعہ" میں ناظران حق طلب ملاحظہ کریں کہ ہر محبت کی کیفیت اپنے اپنے مقام پر کھول دی گئی ہے علاوہ برآں عاقلان سخن فہم بخوبی سمجھتے ہیں کہ یہ شاخ ان کا نکالنا اس لیے ہے کہ جب نام تردید "انوار سا طعہ" کا لیا کچھ تو شاخ نکال دینی چاہیے۔ ورنہ سب لوگ کہیں گے کہ یہ کیا رد لکھا ہے کہ ہر بات کو مان لیا ہے اور بڑا فائدہ "براہین قاطعہ" سے یہ حاصل ہوا کہ پیشتر اکثر ناواقف

گوئی ہم سے الجھا کرتے تھے کہ میلادِ سرورِ کائنات علیہ افضل التسلیمات و نیز فاتحہ اموات بدعت ہے اور بدعتِ حسنہ کوئی چیز نہیں۔ جو بدعت ہے وہ ضلالت ہے وہ جو ضلالت فی النار ہے۔ ہر چند ہم ثبوت دیتے کہ بدعت دو قسم ہے،

ایک سیئہ مذمومہ،

دوسری حسنہ محمودہ۔

لیکن وہ ہرگز نہ مانتے۔ جب میں نے "افزارِ ساطو" میں تقسیم بدعت کا قاعدہ نقل بدلائل شرعیہ ترقیم کیا مرقعہ "براہین قاطعہ" نے صفحہ ۳۰ سطر ۱۳ میں اس کو تسلیم کیا۔ عبارت اُن کی یہ ہے،

"جو اہم بعد فوجِ عالم علیہ السلام کے حادث ہوا مطلقاً خواہ محمود ہو خواہ مذموم اہم اُس کے جواز کی دلیل شرع میں موجود ہو یا نہ ہو سو اس کی دو قسم کرتے ہیں، قسم اول محمود کہ جس کی دلیل جواز کی شرع میں ہے اور دوسری مذموم کی دلیل اُس کے جواز کی نہیں پس قسم اول کو بدعتِ حسنہ نام رکھتے ہیں اور طلق بالسنتہ جانتے ہیں، اور دوسری قسم بدعتِ ضلالت ہے" (الفرق)

"براہین قاطعہ" شائع ہوئی کا پہلا فائدہ واضح ہوا اگرچہ مرقعہ "براہین قاطعہ" یعنی مولوی خلیل احمد صنائع بیٹھوی

کا اس قاعدہ کو تسلیم کرنا فی نفسہ و نظراً الی ذاتہ و صفاتہ کسی بشر کے نزدیک مخالفین یا موافقین میں قابلِ اعتماد و استناد نہ تھا لیکن چونکہ اُن کا یہ سب مسودہ درحقیقت ان کے پیر و مرشد مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی کے انعکاس تنویر افادات و افاضات سے منور ہے اور پھر یہ نظر ظاہر یہ تقریظ بھی اُن کی آخر کتاب

میں یہ جملہ تصدیق ہے "وہاں علیٰ غرر" و "علیٰ غرر" کا کلمہ

مضمون بقاعدہ مشہورہ "نور القمر مستفاد من نور الشمس" مولوی رشید احمد صاحب
ہی کا مضمون قیقن ہو کہ ہمارے اصلاح و نواح میں جمیع مانعین کے نزدیک
مستند و معتبر ہے۔ الحمد للہ کہ مانعین کو اپنے ایسے مسلم الثبوت کی زبانی ہمارے
قاعدہ کی تصدیق کامل ہوئی اور ہم کو اُن کی سمیع خراشی لایعنی سے نجات کلی
حاصل ہوئی۔

دوسرا قاعدہ "براہین قاطعہ" سے یہ ہوا کہ بعض اصحاب علم و نظر اگر تقسیم عت
کے قائل بھی ہوتے تھے تو یوں کہتے تھے کہ بدعت حسنہ اگر ہے تو بس قرونِ ثلاثہ تک کا
ایجاد درست لاکلام ہے اور بعد قرون کا ایجاد بالکل ضلالت اور حرام ہے۔ میں نے
اس کا رد "انوارِ ساطعہ" میں کامل کیا اور بدلائل شرعیہ ثبوت دیا کہ ایجاد کرنا اس
امر کا جو کہ خیر اور سعید ہے جائز ہے گو قرونِ ثلاثہ کے کتنا ہی بعد ہے۔ چنانچہ اس کو
بھی مولف "براہین قاطعہ" نے صفحہ ۲۹ سطر ۱ میں تسلیم کیا، عبارت یہ ہے،
"جس کے جواز کی دلیل قرونِ ثلاثہ میں ہو خواہ وہ جزئیہ ہو جو خارجی اُن
قرون میں ہو یا نہ ہو اور خواہ اس کے جنس کا وجود خارجی میں ہو یا نہ ہو اور وہ سنت یا
پھر اسی صفحہ ۲۹ میں گیارہ سطر کے بعد لکھتے ہیں: "دیکھو کہ تعلیہ شخصی کی دلیل
قرونِ ثلاثہ میں موجود ہے گو وجود خارجی اس کا کبھی ہو اس سے ہم کو بحث نہیں"۔ الم
پھر چار سطر کے بعد لکھا: "لہذا بالتعین وجود وجوب لغیرہ تعلیہ شخصی کا بعد
زمانہ قرونِ ثلاثہ کے ہوا اگرچہ وجود شرعی اس کا قرونِ ثلاثہ میں ثابت تھا"۔ الم

یہ ضروری نہیں جس امر کا وجود خارجی قرونِ ثلاثہ میں نہ ہوا وہ منع ہے

دیکھیے مولف "براہین" نے اس مقام پر اقرار کر لیا کہ یہ ضرور نہیں جس امر کا
وجود خارجی قرونِ ثلاثہ میں نہ ہوا ہو وہ منع ہووے بلکہ صرف دلیل جواز کا وجود

قرونِ ثلاثہ میں پایا جانا کافی ہے جس امر کی دلیل کا وجود ان قرون میں پایا گیا پھر وہ امر وجود خارجی خواہ کبھی کسی زمانہ قریب یا بعید میں موجود ہو وہ سب سنت ہے۔

اور صفحہ ۱۹۶ میں لکھا: بدعتِ حسنہ سنت ہی ہوتی ہے اُس کو بدعت باعتبار شیعہ اور ظہور کے کہا جاتا ہے۔

چنانچہ اوپر بھی یہ عبارت نقل ہو چکی، پس وہ جو بعضے نادانانہ منکرین جھگڑا کرتے تھے کہ محفل مولد شریف نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمائی نہ کسی صحابی نے نہ کسی تابعی نے نہ تابعین کے اتباع نے بناؤ علیہ۔ یہ محفل بدعت سیئہ ہے سو یہ دعویٰ اور دلیل اور سب قال و قیل ان کی تقریر براہین قاطعہ سے بالکل رد ہو گئی اس لیے کہ اس محفل کا موجود و وجود خارجی ہونا ان قرون میں کچھ ضرور نہیں دلیل جواز کا پایا جانا ان قرون میں کافی ہے۔ باقی رہی یہ بات کہ کوئی تھوڑی سمجھ کا آدمی دلیل کے معنی یہ نہ سمجھے کہ اگر اس فعل خاص کا نام صراحتاً اور اس کی کل کیفیات کا بیان بعینہ تشریحاً قرونِ ثلاثہ میں ہوگا تب وہ فعل بعد قرون جائز ہوگا ورنہ ناجائز ہوگا۔ خوب یاد رکھو کہ یہ ہرگز مراد نہیں اس کا تصفیہ بھی مولف "براہین قاطعہ" نے کر دیا ہے اس لیے کہ انوارِ ساطعہ میں یہ مضمون لکھا گیا ہے کہ تعمیرِ مدرسہ کو بھی تم بدعتِ حسنہ یعنی ملحق بالسننہ اور سنتِ حکیمہ مانتے ہو پھر ایسے ہی محفل مولد شریف اور فاتحہ اموات بھی ہے اگر یہ امور اس وقت میں ہیئتِ کذا ایہ ثابت نہیں تو تعمیرِ مدرسہ بھی ہیئت و صفت کذا ایہ مروجہ حال قرونِ ثلاثہ سے ثابت نہیں۔ اس کا جواب براہین قاطعہ صفحہ ۱۸۵ سطر ۳ میں یہ دیا ہے: مثال تعمیرِ مدرسہ کی محض کم فہمی ہے صنف کہ جس پر اصحابِ صنف طالبِ علم دین و فقرارِ مہاجرین رہتے تھے مدرسہ ہی تو تھا، نام کا فرق ہے اور اصل سنت وہی ہے ہاں تبدیل

بیت مکان کی ہو گئی۔ الخ

مقام صفہ اور اصحاب صفہ اب ہم برہان صاحب براہین قاطعہ

کا حال کھولتے ہیں۔ واضح ہو کہ صفہ

ایک سایہ دار مکان تھا مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں اور اصل اس کی یہ تھی کہ تحویل قبلہ سے پہلے مسجد شریف کی جانب شمالی قبلہ تھا جب تحویل قبلہ کا حکم ہوا تو قبلہ اولیٰ کی دیوار قائم رکھی تاکہ یہاں فقیر مسکین یعنی جن کا گھر باہر کچے نہیں رہا کریں ذکرہ فی جذب القلوب عن الذہبی۔ اور منتخب اللغات میں ہے،

”جمعیۃ از غریبان اہل اسلام کہ خانہ نشین باشند در موضع از مسجد کہ بالانش پوشیدہ بودند می گزرا نند۔“

اور صحیح بخاری میں ہے،

”جب صدقات کہیں سے آتے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اصحاب صفہ کو بھیج دیتے۔“

اور مشکوٰۃ کے باب فضل الفقراء میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے ستر اصحاب صفہ دیکھے کسی کے پاس چادر اوپر اوڑھنے کو نہ تھی بس ایک کپڑا تھا کسی کے پاس فقط نیچے باندھنے کو نہ تھا اور کسی کے پاس اوپر اوڑھنے کو کمل تھی جس کو گلے میں باندھ لیتے تھے، کسی کی آدھی پنڈلی تک وہ کملی یا تہ بند پہنچا تھا اور کسی کے ٹخنوں تک۔ وہ لوگ سجدہ وغیرہ کی حالت میں اپنے کپڑوں کو سمیٹا کرتے تھے کہ مبادا مقام ستر عورت کھل جائے اور دوسرے کو نظر آئے۔ انتہی اور کام ان کا یہ تھا جو قرآن شریف میں ہے،

یدعون ربہم بالغداۃ والعشی یریدون وجہہ۔

یہ آیہ کریمہ دو جگہ ہے: سورۃ انعام میں اور سورۃ کہف میں۔ کہا قنادہ مفسر نے یہ

marfat.com

Marfat.com

اکابر اصحاب صفہ میں نازل ہوئی۔ وہ ایک نماز پڑھ کے بیٹھے رہتے کہ اب دوسری نماز پڑھیں گے۔ اس صورت میں ”یدعون سربہم“ کے معنی یہ ہونے کہ نماز پڑھتے ہیں۔ اور یہ معنی حضرت ابن عباس اور مجاہد سے بھی روایت ہیں۔ اور بعض منسبین نے یہ کہا کہ ”یدعون سربہم“ سے یہ مراد ہے کہ دعا کرتے ہیں خدا سے اور یاد کرتے ہیں اس کو۔ یہ ابراہیم نخعی رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ ان فی التفسیر الکبیر والمعالم اور شاہ ولی اللہ صاحب نے بھی یہ معنی اختیار کیے ہیں۔ سورہ النعام میں ترجمہ آیا کہ یہ ہر قوتہ القدر فرماتے ہیں :

”مناجات میکنند پروردگار خویش را بامداد و مسامی طلبند روئے اور آسمانی اور شاہ عبد القادر لکھتے ہیں :

”پکارتے ہیں اپنے رب کو صبح و شام چاہتے ہیں اس کا منہ“ انتہی اور صبح و شام سے مراد و دام ہے یعنی وہ لوگ سدا مناجات الہی میں رہتے ہیں اللہ کو پکارتے ہیں۔

اب مدرسہ کا مسئلہ معلوم کرنا چاہیے کہ سب علماء فی زمانہ تفسیر مدرسہ کو جائز فرماتے ہیں۔ کسی نے اپنی اصلاح کے موافق سنت حکیمہ اور ملحق بالسنۃ کہا اور کسی نے بدعت حسنہ قرار دیا اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کی نظیر اور دلیل ٹھہراتے ہیں اب اصحاب انصاف و عدل خیال فرماویں کہ اصحاب صفہ کی حقیقت اور اشغال اور طلباء مدرسہ کی کیفیت اور صدور افعال میں کیا کیا کچھ تباین ہے اور اسی طرح بناءً صفہ اور تفسیر مدرسہ میں حقیقتہً و وضعاً کس قدر تخالف ہے کسی چیز میں اشتراک نہیں، نہ نام نہ تعمیر مکان میں نہ کیفیت اشغال اصحاب مکان میں بجز ایک بات کے کہ صفہ بھی ایک مکان تھا جس میں مسلمان طالبین رہتے تھے۔ مدرسہ بھی ایک مکان ہے جس میں مسلمان طالبین رہتے ہیں۔

marfat.com

علتِ جامعہ مشترک دونوں میں دیکھ کر تمام علماء موافق و مخالفت مدرسہ کو جائز رکھتے ہیں۔ چنانچہ اسی مبنی اور علت پر مولفِ براہین اور اُن کے مرشد اور مقرر نے تعمیر مدرسہ کا جواز مسلم رکھا۔ پس ثابت ہو گیا کہ امر خیر تو ایجاد کے جواز و استحسان کے لیے اتنی دلیل کافی ہے جیسے آج کل کی ہیت و کیفیت مدارس کے جواز کے لیے وجودِ صفحہ دلیل کافی سمجھی گئی گو تبدیلِ ہیت بدرجہ کمال ہے۔ جب یہ قاعدہ اس تشریح و توضیح سے خود صاحبِ براہین قاطعہ نے تسلیم کر لیا ہے اب ہم کو اُن کی کتاب کے رد و جواب کی حاجت کیا ہے۔ ہماری "انوارِ ساطعہ" میں مقصودِ اصلی و مطلبِ ہم دو امر ہیں: (۱) محفلِ سید الکائنات علیہ افضل الصلوٰۃ و (۲) فاتحہ اموات بیویہ دونوں مسئلے تقریرِ مولفِ براہین سے ثابت ہو گئے۔ ہم کہتے ہیں فاتحہ اموات بطور دہم و چہلم وغیرہ ایصالِ ثواب ہی تو ہے اور محفلِ مولد شریف روایتِ معجزات ہی تو ہے گو ہیت بدل گئی اور نام بدل گیا۔ جس طرح مدرسہ باقرارِ مولفِ براہین قاطعہ صفحہ ہی تو ہے گو ہیت بدل گئی اور نام بدل گیا نادان لوگ ہیت کذا یہ ہی میں سمجھ کر خوشی فصول کیا کرتے تھے۔ مولفِ براہین نے تبدیلِ ہیت و نام صفحہ و باب مدرسہ تسلیم کر کے ہم کو نزاعِ بڑا کے مجادلین سے نجات بخشی کہ تبدیلِ ہیت سابقہ اور ملوک ہیت کذا یہ لاحقہ قابلِ نزاع نہیں بناءً علیہ ہم کہتے ہیں کہ فی الحقیقت "براہین قاطعہ" بنظرِ غور کچھ ہمارے مخالف نہیں بلکہ عین موافق مدعا ہے اور ہم نے جن اصول و دلائل و نظائر کو اثبات دعاویٰ انوارِ ساطعہ میں جایجا قائم کیا ہے اہل نظر بتامل ملاحظہ فرمادیں گے کہ ہر دلیل ہماری ساری دلیل صفحہ ہے کہیں بلند و اعلیٰ ہے۔

براہین قاطعہ اور براہین قاطعہ کنگو سی حسن جوا انوارِ ساطعہ دو الگ الگ کتابیں ہیں

معلوم رہے کہ جس مقام پر نامہ میں "براہین قاطعہ" کا کتاب بڑا میں آئیگا

marfat.com

Marfat.com

تمیز اور فصل کے لیے لفظ "برابین قاطعہ گنگوہی" بیاخت چھپوانے اور شائع کرانے جناب مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی کے لکھا جائے گا اس لیے کہ ایک رسالہ اور بھی مستحق ہے "برابین قاطعہ" جس کا جواب "دلائل ساطعہ قاطعہ برابین قاطعہ" ہے۔

سلسلہ شاہ ولی اللہ دہلوی
لمعہ رالیمہ میں ذکر ہے علماء و مشائخ
مسلم الثبوت مفتیان فتاویٰ انکاری

کا۔ واضح ہو کہ ان فتاویٰ کے جس قدر مفتی ہیں وہ معتقد ہیں ان دو عالموں کے یعنی مولوی اسماعیل صاحب دہلوی اور مولوی اسماعیل صاحب دہلوی کے۔ پس بعضوں کو ان صاحبوں کے خاندان میں واسطہ در واسطہ رابطہ شاگردی حاصل ہے اور بعضوں کو مریدی و طالبی اور بعضوں کو محض تعلیم اور پیروی۔ پس مولوی اسماعیل صاحب کا خاندان طریقت یہ ہے کہ وہ مرید ہیں سید احمد صاحب کے اور وہ شاہ عبدالعزیز صاحب

کے اور وہ شاہ ولی اللہ صاحب کے اور مولوی اسماعیل صاحب علم حدیث میں شاگرد ہیں شاہ عبدالعزیز صاحب کے اور وہ شاہ ولی اللہ صاحب کے اور وہ شاہ ولی اللہ صاحب کا سلسلہ اوپر کو اسی طرح چلتا ہے خاندان مجددی میں کہ وہ مرید ہیں اپنے باپ شاہ عبدالرحیم صاحب کے اور وہ سید عبداللہ کے اور وہ سید آدم بنوری کے اور وہ امام ربانی مجدد الدلت ثانی کے الخ اور دوسرا سلسلہ اپنا شاہ ولی اللہ صاحب نے کتاب انبیا میں یہ لکھا ہے

کہ اس فقیر نے علم حدیث لیا اور خرقہ تصوف پہنا اور خلافت پائی شیخ ابوطاہر سے اور انہوں نے شیخ احمد قشاشی سے اور انہوں نے شیخ احمد شناوی سے اور انہوں نے اپنے باپ علی ابن عبدالقدوس سے اور انہوں نے شیخ عبدالوہاب شعراوی سے اور انہوں نے شیخ جلال الدین سیوطی سے اور انہوں نے شیخ کمال الدین امام کاملیہ سے اور انہوں نے شیخ الاسلام ابوالخیر ابن الجزری شیخ القراء والمحدثین سے الخ

الحاصل یہ بزرگواران عند ربہ سلسلہ مذکور متواتر ہیں مفتیان

marfat.com

Marfat.com

فتاویٰ انکاری کے اور نقل کیا ہم نے ان اسما کو ان کی مسلم الثبوت کتب مشائخ مثل
انتباه و قول جیل وغیرہ سے اور یہ اس لئے کہ ہم جو قول یا دلیل پیدا کریں گے تو وہ یا خود
ان بزرگوں کی تصانیف میں ہوگی یا ان بزرگواروں کی مسلم الثبوت کتابوں میں۔

اثبات بدعتِ حسنہ لمحہ خامسہ میں اثبات ہے بدعتِ حسنہ کا۔ واضح ہو کہ
یہ مسئلہ ایک اصل عظیم ہے اصول دین متین سے جب یہ
ثابت ہو گیا تو جان لو کہ اکثر مسائل متنازعہ فیہا طے ہو گئے بنائے علیہ ہم اولاً اسی
میں گفتگو کرتے ہیں بحول اللہ وقوتہ القویۃ اے طالبانِ حق! بیدار دل ہو کر سنو
کہ بدعتِ حسنہ میں چند اقوال ہیں،

○ قول اول یہ ہے کہ جو امر قرونِ ثلاثہ یعنی صحابہ یا تابعین یا تبع تابعین کے
زمانہ میں ایجاد ہوا وہ سنت ہے اور جو بعد ان کے ہو وہ بدعت ہے اور ہر بدعت
ضلالت ہے۔ یہ مولوی اسماعیل صاحب کے مقلدوں کا قول ہے جو بار بار معارضات
میں پیش کرتے ہیں اور قیدِ نظیر کی جو رسالہ ”تذکیر الاخوان“ میں مولوی اسماعیل صاحب
نے لکھی ہے اُس کو یہ کہتے ہیں کہ اسی رسالہ میں دوسرے مقام پر لکھا ہے ”نظیر کا
سمجھنا کام مجتہد کا ہے پس جو کام اذرو نے نظیر و مثل ایجاد ہو گا وہ بھی انہیں مجتہدین
مطلق کے وقت میں اگر ایجاد ہو گا تو جائز ہو گا ورنہ ناجائز ہو گا۔“

چنانچہ اسی بنا پر مفتیانِ فتویٰ انکاری مولود و فاتحہ کو بدعت ٹھہرا چکے عبارتیں
ان کی لمعہ اولیٰ میں نقل ہو چکیں کہ انعقادِ محفل میلاد و قیامِ قرونِ ثلاثہ سے ثابت
نہیں ہوا پس یہ بدعت ہے فتویٰ انکاری ثانی صفحہ ۱۶ و علیٰ ہذا القیاس سوم و
فاتحہ بر طعام کہ قرونِ ثلاثہ میں پائی نہیں گئی فتویٰ ثانی انکاری صفحہ ۱۷۔ اور مولوی
اسحق صاحب کے ماتہ مسائل سوال پانزدہم میں ہے :

”معین اور مولود بہم اختلاف نیست و لیکہ کہ در قرونِ ثلاثہ کہ مشہور و لہم بالخیر
marfat.com

است ای امر معمول نبود بعد قرونِ ثلثہ میں امر حادث شدہ بنا بریں علماء و درجواز
و عدم جواز ان مختلف شدہ اند۔ انتہی

اس عبارت سے بھی ظاہر ہے کہ جو علماء مولد شریف کو منع کرتے ہیں بیعت
نہ ہونے عین اس امر کے اُن قرون میں منع کرتے ہیں نہ بیعت نہ پانے جانے
نظیر کے۔ اور تحقیق الحق سنہ ۳۷۰ میں تفہیم المسائل قرۃ العیون سے نقل کیا ہے
”جو چیز بعد ان تینوں قرن کے ایجاد ہوئی وہ بدعت سیئہ سر اسر ظلمت اور موجب
ضلالت ہے۔“

نصاب الفقہ میں ہے: ”ہر آنچہ بدعت حسنہ مجتہدان قرار دادہ اند ہماں
صحیح است اگر دین زمان چیز سے را بدعت حسنہ قرار دہند خلاف است زیرا کہ
در مصنفی گوید کلا بدعة ضلالة۔“

یہ مضمون مانعین کے چند رسائل میں موجود ہے۔ الحاصل یہ لوگ تذکیر لاخوان
کا مطلب اسی طرف راجع کرتے ہیں کہ مجتہدین اربعہ تک جو کچھ ہو گیا سو ہو گیا آگے
سب بدعت ضلالت ہے اور راقم الحروف کے نزدیک معنی عبارت تذکیر لاخوان
کے وہ ہیں جو مباحث مولد شریف کے بعد اربعہ میں لکھے جائیں گے لیکن اس مقام پر

لے معاذ مولد شریف میں بھی اختلاف ہے کیونکہ قرونِ ثلثہ (جن کے بہتر ہونے کی شہادت
موجود ہے) میں میلاد پر عمل نہیں ہوا بلکہ قرونِ ثلثہ کے بعد یہ عمل حادث ہوا ہے اسی
وجہ سے علماء نے اس کے جواز اور عدم جواز میں اختلاف کیا ہے انتہی

لے بروہ چیز جس کو مجتہدین نے بدعت حسنہ قرار دیا وہ درست ہے مگر اس زمانہ میں
اگر کسی چیز کو بدعت حسنہ قرار دیا جائے تو یہ درست نہیں ہے کیونکہ مصنفی نہیں کہا
ہے کل بدعة ضلالة (ہر بدعت گمراہی ہے) انتہی

marfat.com

Marfat.com

اُس میں گفتگو کی جاتی ہے جو ان کے مقلدین کا قرار دیا ہے فی زمانہ اور بعض حسب اس فریق کی یہ بات بھی زبان پر لاتے ہیں کہ بدعت حسنہ کوئی چیز نہیں جو چیز بدعت تھی اُس میں حسن کہاں۔ یہ بات رسالہ توجیہ وغیرہ میں مندرج ہے۔

○ دوسرا قول یہ ہے جو چیز بعد لمحابہ اور تابعین کے نکالی جاوے وہ بدعت ہے اور نامشروع۔ یہ مائتہ مسائل کے سوال چہل و ہشتم میں لکھا ہے، امریکہ منقول نباشد از آنحضرت و صحابہ و تابعین غیر مشروع است۔ الخ اور تمام مندرجہ کتاب ہذا میں لکھا ہے، عدم نقل از حضرت و صحابہ و تابعین دلالت بر بدعت و کراہت فعل دارد الی آخرہ۔

قول اول میں تبع تابعین تک کی بات سنت معلوم ہوتی تھی اس قول میں فقط تابعین تک قول مستند ہے۔

○ تیسرا قول یہ ہے کہ صحابہ کا فعل تو سنت میں داخل ہے لیکن صحابہ کے بعد جو قول فعل حادث ہو وہ بدعت ہے اور ضلالت ہے۔ چنانچہ جلد اول مکتوبات مجددیہ کے مکتوب ایک سو چھیالیسی (۱۸۶) میں ہے:

”ہرچہ در دین محدث و مبتدع گشتہ کہ در زمان خیر البشر و خلفاء راشدین او نبودہ علیہم علیہم الصلوٰات و التسلیمات اگرچہ اُن چیز در روشنی مثل فلق صبح بود ایں ضعیف را با جمیع کہ او مستند اند گرفتار عمل اُن محدث مگرداناد۔“
اور اسی مکتوب کے آخر میں لکھا ہے، فعلیکم بالافتصاد علی متابعت

لہ جو کچھ نیا پیدا ہوا ہے اور نیا ایجاد ہوا ہے جو زمانہ خیر البشر اور آپ کے خلفائے راشدین علیہم علیہم الصلوٰة و التسلیمات کے زمانہ میں نہ تھا اگرچہ وہ چیز روشنی اور چمک دمک میں سفید صبح کی طرح ہو۔ اس ضعیف بندے کو (اس گروہ کے ساتھ جس نے اس کو اختیار کر لیا ہے) اس نے کل پر گرفتار نہ کرے الخ

سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم والاكتفاء على اقتداء اصحابه الكرام
اب دیکھو اس کلام سے اگر استدلال کیا جائے گا تو قول و فعل تابعی کا بھی
نامستند اور واجب الاجتناب رہے گا۔

○ قول چوتھا یہ ہے کہ تابعین تو تابعین ہیں خود صحابہ کا کچھ اعتبار نہیں ہے
اُن کی باتوں کو بھی بدعت کہتے ہیں ان علماء کے نزدیک بدعت کے یہ معنی ہیں:
البدعة ما لم يكن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم۔ (یعنی
بدعت وہ ہے جو عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نہ ہو) پھر حضرت کے
بعد اگر صحابہ بھی ایجاد کریں اُن علماء کے نزدیک وہ بدعت غلطی ہے غیر مقلدوں
کا اسی پر عمل ہے کہ وہ خلفاء راشدین کے فعل کو بھی بدعت اور ناجائز کہتے ہیں اور
جب اُن سے کہا جاتا ہے کہ حضرت سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا ہے "لازم
پکڑو سنت میری اور سنت خلفاء راشدین کی" تو اس کا جواب یہ دیتے ہیں
مسک الختام شرع بطرغ المرام میں یہ ہے کہ نہیں مراد سنت خلفاء راشدین سے
مگر ایسا طریقہ اُن کا کہ موافق طریقہ آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہو اور معلوم
قواعد شریعت سے کہ کسی خلیفہ راشد کو نہیں پہنچتا کہ کوئی طریقہ سوائے اس
طریقہ کے کہ اُس پر حضرت تجھے مشروع کرے۔ انتہی ملخصاً

اور کتاب مفاتیح اسرار التراویح میں ہے کہ مراد سنت الخلفاء سے وہی
سنت اُن کی ہے جس میں وہ موافق اور قبیح سنت نبوی ہیں نہ وہ کہ جس کے وہ
خود موجد ہیں الی آخرہ۔

پس ان بزرگواروں کے نزدیک تو صحابہ کرام بھی کہ بعض امور انھوں نے
زامد کیے ہیں بدعتی ٹھہرتے ہیں نعوذ باللہ منہا۔ چنانچہ مصابیح التراویح سنو ہم امیں
مولوی محمد قاسم صاحب لکھتے ہیں کہ منکرین گیارہ رکعت کو سنت جانتے ہیں اور

marfat.com

Marfat.com

اور ابو ہریرہ سے بھی یہ روایت ہے اس میں بھی شک ہے:

قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ فَلَا أَدْرِي مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ۚ

اور سوائے بخاری اور مسلم کے دیگر محدثین بھی شک بیان کر رہے ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قرن کے بعد دو قرن بیان فرمائے یا تین۔ جب اپنے بعد تین قرن بیان فرمانے کا شک ہے تو چاروں قرن کا احتمال بہت صحیح روایتوں سے پیدا ہو گیا۔ چاہیے چار قرن تک کی بات اس فرق کے نزدیک سنت ہو، پھر بعد قرون اربعہ جو پیدا ہوئے تو بدعت ضلالت و سیدہ ہو۔ پس قرون ثلاثہ کا قاعدہ بروایت صحیحہ مشکوک ٹھہرا۔

ثانیاً یہ کہ اس حدیث میں لفظ قرن واقع ہوا ہے اور یہ بہت معافی میں مشترک ہے قرن سید القوم کو بھی کہتے ہیں کذا فی القاموس۔ اور بعضوں نے کہا قرن زمانہ ہے مطلق۔ اور بعضوں نے کہا متعین۔ پھر ان میں بھی اختلاف ہے دس برس یا چالیس یا ستتر یا سو یا ایک سو بیس۔ شرح مسلم میں ہے:

قَالَ الْحَسَنُ وَغِيْرَهُ الْقُرْآنُ عَشْرُ
سِنِينَ وَقَدَّادَةُ سَبْعُونَ وَالْمَخْزُومِيُّ
أَرْبَعُونَ وَزُرَّارَةُ بْنُ أَبِي أُوْفَى مِائَةً وَ
عِشْرُونَ وَحَبْدَانُ بْنُ عَمِيرٍ
مِائَةً وَقَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ
هُوَ الْوَقْتُ ۚ اِنْتَهَى.

حسن وغیرہ نے کہا قرن دس سال کا ہوتا ہے
قنادہ نے کہا ستتر سال کا، امام نخعی نے
کہا چالیس کا، زرارہ بن ابی اوفیٰ نے کہا
ایک سو بیس کا اور عبد الملک بن عمیر
نے کہا سو سال کا ہوتا ہے۔ اور
ابن اعرابی نے کہا قرن وقت کا نام ہے انتہی

اور بعضوں نے کہا کہ زمانہ نہیں بلکہ اہل زمانہ مراد ہیں۔ قرن ایک طبقہ کے آدمیوں

سے ابو ہریرہ فرماتے ہیں میں نہیں جانتا کہ آپ نے دو مرتبہ یا تین مرتبہ فرمایا۔

marfat.com

Marfat.com

کو کہتے ہیں القرون کل امة هلكت فلو سبق منها احد۔ اس تقریر پر بعضوں نے کہا کہ حدیث میں قونی سے مراد اصحاب ہیں الذین یلونہم سے ان کی اولاد اور دوسرے الذین یلونہم سے اولاد کی اولاد۔ اور کہا بعضوں نے کہ اول وہ جنہوں نے آپ کا جمال یا کمال دیکھا پھر جس نے ان کو دیکھا۔ اور کہا بعضوں نے اس لفظ سے کہ اول صحابہ ہیں دوسرے تابعی ہیں تیسرے تبع تابعی ہیں۔ یہ سب اقوال شرع مسلم میں ہیں پس لفظ قرون مشترک ٹھہرا معانی کثیرہ ہیں، اور لفظ مشترک نہیں فائدہ دیتا قطع اور یقین کو، اور حکم اس کا توقف ہے کہ تقرر فی علم الاصول۔

ثالثاً یہ کہ لفظ مشترک میں تامل و تفکر کر کے جو معانی متعددہ سے کسی ایک معنی کو جبران و دوا علی ترجیح دے کر واسطے عمل کے لے لیا کرتے ہیں سو اس کا بھی حال مختلف ہے کوئی کسی کو ترجیح دیتا ہے کوئی کسی کو۔ مولوی عبد الجبار اور امداد علی صاحب اپنے رسائل میں عینی شریعت بخاری سے نقل کرتے ہیں :

هذا انما كان في نؤمن النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين الى انقضاء القرون الثلاثة وهي تسعون سنة واما بعد فقد تغيرت الاحوال وكثرت البدع۔ الخ

اس سے معلوم ہوا کہ جب سن نو (۹۰) ہجری پر نوبت پہنچی قرون ثلاثہ تمام ہو چکی۔

اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحب ازالۃ الخفاء مطبوعہ بریلی کے نسخہ دہ میں لکھتے ہیں :

”واما ما يستدل به على خلافتهم من حديث القرون الثلاثة فقد اخرج احمد عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى

marfat.com

Marfat.com

اللہ علیہ وسلم خیر الناس قری فی ثم الذین یلونہم ثم الذین یدونہم
 ثم یاتی بعد ذلک قوم تستبِق شہادۃہم ایمانہم وایمانہم شہادۃہم -
 وبنائے اِس استدلال بر توجیہ صحیحی ست کہ اکثر احادیث شاہد آست قرن اول از
 زمان ہجرت است صلی اللہ علیہ وسلم تا زمان وفات و سے صلی اللہ علیہ وسلم و
 قرن ثانی از ابتداءے خلافت حضرت صدیق تا وفات حضرت فاروق رضی اللہ
 عنہما و قرن ثالث قرن حضرت عثمان رضی اللہ عنہ و ہر قرنی قریب بہ دو از وہ سال
 بودہ است انتہی

اور مجمع البحار جلد سوم صفحہ ۵۴ میں وفات عثمان رضی اللہ عنہ کو لکھا ہے
 و قتل الثانی عشر من ذی الحجۃ بسنة خمس وثلثین

پس موافق تقریر شاہ ولی اللہ صاحب کے ۳۵۰ (پنچتیس ہجری) تک
 انقضاء قرون ثلاثہ ہو گیا اور جناب مولانا احمد علی صاحب محدث مرحوم سہارن پوری
 فرماتے تھے کہ یہ معنی خیر القرون کے نہایت موزوں اور چسپاں ہیں اسلام کی شوکت
 جہتی تک خوب رہی پھر خانہ جنگی شروع ہو گئی اور خیریت قرون ثلاثہ کی جو تھی گم ہو گئی۔
 اور مکمل مجمع البحار صفحہ ۴۴ میں ہے

وقد طهران مدة ما بين البعثة الى آخر من مات من الصحابة
 مائة و عتسرون سنة بالتقريب وان اعتبرت وفاته كان مائة واما
 قرون بعين فان اعتبر من سنة مائة كان نحو سبعين واما من
 بعد هه فان اعتبر من سنة مائة كان نحو خميس فطهران مدة القرن
 يختلف عند راعى كل زمان واتفق ان اخرا تسبع

۱۲۰۰ ذی القعدہ ۳۵۰ ہجری کو حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو شہید کیا گیا۔

marfat.com

Marfat.com

التابعین من عاش الی عشرين ومائتين الخ

قرون ثلثہ کی مدت
اس روایت سے معلوم ہوا کہ قرون ثلثہ کی مدت ۲۲۰ سال کے بعد تمام ہوئی۔

اب دیکھیے قول اول کے موافق تو یہ چاہیے کہ جن چیزوں کو مجتہدین بدعت حسنہ قرار دے کر بتیاس واجتہاد جائز فرما چکے ہیں وہ بھی سب بدعت ضلالت اور سنیہ ٹھہریں کیونکہ مجتہدین اربعہ کا ائنا واجتہاد بعد ۲۲۰ سال کے شائع ہوا ہے نہ پہلے، اور قول ثانی کے موافق خود صحابہ رضوان اللہ علیہم کی باتیں بعد عبد عثمان رضی اللہ عنہ کے بدعت ٹھہرتی ہیں۔ اور موافق قول ثالث کے اکثر مذاہب مجتہدین کے مثل روافض و خوارج و مرجیہ و قدریہ و معتزلہ سب سنت میں داخل ہوئے جاتے ہیں کیونکہ یہ مذاہب سال دو سو بیس (۲۲۰) سے پہلے سب ایجاد ہو چکے، اور ان لوگوں کے نزدیک جو چیز قرون ثلثہ کے اندر ایجاد ہو وہ سنت ہے تو یہ سب بدعت عین مذکورہ کی بدعتیں سنت ہوئیں، اور یہ جو بعض آدمی ان اعتراضات سے بچنے کے لیے قید لگاتے ہیں کہ جو قرون ثلثہ میں بلا تکیر رائج ہوئی وہ سنت ہے اور جس پر انکار ہوا وہ بدعت ہے۔ سو جواب اس کا یہ ہے کہ اس فقرہ کی سند بھی ہم قرون ثلثہ سے طلب کرتے ہیں حدیث صحیح یا جماعت صحابہ یا تابعین یا تبع تابعین سے دلیل گزارو کس نے یہ فقرہ روایت کیا ہے! پس اولاً تمہارا یہ فقرہ ہی ایک فقرہ ہے بالکل غیر مستند و غیر مسلم۔ ثانیاً اگر تم اس کو مان لو گے تو تمہاری بہت چیزیں جن کو تمہارے پیشواؤں مقداد و اعطیس، مدرسین، محدثین استعمال کر رہے ہیں بدعت ضلالت سیدہ مظلمہ ہو جائیں گی۔

چند محدثات: اب لیجئے دو چار باتیں لکھی جاتی ہیں۔ شرح بخاری میں ہے،

جو چیزیں جدید اور محدث ہیں ان میں سے ایک جمع کرنا احادیث کا ہے کتاب

marfat.com

Marfat.com

میں، پھر تفسیر کرنا قرآن کا، پھر جمع کرنا مسائل فقہ کا، پھر جمع کرنا ان چیزوں کا جو اعمالِ قلوب سے متعلق ہیں۔ پس انکار کیا اول بات پر عمر اور ابو موسیٰ اور ایک جماعت نے رضی اللہ عنہم اور اکثر نے اجازت دی اُس کی۔ اور اس دوسری بات پر انکار کیا ایک جماعت تابعین شعبی وغیرہ نے۔ اور اس تیسری بات پر انکار کیا امام احمد نے اور ایک جماعت نے الی آخرہ۔

قرآن مجید کی کتابت میں اختلاف اب قرآن شریف کی کتابت میں اختلاف دیکھئے۔ احیاء العلوم وغیرہ میں

ہے حضرت حسن بصری اور ابن سیرین انکار کرتے تھے کہ قرآن شریف میں خمس و عشر نہ لکھے جائیں اور ابراہیم مکروہ جانتے تھے زیر و زبر لکھنے کو۔ اور ہدایہ وغیرہ میں ہے کہ ہمارے ائمہ متفقہ میں سب مکروہ جانتے تھے زیر و زبر لکھنے کو۔ اور شرح بخاری میں بسند صحیح ثابت کیا ہے کہ انکار فرماتے تھے حضرت عبداللہ ابن مسعود کہ قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس قرآن میں نہ لکھی جائیں اور یہ بھی روایت ہے کہ وہ جہاں کہیں لکھی دیکھتے تھے پھیل دیتے تھے ان دونوں سورتوں کو۔ اور کتب فقہ حنفیہ میں ہے کہ جائز نہیں فرماتے تھے حضرت امام عظیم اور امام ابو یوسف اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہم اجماع قرآن اور حدیث اور فقہ کی پڑھائی کو اور اجرت امامت اور وعظ اور اذان کو۔ اور جس وقت مدرسہ معین ہوا انکار کیا اس پر علماء نے کشف الظنون میں ہے کہ حیب علماء ماوراء النہر کو خبر پہنچی کہ بغداد میں مدرسے قائم ہوئے بہت غلگین ہوئے کہ اب تک ابراہیم طالب آخرت خالصاً اللہ پڑھتے پڑھاتے تھے بناءً علیہ ان میں بعض افراد کا طین نکل آئے تھے اب اجرت قرار پائی تو علماء طالب الدنیا ہونگے۔

اول اذان جمعہ بدعت ہے اور مواہب غیر میں ہے کہ ابن ابی شیبہ نے
ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ فرمایا
انہوں نے :

الاذان الاول يوم الجمعة یعنی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں
وہی اذان تھی جو خطیب کے آگے کہی جاتی ہے اب جو قبل اُس کے ہی اذان
ہوتی ہے اُس کو ابن عمر رضی اللہ عنہ نے بدعت فرمایا۔

اور تفسیر عزیزی پارہ السہ میں ہے کہ قرآن شریف کا بیع کرنا برا جانتے تھے
اور انکار کرتے تھے اس پر ابراہیم نخعی اور ائیشہ والی ثموسی اشعری و حسن بصری و
سعید بن مسیب و عبد اللہ ابن عمر اور امیر المومنین عمر اور ابن مسعود رضی اللہ عنہم
اجماعین۔

الحاصل کہاں تک شاکر دوں صحابہ و تابعین کے اختلافات و تکیر کو۔ اگر یہ
قاعدہ گھڑا ہوا یا روں کا صحیح ہو دے تو تمام دوسے زمین پر کوئی آدمی سستی
نہ نکلے ایک نہ ایک بدعت میں ضرور گرفتار ہو گا کیونکہ وہ باتیں بہت کم ہیں کہ
جس پر کسی کا انکار نہ ہوا ہو اور چند باتیں جو ہم نے اُوپر لکھی ہیں ایک شہدہ ہیں اُن
میں سے اور بہت باتیں ہیں لباس و طعام و نکاح و بنائے مسجد و فروش و
معاملات میں کہ جن پر انکار ہوا ہے اور ان کو اب منکرین بلا انکار استعمال کر رہے ہیں۔
اور یہ قاعدہ یاد رکھو کہ منکرین اس بات کو مان چکے ہیں کہ ایک آدمی کا انکار بھی معتبر ہے
اجماع کو توڑ دیتا ہے۔ پھر منکرین میلاد و کھادیں اپنی عبادات و معاملات میں سوائے
فرائض متفق علیہا کے کہ کون کون سی بات ان کی اجماعی ہے کہ جس میں ایک کا بھی
انکار نہ ہوا ہو قرونِ ثلثہ میں۔ پس واضح ہو کہ اس فقہ اور اس قاعدہ کے ماننے
میں تمام اہل اسلام کے معتبر و قابل درج علماء و مجتہدین شامل ہیں۔

marfat.com

عبداللہ بن مسعود نے ذکر کرنے والوں کو دھمکایا

رابعاً اگر صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث سے یہ قاعدہ سمجھ جاتے تو ہرگز تین قرون تک کسی کے احداث پر انکار نہ فرماتے حالانکہ صحابہ نے اپنے زمانہ میں بہت احداث پر انکار فرمایا ہے۔ اس حدیث خیر القرون کے راوی حضرت عبداللہ بن مسعود بھی ہیں کافی المصححین۔ دیکھو انہوں نے جہر سے ایک جماعت ذکر اللہ کرنے والوں کو دھمکایا اور ان کے فعل کو بدعت قرار دیا۔ کتب فقہ و حدیث میں یہ روایت مذکور ہے حالانکہ وہ لوگ ان کے ہم عصر تھے یا صحابہ تھے یا تابعین، اگر فعل ان کا اس حدیث کے موافق سنت ہوتا تو اس حدیث کے راوی عبداللہ صحابی کیوں ان کو منع فرماتے۔

خامساً صحابہ اور تابعین اس حدیث کے یہ معنی کس طرح سمجھتے وہ کلام کا مغز سمجھنے والے تھے کوئی قاعدہ استدلال کا اس حدیث شریف سے نہیں بن پڑتا اس لیے مراد شارح سمجھنے کے لیے قواعد یہ ٹھہرے ہیں کہ مدعا یا عبارت النص سے ثابت ہو گا یا اشارت یا دلالت یا اقتضا سے اور عبارت النص میں ضرور ہے یہ بات کہ مدعا کے الفاظ ظاہر ہوں اور کلام اُسی مدعا کے لیے واقع ہوا ہو منار میں ہے، واما الاستدلال بعبارۃ النص فهو العمل بظاهر ما سبق الکلام لہ۔ اور یہاں ظاہر ہے کہ دونوں باتیں نادرہ۔ حدیث مسلم میں ہے، سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای الناس خیر قال قونی یعنی حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا تھا کہ آدمیوں میں کون سے آدمی اچھے ہیں؟ آپ نے فرمایا، میرا قرن الی آخرہ۔ معلوم ہوا لوگوں نے یہ نہیں پوچھا تھا کہ کس کا ایجاد بدعت ہو گا اور کس کا سنت۔ اور نہ حضرت نے اپنی طرف

سے اس قاعدہ کو یہاں بیان فرمایا۔ کم سے کم پڑھا آدمی بھی جان سکتا ہے کہ احکام و معانی الفاظ سے پیدا ہوا کون ہے پھر اس حدیث میں بدعت اور سنت اور احداث کے الفاظ کہاں ہیں لہذا یہ استدلال عبارت النص نہ ٹھہرا اور اقتضاء النص بھی نہیں اس لیے کہ اقتضاء کی تعریف یہ ہے دیکھو تلویح صفحہ ۱۳۵:

دلالة اللفظ على معنى خارج يتوقف عليه صدق ما وصحته

انی آخرہ۔ (لفظ کی دلالت خارجی معنی پر کہ اس پر اس کا صدق و صحت موقوف ہوں)

پس قرونِ ثلاثہ کی خیریت کی صدق و صحت کے واسطے کب لازم ہے یہ بات

کہ اگر ان کا ایجاد سنت ہو جائے تب تو ان کی خیریت ثابت ہوئے اور نہیں تو نہیں

پس اقتضاء النص بھی نہ ہوا، اب رہی دلالت اور اشارت اگر لفظ خیر سے جو

خیر القرون میں ہے یہ بات ثابت کرنا چاہیں تو یہ قاعدہ شرعی پیش کریں کہ اچھا

آدمی جو کچھ ایجاد و احداث کر دیا کرے اصول شرعی کے موافق یا غیر موافق وہ سب

جائز ہوتا ہے حالانکہ یہ بالاتفاق غیر مسلم ہے۔ چنانچہ چند وقائع قرونِ ثلاثہ کے مختصر یہ

قول پنجم بدعت میں ہم بیان کریں گے کہ وہ کسی کے نزدیک معمول بہ نہیں پس واضح

ہو گیا کہ وجہ معرفت مراد شارع کے چاروں طرق یہاں نہیں چلتے اور جہاں

استدلال ان طرق سے غیر طرح پر ہو اس کو نور الانوار میں لکھا ہے، فہو من

استدلال کالات الفاسدة۔ قطع نظر اس کے ہم کہتے ہیں کہ اگر لفظ خیر سے

استدلال ہے کہ جب وہ لوگ خیر ہیں تو ایجاد بھی ان کا خیر ہوگا۔ اس صورت میں ہم

کہتے ہیں کہ بہت احادیث میں لفظ خیر واقع ہوا ہے۔ مثلاً روایت ہے کہ

ابو عبیدہ بن الجراح جو عشرہ مبشرہ میں صحابی جلیل القدر ہیں انہوں نے رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا:

یا رسول اللہ! احب خیر منہا اسلمنا و جاہدنا معک۔

marfat.com

Marfat.com

یعنی یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) کوئی ہم سے بھی اچھا ہو گا ہم سلام لائے
اور آپ کے ساتھ ہم نے جہاد کیے۔

آپ نے جواب دیا،

نعم قوم یكونون من بعدکم یومنون بى ولیرونی۔

یعنی آپ نے فرمایا کہ ہاں تم سے اچھے تمہارے بعد وہ لوگ ہوں گے جو مجھ پر
ایمان لائیں گے بغیر دیکھے۔ یہ حدیث مشکوٰۃ میں ہے روایت کیا اس کو احمد
اور دارمی نے۔ دیکھو اس میں لفظ خیر موجود ہے جس طرح خیر القرون
میں۔ پس چاہیے کہ بعد کے آدمیوں کا فعل نکالا ہو ابھی سنت ہو بدعت میں
داخل نہ ہو۔

اور ابی امامہ نے روایت کی کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے،
طوبی لمن سانی و طوبی سبع مرات لمن لیرونی و امن بى۔

یعنی خوشحالی ہو جو اس کو جس نے مجھ کو دیکھا اور سات مرتبہ خوشحالی ہو جو
اُس کو جس نے مجھ کو نہیں دیکھا اور ایمان لایا۔
یہ بھی مشکوٰۃ میں موجود ہے۔

اور حدیث میں وارد ہے، مثل اُمتی مثل المطر لا یدری اول
خیر ام آخرہ۔ یعنی حال میری اُمت کا ایسا ہے جیسا مینہ۔ معلوم نہیں اول
اُس چیز کا خیر ہے یا آخر۔

محدثین لکھتے ہیں کہ مراد حدیث سے یہ ہے کہ سب اُمت میری خیر ہے
جیسے مینہ اول سے آخر تک اچھا ہوتا ہے۔ پس ان احادیث کے سبب چاہئے

آخر اُمت کا ایجاد بھی سنت ہو جس طرح خیر القرون کا ایجاد سنت کہتے ہو اور
اگر افضلیت سے خیریت کل مراد لکھیں گے تو خیریت کا صواب سب تابعین

اور تبع تابعین پر ہی چاہیے کہ بس دو قرون مابعد کا جو کہ مفضل ہیں ایجاد جائز نہر
اور اگر عام مراد لیتے ہو کہ خیریت خواہ کلی ہو خواہ جزئی تو خیریت جزئی میں وہ حسب
افراد شامل ہیں جن کی نسبت احادیث میں لفظ خیر واقع ہوا ہے چاہئے کہ
اُن کا ایجاد بھی درست ہو۔ واضح ہو یہاں تک کلام تھا۔

اُن کے جملہ اولیٰ میں جو کہ امر قرونِ ثلاثہ میں ہوگا
وہ سنت ہے۔ اب ہم شروع کرتے ہیں دوسرے جملہ میں کہ جو چیز بعد قرونِ ثلاثہ
پیدا ہوگی وہ سب بدعت اور ضلالت ہوگی۔ ہم کہتے ہیں یہ بات بھی باطل ہے پہلے
اولاً اس لیے کہ یہ حدیث بخاری رحمۃ اللہ علیہ ابواب شہادت میں روایت
کرتے ہیں عمران بن حصین سے،

خَيْرُكُمْ قَرْنِي ثُمَّ الَّذِينَ يَكُونُهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَكُونُهُمْ بَعْدَكُمْ
قَوْمًا يَحْمِلُونَ وَلَا يُؤْتَمِنُونَ وَلَا يَشْهَدُونَ وَلَا يُنْتَشَرُونَ وَلَا يَنْدَرُونَ
وَلَا يُؤْفُونَ وَيُظْهَرُ فِيهِمُ الْيَمَنُ۔

دوسری روایت جملہ اللہ بن مسعود سے ہے اس میں نہم الذین یلونہم
کے بعد یہ ہے،

ثُمَّ يَجِيءُ قَوْمٌ تَسْبِقُ شَهَادَةُ أَحَدِهِمْ يَمِينُهُ وَيَمِينُهُ شَهَادَتُهُ

یہ دونوں روایتیں بخاری کے باب فضائل اصحاب میں بھی ہیں۔

اور صحیح مسلم میں بعد ثم الذین یلونہم کے ہے، ثم یجی قوم تسبق

شهادة احدهم يمينه ويمينه شهادته۔ اور دوسری روایت میں یہ ہے،
ثم يتخلف بعد هم خلف تسبق شهادة احدهم يمينه ويمينه شهادته۔

اور تیسری روایت میں ہے، ثم يتخلف قوم يحبون السمانه يشهدون قبل ان

يشهدوا۔

یستشهدون یخونون ولا یؤتمنون وینذرون ولا یوقون ویظہر
فیہم السمن۔

اور نسائی کے باب الوفاء بالتذریع میں بھی اس طرح ہے۔

اور ابو داؤد کے باب فضائل میں ہے، ثم یتھرقوم الی آخرہ و

یفشو فیہم السمن۔

اور ترمذی کے باب فضائل میں یہ الفاظ ہیں، ثم یاتی قوم بعد ذلک تبو

ایمانہم شہاداتہم وشہاداتہم ایمانہم۔

اور ابن ماجہ کے ابواب شہادت میں ہے، ثم یجئ قوم تبدر غہادۃ

احدہم یمینہ ویمینہ شہادتہ۔ اور دوسری روایت اس کی یہ ہے، ثم

یفشو الکذب حتی یشہد الرجل وما یشہد یحلف وما یتخلف۔

یہ چھٹوں کتابوں مشہور صحاح ستہ کی روایتیں ہیں۔ خلاصہ مضمون ان

سب روایات کا یہ ہے کہ ان قرون خیر کے بعد ایسے لوگ پیدا ہو جائیں گے کہ گواہی

دینے پر بڑے حلیص ہوں گے کچھ پروا نہ کریں گے کبھی قسم سے پہلے گواہی کبھی گواہی

پہلے قسم کھائیں گے اور اپنا بدن موٹا تیار کرنا پسند کریں گے اور خیانت کریں گے اور

کوئی ان کو امانت دار نہ جانے گا عہد کریں گے اور پورا نہ کریں گے اور ظاہر ہوگا جھوٹ

یہاں تک کہ آدمی گواہی دے گا اور کوئی اس سے گواہی طلب نہ کرے گا اور قسم

کھائے گا اور کوئی قسم کھانے کو نہ کہے گا۔

دیکھیے ان روایتوں میں کسی جگہ بدعت اور احداث کا ذکر نہیں، یہ کس طرح

سمجھ میں آئی کہ ان لوگوں کا قاعدہ تو ایسا بڑا کلیہ جامع و مانع کہ جس کے سبب اہل اسلام

میں ٹھوٹ اور خانہ جنگی اور تفسیق اور تضلیل و سب و شتم و غیبت و کینہ و فساد باہم ڈال

رکھا ہے پھر نہ کسی راوی نے لفظ بدعت و احداث اس حدیث میں روایت کیا اور

marfat.com

Marfat.com

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کلمات انا سے لغت اور مبین حکم شریعت تھے اور جاہلجا تہذیر بدعات کے لیے لفظ کل بدعة وکل محدثہ و من احدث فی امرنا و من ابتدع بدعة وضلالة وغیر الفاظ ظاہر منصوص فرماتے تھے۔ اس حدیث میں لفظ صریح منصوص نہ فرمایا اگر ایسا زبردست قاعدہ ماہ الاقبیاز فاضل بین السنت و البدعة اور ماہیت سنت اور بدعت کا معروف و شائع ہوتا تو بالضرور آپ یا روایت اصحاب کوئی تو صراحتہ نام احداث و بدعت کا بیان فرمادیتا، تعجب ہے کہ یہاں تو اس کا نام بھی نہیں اور ان حضرات نے دھوم مچادی۔

ثانیاً اگر لفظ کذب سے استدلال کریں اگرچہ وہ ایک روایت میں واقع ہوا، اور بہت کثرت سے روایتیں ایسی ہیں صحیحین وغیرہ کی کہ ان میں لفظ کذب واقع نہیں ہوا جیسا کہ نقل روایات اوپر ہو چکیں تو جواب اس کا یہ ہے کہ ہر محاورہ دان جانتا ہے کہ کذب کے معنی جھوٹ ہیں اور بدعت کے معنی نئی بات۔ پھر کجا جھوٹ بولنا اور کجائسی بات!

العجب مولوی عبد الجبار صاحب فرماتے ہیں کہ بدعت کو بدعتی موجب ثواب جانتے ہیں پس یہ کذب ہوا الخ

دیکھئے یہ کیسی بڑی جرأت ہے کہ صحابہ رضوان اللہ علیہم سے لے کر شاہ عبدالعزیز صاحب و مولوی اسحاق صاحب تک فقہاء و محدثین لوگ بدعت حسنہ کو مستحکم رکھتے آئے چنانچہ عنقریب نقل کیا جائے گا پھر یہ سب معاذ اللہ اس قول کے موافق کذب کے فاعل ہو کر ان کے نزدیک کذاب ٹھہرے جو بدعت کو حسن اور مستحسن انہوں نے قرار دیا کہ کسی نے فرمایا نعمت البدعة اور کسی نے فرمایا بدعة حسنة اور کسی نے فرمایا من البدعة ما یكون واجبا ومنها ما یكون مستحبا و مستحسنا۔

اور براہین قاطعہ گنگوہی کی عبارت اس مقام میں یہ ہے صفحہ ۳۸:

marfat.com

Marfat.com

”بدعت بھی جھوٹ میں داخل ہے کذب عام ہے اور بدعت خاص ایک فرد کذب کی ہے۔“

میں کہتا ہوں کہ اس قول پر وہ اعتراض سابق بحال رہا کہ صحابہ سے لے کر آج تک کے علماء و مجتہدین بدعت حسنہ میں داخل رہے اور ایک تیشہ دوسرا اپنے پاؤں پر بے خبری سے مار لیا یعنی اپنے عام خاص کا لفظ جما کر یہ چاہا کہ حدیث میں ”یفشو الکذب“ اور یظہروا الکذب کے معنی یہ ہو جاویں کہ یظہروا البدعة حالانکہ اس میں باطل اپنے ہاتھ قائم کر چکا یعنی جب کذب کو عام مان لیا تو وجود عام مستلزم وجود خاص کو نہیں ہوتا۔ یہ کلیہ ہر عاقل کے نزدیک مسلم الثبوت ہے۔ پس ظہور کذب کو یہ لازم نہ ہوا کہ خاص بدعت ہی میں ظاہر ہو دے جائز ہے کہ کسی فرد خیانت و دروغ حلفی وغیرہ میں ظاہر ہو جاوے۔ اور مولف براہین بھی اس قاعدہ کو جانتا ہے عبارت اس کی صفحہ ۵۵ سطر ۱۲ میں یہ ہے:

”وجود عام کا بدوں وجود خاص کے ہو سکتا ہے مثلاً حیوان بدوں انسان کے اس کو ہر عاقل جانتا ہے۔“ الخ

اب دیکھیے حضرت جی کی زبانی خود ثابت ہو گیا یعنی آپ صفحہ ۳۸ میں فرماتے ہیں،

”وجود عام کا بدوں وجود خاص کے ہو سکتا ہے۔“

پس یہ مطلب نکل آیا کہ وجود کذب کا بدوں وجود بدعت کے ہو سکتا ہے یعنی ممکن ہے کہ بعد قرون ثلاثہ کذب شائع ہو اور بدعت نہ ہو انہی کی زبانی ان کا مدعا غلط ہو گیا یہ لوگ اس وقت اپنے مطلب میں کامیاب ہو سکتے تھے کہ کذب اور بدعت میں نسبت مساوات و ترادف ثابت کرتے تو ثبوت کذب مستلزم بدعت ہو جاتا۔
واذلیس فلیس۔

مثلاً یہ کہ محدثوں میں یہ ٹھہرا ہوا ہے کہ بعض حدیثیں شرح ہوتی ہیں بعض حدیث کی۔ جس روایت میں لفظ کذب واقع ہوا ہے کہ پھر ظاہر ہوگا جھوٹ۔ تو اس کی وہ ہی شرح ہے جو صحیحین وغیرہ کی حدیث میں گزری کہ ”لوگ خیانت کریں گے، بد عہدی کریں گے، قسم کھانے کو تیار ہوں گے بغیر قسم کھلائے اور گواہی دینے کو تیار ہوں گے بغیر گواہی دلائے۔“ اس میں یہ نہیں آیا کہ وہ نئی باتیں دین میں نکالا کریں گے پس لازم ہوا کہ جھوٹ سے یہی باتیں مراد رکھیں کہ بدعت۔

رابعاً یہ لوگ اپنے اس دعویٰ پر کہ جو چیز بعد قرونِ ثلاثہ پیدا ہوگی وہ بدعت ضلالت ہوگی۔ حدیث ہذا کو سند لاتے ہیں تو اس صورت میں حسبِ دعویٰ مانعین اس حدیث میں لفظ یظہر کے معنی ظہور و جود کے ہوں گے یعنی پھر تین قرن کے بعد جھوٹ پیدا ہوگا تو غشاً اس کا یہ ہے کہ پہلے اس سے نہ ہو گا حالانکہ بدعتوں کا وجود عین انہی قرون میں ہوا ہے یعنی معتزلی اور قدریہ اور مرجیہ جو بدعتی فرستے ہیں قبل گزرنے قرونِ ثلاثہ کے پیدا ہو گئے تھے پھر اگر کذب سے بدعت مراد رکھیں اور یظہر اور یغشو سے یوجد، تو بڑا اعتراض یہ پڑے گا کہ حدیث موافق واقع کے نہیں ہو سکتی۔

خامساً یہ کہ بعض علمائے لکھا ہے کہ بعد قرونِ ثلاثہ کے علم فلسفہ یونانیوں کا اہل اسلام میں رائج ہوا اس کے پڑھنے سے اور اس میں فکر کرنے سے مسلمانوں کے عقاید عقلی طور پر بدل گئے عقائد فلسفی لوگوں میں برخلاف اعتقاد سلف کے ٹھہر گئے اور معتزلی وغیرہ بدعتیوں کو علم فلسفی سے طاقت پیدا ہوئی اور مبتدعین اور اہل سنت میں عقائدی مباحثے پھیل گئے۔ بھلا اگر کوئی لفظ حدیث سے کہ تم یظہر الکذب ہے یہ مراد رکھے تو بھی صحیح ہو سکتا ہے کیونکہ مسائل فلسفی جنہوں نے میں یونان کماں فلسفی دلائل اور یونانیوں کے مجاہدات اور کجا عقل مولد شریف اور موتی

marfat.com

Marfat.com

کی فائزہ ڈرو دکرنا۔ بھلا فلسفیوں کے مسائل کو ان اعمال سے کیا علاقہ اور وجود بدعت کا حصر اگرچہ عقائد فلسفی میں نہیں لیکن صدق حدیث کے لیے ان افراد میں وجود کذب پایا جانا بس کرتا ہے۔ یہ کہاں سے لازم آیا کہ حدیث شریف کی تصدیق پوری جہمی ہو کہ ہر ہر فرد حادث بعد قرون کا بدعت اور ضلالت ہو جائے۔

سادسا جو مطلب یہ لوگ ثابت کرتے ہیں یہ مطلب اس وقت ثابت ہوتا کہ حدیث کے لفظ یہ ہوتے، ثم لا یتھرفیکون کذابا یعنی بعد قرون ثلاثہ نہیں ظاہر ہوگا سوائے جھوٹ کے۔ یا یہ ہوتے، ثم کل شیء یتھرفیکون کذابا یعنی پھر جو کچھ ظاہر ہوگا وہ سب جھوٹ ہی جھوٹ ہوگا۔ لیکن یہ الفاظ تو حدیث میں نہیں نہ کوئی کلمہ مفید حصر ہے نہ مفید کلیت ہے تو معنی حدیث کے یہ ہو گئے۔ ثم یتھرفا لکذب پھر ظہور کذب ہوگا۔ پس ظہور کذب کے صدق کو بعض افراد محدثات میں کذب کا ہونا بھی کافی ہے یہ کیا ضرورت ہے کہ پھر جو چیز ظاہر ہووے وہ سب کاذب ہی ہووے۔

حدیث خیر القرون کا اصل مطلب پس اصل مطلب حدیث یہ ہوا کہ سب آدمیوں میں اچھے لمبے قرن کے آدمی ہیں

پھر ان کے بعد اگلے پھر ان کے بعد والے اور بعد ان کے فاش طور پر کذب ظاہر ہوگا یعنی جس طرح قرون ثلاثہ میں خیریت غالب تھی اس طرح بعد کو کذب غالب ہوگا لیکن غلبہ خیر کے معنی کوئی یہ نہ سمجھے کہ قرون اولیٰ میں جو کچھ ہوگا سب خیر ہوگا اس لیے کہ تمام بدعتیں قبل و اربعہ و خروج ورفض وغیرہ سب قرون ثلاثہ ہی میں ہوئیں اور اوقات خیر القرون میں ہونے کے سبب ان کو کوئی اہل سنت و جماعت خیر نہیں کہتا پھر اسی طرح مابعد قرون ثلاثہ کے کذب کا حال اس کے مقابل میں سمجھنا

چاہیے کہ ظہور کذب مابعد کے معنی یہ نہیں کہ جو کچھ ظاہر ہو گا سب کذب ہو گا۔ جس طرح یہ نہ ہوا کہ جو چیز غیر القرون میں ایجاد ہو وہ سب غیر ہو۔ اس تقریر سے صاف ظاہر ہو گیا کہ بعض چیزیں بعد قرونِ ثلاثہ کے جن کو عباد صالحین نکالیں گے وہ درست اور احسن ہوں گی اور بعض باتیں جو خلافِ شرع ایجاد ہوں گی وہ گمراہی کا سبب اور قبیح ہوں گی جس طرح خود عین قرونِ ثلاثہ کی بعض بدعتیں منکلی ہوئیں سب خراب اور ضلالت ہیں۔ قولِ جمہور اور مذہبِ منصور یہی ہے اور شیعہ و ظہور کذب میں یہ بھی ضرور نہیں کہ شیعہ بدعت ہی سے اُس کا تحقق ہو بلکہ اس طرح پر بھی ہو سکتا ہے کہ پہلے اگر خیانت کا ایک تھا اب لاکھوں ہیں، دروغِ حلفتِ قرونِ اولیٰ میں اگر دو چار ہوں گے تو اب کروڑوں ہیں۔ اسی طرح اور گناہوں کو قیاس کر لو کہ ہر گناہ اب زیادتی پر ہے۔ اور بدعتی لوگ جو قرونِ ثلاثہ میں حادث ہو گئے تھے اب وہ بہت زیادہ اضعا فاضع ہو کر پھیل گئے احادیث صحاح مذکورۃ الصدر کے صدق کو یہ فشو و ظہور کافی ہے یہ کیا ضرور ہے کہ جب سب مستحکات صحاح مابعد کو کذب میں داخل کرو تب مضمونِ حدیث صحیح ہو جائے اور کلاً انصاف شرط ہے واللہ یہدی من یشاء الی صراطِ مستقیم۔ اور براہینِ قاطعہ گنگوہی صفحہ ۳۲ و ۳۳ میں جو یہ بات لکھی ہے کہ یہ چاروں اقوال گزشتہ بیانِ بدعت میں مع قولِ پنجم جو منقریب آنے والا ہے پانچوں قول ایک ہیں“

یہ ایک عجیب افسانہ ہے مردانہ خیال کر کے دیکھے تیسرے قول کو جو لوگوں نے حضرت مجدد کے قول سے استدلال کیا ہے کہ جو چیز خلفائے راشدین کے وقت میں نہ تھی خدا ہم کو اُس بدعت میں گرفتار نہ کرے یہ کس طرح جمع ہو سکتا ہے دوسرے اقوال کے ساتھ حالانکہ خود حضرت مجدد کی عبارت مکتوبات جلد ثانی

marfat.com

Marfat.com

مطبوعہ دہلی صفحہ ۳۸ مکتوب بست و سوم میں اقوال باقیہ کے خلاف ہے ، وہ یہ ہے :

”گزشتگان در بدعت حسنی دیدہ باشند کہ بعض افراد آزا مستحسن داشتہ اند اما این فقیر در این مسئلہ با ایشان موافقت ندارد و هیچ فرد بدعت را حسنہ نمی داند“

دیکھئے وہ خوئے منہ سے فرماتے ہیں کہ جو علماء بدعت حسنہ کو مستحسن کہتے ہیں میں موافق اُن کے ساتھ نہیں۔ پھر پانچوں قول کس طرح باہم موافق ہوں گے۔ پھر مکتوب مذکور میں آٹھ سطر کے بعد لکھتے ہیں :

”ایں جافتوی متقدمین و متاخرین متمشی نباید ساخت چہ ہر وقت را احکام علیحدہ است“ الی آخر

دیکھیے یہاں خود اپنی زبان سے تمام متقدمین و متاخرین کا فتویٰ جواز بدعت حسنہ پر تسلیم فرما کر فرماتے ہیں کہ اب وہ فتویٰ نہیں چل سکتا، ہر زمانہ کا حکم جدا ہوتا ہے۔ بھلا اگر جمیع مفتیان دین متقدمین و متاخرین کا قول حضرت مجدد کے موافق ہوتا تو یہ عذر اختلاف زمانہ کا کیوں پیش فرماتے ، نہیں نہیں بے انصافی کا کچھ علاج نہیں۔ حق یہی ہے کہ پانچوں قول جدا ہیں۔ ہر ایک عالم نے اپنے نزدیک کچھ مصلحت زبانی سمجھ کر ایک قول اختیار کیا لیکن فتویٰ عام طور پر نہ ہوگا سوائے قول جمہور علماء اُمت کے جو عنقریب آتا ہے اور بعض صاحبوں کا یہ فسر مانا کہ بدعت حسنہ کچھ چیز نہیں یہ اولہ عقلیہ و نقلیہ کے بالکل مخالف ہے۔ عقل کے مخالف اس لیے ہے کہ دو مفہوم کلی یا دونوں متساوی ہوں گے جیسے انسان اور ناطق۔ یعنی جس کو ناطق کہیں گے وہی انسان ہوگا، جس کو انسان کہیں گے وہی ناطق ہوگا یا وہ دونوں مفہوم متباین ہوں گے جیسے انسان اور حجر، جو چیز حجر ہوگی

اُس کو انسان نہ کہیں گے، جو انسان ہوگا اس کو حجر نہ کہیں گے، دونوں میں بالکل
جُدا تائی ہے یہ کچھ اور ہے اور وہ کچھ اور۔ یا وہ دونوں مفہوم عام خاص مطلق ہو گے
جیسے حیوان و انسان۔ حیوان ہر جاندار کو کہہ سکیں گے خواہ وہ انسان ہو یا گھوڑا
یا ہاتھی یا اونٹ وغیرہ۔ اور انسان سوائے آدمی کے کسی کو نہیں کہہ سکتے تو انسان
خاص مطلق ہوا اور حیوان عام مطلق یا وہ دونوں مفہوم عام خاص من وجہ ہو گے
جیسے کبوتر اور سفید رنگ۔ اس میں تین مادے ہوتے ہیں: دو افتراق کے ایک
اجتماع کا۔ افتراق اس طرح پر کہ مثلاً قلعی میں سفید رنگ موجود ہے لیکن کبوتر
نہیں، اور سُرمئی کبوتر میں کبوتر موجود ہے لیکن سفید نادر۔ اور سفید رنگ
کے کبوتر میں دونوں موجود، کبوتر بھی اور سفید رنگ بھی۔ جب یہ معلوم ہوا تو حدیث
رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر معنی چاہیے۔ آپ نے ارشاد فرمایا ہے:

مَنْ ابْتَدَعَ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٍ لَا يَرْضَاهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ كَانَ عَلَيْهِ
مِنَ الْإِثْمِ مِثْلُ اثْنَيْنِ مَنْ حَمَلَ بِهَا لَا يَنْقُصُ ذَاكَ مِنْ أَوْزَارِهِمْ شَيْئًا
واضح ہو کہ لفظ بدعة ضلالة میں ہم کو اپنے اساتذہ سے روایت
حدیث بصیغہ اخافت پہنچی ہے۔ اسی طرح مولانا احمد علی صاحب محدث مرحوم
سہارنپوری نے اپنے مطبع کی کتابوں یعنی مشکوٰۃ شریف مطبوعہ ۱۲۷۱ھ اور
ترمذی شریف مطبوعہ ۱۲۸۲ھ میں ضبط کیا ہے۔ اور اسی طرح صاحب مجمع البحار

۱۔ یہ حدیث شریف ترمذی اور مشکوٰۃ میں ہے، ترجمہ درج ذیل ہے،
جس نے کوئی ایسی بُری بات نکالی جسے اللہ و رسول (جل جلالہ و صلی اللہ علیہ وسلم)
پسند نہیں فرماتے تو جتنے لوگ اس پر عمل کریں گے ان سب کے برابر نکالنے والے
پر گناہ ہوگا اور عمل کرنے والوں کے گناہوں میں کچھ کمی نہ ہوگی۔

marfat.com

Marfat.com

نے تکرار صفحہ ۱۶ میں لکھا ہے، عبارت یہ ہے :

یروی بالاضافۃ ویجوز نصہا علی النعت۔

اضافت بیانی میں عموم خصوص من وجہ ہوتا ہے

دیکھیے اگرچہ نعت کو بھی جائز رکھا لیکن اہل حدیث کی روایت کو بالاضافت ہی لکھا جب اضافت ان دونوں لفظوں یعنی بدعة اور ضلالة میں ثابت ہوگئی تو اب قاعدہ اضافت طے کرنا چاہیے۔ اگر یہ اضافت بدعة ضلالة میں بیانی ہے جس طرح فرق ثانی اکثر بیان کر رہے ہیں تو عین مدعا ہمارا ثابت ہے اس لئے کہ اضافت بیانی میں عموم خصوص من وجہ ہوتا ہے۔ قال المولی الجامی فی بیان الاضافة واما بمعنی من البیانۃ فی جنس المضاف الصادق علیہ و علی غیرہ بشرط ان یکون المضاف ایضا صادقا علی غیر المضاف الیہ فیکون بینہما عموم و خصوص من وجہ۔ اور اوپر بیان ہو چکا کہ عموم خصوص من وجہ میں دو مادے افتراق کے ہوتے ہیں ایک اجتماع کا۔ پس مطلب یہ ہوا کہ کوئی شے ایسی ہوگی جو بدعت بھی ہو اور ضلالت بھی، جیسے مذہب جہر یہ و قدیریہ وغیرہا بدعت عین کے، اور کوئی چیز ایسی ہوگی کہ ضلالت ہوگی بدعت نہ ہوگی جیسے کفر و ارتداد ایذا باللہ اور کوئی چیز ایسی ہوگی کہ بدعت ہوگی اور ضلالت نہ ہوگی جیسے مدرستہ اور محفل میلاد شریف اور اوضاع اذکار مشائخ کرام جو واسطہ چلائے قلب کے ایجاد کئے گئے ایسی ہی چیزوں کا نام بدعت حسنہ ہے۔

تقریر دیگر : بدعت اور ضلالت دو مفہوم کلی ہیں اور ظاہر ہے کہ یہ دونوں باہم متباہین نہیں کیونکہ ضلالت محمول ہوتی ہے بدعت پر اور عسادی بھی نہیں کیونکہ شرک و کفر پر بھی اطلاق ضلال جائز قرآن مجید میں موجود ہے

marfat.com

Marfat.com

من يشرك بالله فقد ضل ضللاً بعيداً ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل ضللاً بعيداً۔

یہاں شرک و کفر پر لفظ ضلال کا اطلاق فرمایا حالانکہ یہاں بدعت نہیں کیونکہ حقیقت بدعت کی اور ہے اور کفر کی اور بدعت مقابل سنت ہے اور کفر مقابل ایمان۔ اور عام مطلق بھی نہیں ورنہ کلیہ کل بدعت ضلالہ صحیح نہ ہوگا جس طرح کل حیوان انسان صحیح نہیں اور خاص مطلق بھی نہیں اس لیے کہ خاص مطلق کی اضافت عام مطلق کی طرف منتزع ہے شرح جامی و مسابک بہیہ وغیرہ کتب نحو میں یہ مسئلہ منصوص ہے یعنی جائز نہیں کہ کہا جاوے سببت الیوم وفقہ العلم بلکہ کہا جائے گا یوم السبت وعلوم الفقہ۔

پس من ابتدع بدعت ضلالہ کی اضافت صحیح نہیں ٹھہرتی۔ اب باقی رہ گئی نسبت عام و خاص من وجہ اس میں وہی دو مادے ہوں گے افراق کے ایک مادہ اجتماع کا، جیسا کہ تقریر اول میں ثابت کر چکے ہیں۔

پس ایک بدعت وہ نکلے گی جو ضلالت نہیں۔ پھر ایسی بدعت اگر ضابطہ اباحت میں داخل ہوگی وہ مباع ہوگی اور اگر کلیۃ استہاب میں شامل ہوگی مستحب ہوگی اور اگر قاعدۃ ایجاب کے ماتحت مندرج ہوگی وہ واجب ہوگی۔ انہی تین قسم کی بدعتوں کو بدعت حسنہ کہتے ہیں کیونکہ واجب اور مستحب اور مباع وہی چیزیں ہو سکتی ہیں جن میں رنگ حسن موجود ہے اسی حسن کے سبب ایسی بدعتوں کو صفت حسنہ نصیب ہوتی اور وہ جو صاحب مجمع البحار نے لکھا کہ یجوز نصبہا علی النعت۔ اس صورت میں معنی حدیث کے یہ ہوں گے کہ جس نے نکالی ایسی بدعت جو ضلالت نہ ہو ہم کہتے ہیں اس میں بھی بدعت حسنہ کا ثبوت ہے اس لیے کہ نکرہ کو نکرہ کے ساتھ صفت کرنے میں اصل قاعدہ یہ ہے کہ وہ فائدہ دیتا ہے تفصیل کے لیے صفت ضابطہ

marfat.com

Marfat.com

نے اپنے موصوف بدعت کو جو عام شامل ضلالت و ہدیٰ کو تھا خاص کر دیا اور تمیز دے دی بعض افراد کو۔ یعنی بدعت ضلالت کو بعض سے، یعنی بدعت ہدیٰ و حسنہ سے۔ جیسے رجل عالم میں صفت عالم نے تمیز دے دی رجل کو غیر عالم سے اور صورت نعت و صفت میں یہ معنی کرنے دو وجہ سے ضروری ہوئے، ایک تو یہ ہے کہ اصل توصیف نکرہ میں افادہ تخصیص ہونا نحو کا قاعدہ مطرد ہے۔

دوسرے یہ کہ صفت کے ساتھ پڑنا مطابق ہو جائے ساتھ روایت اضافت کے جواہل حدیث میں شائع ہے۔

پس جس طرح روایت اضافت میں لفظ بدعت عام من وجہ رہا تھا اسی طرح صفت و نعت میں بھی عام من وجہ رہی۔ یہ تقریر اثبات بدعت حسنہ میں اس عاجز کو اپنے بعض اساتذہ سے پہنچی ہے تھمذہم اللہ بغفرانہ۔ اب شروع کریں ہم دوسری تقریر یعنی بدعت حسنہ کو لاشیٰ محض کرنا اور اُس کے وجود کا انکار کرنا مخالف نقل کے ہے۔ وجہ اُس کی یہ کہ جب حضرت امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ کے عہد کرامت مہد میں کچھ لحوق کیفیت نماز تراویح کو بہ نسبت سابق زیادہ ہوا اس کو آپ نے پسند کیا اور فرمایا:

نعمت البدعة (یہ اچھی بدعت ہے)

لفظ نعمت زبان عرب میں افعال مدح ہے۔ اس سے تعریف کیا کرتے ہیں کسی شے کی۔ پس آپ نے اُس کیفیت زائدہ علی قدر السابق کی تعریف فرمائی کہ ”اچھی ہے یہ نئی بات“

دیکھو حضرت امیر المؤمنین عمر رضی اللہ عنہ جن کی اقتدار کا حکم ہم کو از روئے حدیث ہے، انہوں نے بدعت کو اچھا فرمایا۔ معلوم ہوا کہ بدعت محمود بھی ہوتی ہے۔

marfat.com

Marfat.com

اور ایسی ہی ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ صلوٰۃ ضعیفی جس طرح انہوں نے لوگوں کو پڑھتے دیکھا اور لوگوں نے اُس کا مسئلہ پوچھا، آپ نے یہ فرمایا،
انہما محدثہ وانہما لمن احسن ما احدثوا۔ یعنی ہے تو یہ نئی بات مگر ہے اچھی۔

پس امر محدث اور بدعت کو حسن کہنا نص قول صحابی سے ثابت ہے اُس وقت سے اب تک باقاعدہ صحابہ کرام جمیع مجتہدین اعلام و ائمہ اسلام جمیع محدثات حسنہ کو جائز رکھتے اور بدعت حسنہ فرماتے چلے آئے۔ چنانچہ نقول اقوال فقہاء و محدثین عنقریب آنے والی ہیں۔ پس ثابت ہو گیا عقلاً و نقلاً ہر طرح کہ بدعت حسنہ کا وجود ثابت اور اطلاق بدعت حسنہ درست اور صحیح ہے۔

مذہب حنبلیہ
پانچواں قول مذہب حنبلیہ واضح ہو کہ
کافہ علماء اہل تحقیق کے نزدیک مستحب

اور حسنہ ہونے کی بنیاد زمانہ پر نہیں۔ یعنی یہ بات نہیں کہ جو کچھ خیر و شر زمانہ قرونِ طیش میں ہو گیا وہ سب سنت اور مقبول ہے اور بعد زمانہ قرون کے جو کچھ بھلا یا بُرا ہو وہ سب بُرا ہے اور مردود ہے۔ کما قد منا ایک ایک مثال پر التفاکرتا ہوں،

① حضرت امیر المؤمنین عمر اور حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہما تیمم سے منع فرماتے تھے نہانے کی حاجت والے کو یہ حدیث مسلم مطبوعہ کے صفحہ ۱۶۱ میں ہے۔ اب دیکھیے یہ حکم صحابی کا ہے اور صحابی بھی کیسے خلفائے راشدین میں۔ لیکن اس قول پر کسی نے ائمہ مذاہب میں عمل نہیں کیا۔

② حضرت معاذیہ رضی اللہ عنہ صحابی تھے ان کا بیٹا یزید تابعی تھا طبقہ وسطی تابعین میں یعنی جس طبقہ میں حسن بصری اور ابن سیرین ہیں یہ اسی طبقہ میں تھا، کذا فی التقریب۔ اس تابعی نے جو خیر القرون میں تھا دیکھو کیا کام سنبھال رہا تھا

marfat.com

Marfat.com

کیا کہ خدا کسی کو نصیب نہ کرے کہ مظلمہ امام حسین رضی اللہ عنہ کا اس کی گردن پر ہے۔

③ حضرت حسن بصری رحمۃ اللہ علیہ تابعی تھے ان کا شاگرد واصل ابن عطا تبع تابعین سے تھا وہ مذہب معتزلی کا موجد اور امام ہوا۔ اُس نے یہ مذہب نکالا کہ جو مسلمان گناہ کبیرہ کرتا ہے نہ اُس کو مومن کہنا چاہیے نہ کافر بلکہ یہ ایک درجہ ہے درمیان دونوں کے۔ یہ بالکل مخالف اہل سنت و جماعت کے اس نے اعتقاد کیا۔ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو دو قسم فرماتا ہے : فمنکم کافر ومنکم مومن۔ تیسری قسم نہیں فرمائی۔

پس جب واصل ابن عطا نے اپنا وہ عقیدہ بیان کیا تب اُن کے استاد حضرت امام حسن بصری نے ارشاد فرمایا :

قد اعتزل عنا۔ یعنی یہ الگ ہو گیا ہم سے۔

پس اُسی روز سے اُس فرقہ کا نام معتزلی ہوا۔ وہ سخت بدعتی ہیں اور وہ اپنا نام کہتے ہیں اصحاب العدل والتوحید۔ کذا فی شرح العقائد وغیرہ۔

یہ تین قصبے قرونِ ثلثہ کے بیان کئے گئے اور ایسے بہت قصص ہیں غرض کہ ان امثال سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ خواہ کوئی فعل ہو یا قول یا اعتقاد، اس کا حسنہ اور سیئہ ہونا موقوف زمانہ پر نہیں بلکہ اس کا مدار مخالفت اور عدم مخالفت شرع پر ہے اسی دعویٰ پر دو دلیل یعنی دو حدیث صحیح لکھے دیتا ہوں :

بدعت کی اصل تحقیق

رو بدعت پر پہلی حدیث اور اس کا مطلب

① قال نبینا الامرانناہی علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والسلام :
مَنْ اَحَدَثَ فِیْ اَمْرِنَا هَذَا مَا لَیْسَ مِنْهُ فَهُوَ دَوْدٌ۔ یہ صحیحین کی حدیث ہے

marfat.com

Marfat.com

یعنی جس نے نکالی ہمارے اس دین میں وہ بات جو دین کی قسم سے نہیں یعنی کتاب اور سنت کے مخالف ہے وہ بات اس کی رد ہے۔

شراحین حدیث نے لفظ مالیس مند کی شرح میں لکھا ہے، وفیہ اشارۃ الی ان احداث ما لایتنازع الکتاب والسنة لیس بمذموم۔

اور محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے لفظ مالیس مند کی شرح میں کہ مراد چیز سے ست کہ مخالفت و مغیر دین باشد۔

اور ذاب قطب الدین خاں صاحب نے ترجمہ مشکوٰۃ شریف میں لکھا ہے کہ لفظ مالیس مند میں اشارہ ہے اُس کی طرف کہ نکالنا اس چیز کا کہ مخالفت کتاب اور سنت کے نہ ہو برا نہیں۔ انتہی

یہ شروع عربی و فارسی وارد کی ایک ایک تظہیر کرتی ہے اور ان شراحین حدیث کو اس طرح معنی کرنے کی وجہ یہ پڑی کہ ابو داؤد میں ہے: من صنم اموا علی غیر امونا فہود۔ یعنی جس نے کیا کوئی کام ہمارے کام سے غیر طریقہ پر وہ رد ہے۔

حضرت کا کام کتاب اور سنت ہے۔ کتاب و سنت کے غیر وہی طریقہ ہوگا جو بالکل اس کے مخالف اور اس کا مغیر یعنی بدل دینے والا ہوگا۔

حاصل حدیث
الحاصل اس حدیث سے دو باتیں ثابت ہوتیں، ایک تو یہ کہ حضرت نے

لفظ "من ارشاد فرمایا یہ لفظ عربی میں عام ہے اس میں قید کسی قرن کی نہیں۔ یعنی آپ نے یوں نہیں فرمایا کہ جو کوئی نکالے نئی بات اول قرن میں دوسری میں تیسری میں یا بالکل آخری زمانے میں، بلکہ عام فرمایا کہ جب کبھی کوئی نکالے وہ رد ہے۔

marfat.com

Marfat.com

دوسری بات یہ کہ اُس نئی بات نکالی ہوئی کا مردود ہونا موقوف ہے اس بات پر کہ مخالفت ہو کتاب اور سنت کے۔ بس یہی ہم نے دعویٰ کیا تھا کہ حسنہ اور سیئہ ہونا امور محدثہ کا موقوف مخالفت اور عدم مخالفت کتاب و سنت پر ہے نہ زمانہ پر۔ اور یہ مسئلہ اصول میں ٹھہر چکا ہے کہ جب کوئی حکم کسی امر مقید پر ہوتا ہے تو وہ حکم قید کی طرف راجع ہوتا ہے۔ اس حدیث میں فہو رد حکم ہے یہ اصل احداث پر راجع نہ ہوگا بلکہ اُس کی قید جو مالیس منہ ہے اس کی طرف راجع ہوگا یعنی جو نئی بات مخالفت اور تغیر دینے والی دین کو ہو وہ رد ہے نہ یہ کہ جو کوئی بات عمدہ اور صالح اور نیک اصول دین کے موافق نکالی جائے وہ بھی رد ہے۔

دیکھو اب قاعدہ اصول کے موافق معنی کرنے سے اسی حدیث سے ثابت ہو گیا کہ بدعت حسنہ یعنی اچھی بات کا ایجاد کرنا بُرا نہیں ورنہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم احداث کو مفید لفظ مالیس منہ کے ساتھ نہ فرماتے بلکہ یوں فرماتے من احداث فی امرنا فہو مرد۔ کیا حاجت تھی لفظ مالیس منہ بڑھانے کی۔

اور شرح جواہر التوحید میں ہے : ومن الجہلۃ من یجعل کل امر لم یکن فیہ من اصحابہ بدعة مذمومة وان لم یقم دلیل علی قبحہ تمسکا بقول صلی اللہ علیہ وسلم ایاکم ومحدثات الامور ولا یعلمون المراد بذلك ان یجعل فی الذین ما ہو لیس منہ۔ انتہی

اس تقریر سے جواب حاصل ہو گیا اُن لوگوں کا جو حدیثیں بغیر سمجھے بوجھ پڑھا کرتے ہیں کہ شر الامور محدثاتہا اور پڑھا کرتے ہیں وایاکم ومحدثات الامور وکل محدثۃ بدعة وکل بدعة ضلالة۔ وہ حصول جواب یہ کہ حدیثیں سب ارشاد رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم ہیں وہ باہم مخالفت نہیں ہو سکتیں۔ جب مقام مذمت میں آپ احداث کو مالیس منہ کے ساتھ مقید

فرمایا کہ یعنی وہ محدث بات مردود ہے جو کسی غیر طریقہ اسلام پر ہو اور مخالف ہو۔ پس جس قدر حدیثیں منع اور بدعت میں ہوں گی وہ احداث اور بدعت مخالف اسلام کی طرف راجع ہوں گی، نہ احداث خیر اور بدعت حسنہ کی طرف۔ اور اس تقریر سے اس حدیث کے معنی بھی بلا تکلف صحیح ہو گئے ماحداث قوم بدعت الارقم مثلها من السنة اس لیے کہ جو بدعت مخالف سنت ایجاد ہوگی ظاہر ہے کہ وہ سنت کے متضاد ہے گی۔ چنانچہ مولوی قطب الدین خاں صاحب نے بھی مظاہر الحق میں اس حدیث کے ترجمہ میں لکھا ہے: "نہیں نکالی کسی قوم نے بدعت یعنی جو بدعت کہ مزام سنت کے ہو۔" دیکھیے اس حدیث میں بھی ان لوگوں کے علماء مستندین سے خاص اسی بدعت کی بُرائی ثابت ہوئی جو مخالف سنت ہو۔ باقی رہی حدیث:

تَفْتَرِقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ مِلَّةً كُلُّهُمْ فِي النَّارِ إِلَّا وَاحِدَةً قَالُوا مَنْ هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي۔

یعنی میری امت میں تہتر (۷۳) فرقے ہوں گے سب آگ میں جائیں گے مگر ایک۔ لوگوں نے پوچھا وہ کون سا فرقہ ہے؟ فرمایا، جس ملت پر میں ہوں اور میرے اصحاب۔

سو مراد اس سے یہ نہیں کہ کوئی عمل جزئیہ مخصوصہ اگر آپ نے یا اصحاب نے نہیں کیا تو اس کا کرنے والا فی النار ہوگا اس لیے کہ بالاتفاق ثابت ہے کہ مدرسہ نہ آپ نے بنایا نہ اصحاب نے تو چاہیے مدرسہ ہیئت کذا بنانے والا مستحق نار ہو۔ معاذ اللہ بلکہ مراد یہ ہے کہ جو آپ کے اور آپ کے اصحاب کے اصول ہیں اُس کے مخالف جو ہوگا وہ فی النار ہوگا اور احداث بدعت حسنہ مخالف اصول نہیں بلکہ جناب رسالت مآب نے خود فرمایا سُبِّحَانَكَ حَسْبُكَ فَاكْرُ

ترغیب ایجاد اعمالِ حسنہ کی دی جیسا کہ آگے آوے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔
 اور اسی طرح اصحاب رضی اللہ عنہم اجمعین نے بہت امور خیر ایسے کہ زمانِ نبوت
 میں نہ تھے ایجاد فرمائے اور اطلاقِ احداثِ حسن اور نعمتِ البدرۃ وغیرہ کا کیا۔
 پس جو لوگ مولد شریف یا فاتحِ ہیبت گذارِ نبیہ کرتے ہیں وہ اس احداثِ حسن میں
 خاصی طرح مصداقِ ما انا علیہ واصحابی کے ہیں کہ آپ اور آپ کے اصحاب
 نے احداثِ حسن کی اجازت دی اور ہم بھی انہی کے طریقہ پر قدم بقدم احداثاتِ
 حسن کو جائز رکھتے ہیں فیما خذ ما اتیک وکن من الشاکرین۔

جو چیز حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں وہ مکروہ و بدعت نہیں

بعض مانعین کہتے ہیں کہ مخالف احداث کرنے سے مراد یہ ہے کہ جس کام
 کو حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نہیں کیا وہی کام مخالفِ سنت و بدعت
 اور مکروہ ہے اس کو احداث نہ کرنا چاہئے۔ اور صحابہ نے بھی امور پر انکار کیا وہ
 سب امور خیر تھے ان میں کوئی بات سوائے اس کے نہ تھی کہ ہیبت ان کی
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں پائی گئی، مثلاً،

(۱) عبد اللہ ابن مسعود نے ایک جماعت ذکر کرنے والوں کو مسجد سے نکال دیا
 یہ ہیبت خاصہ جدیدہ پر انکار تھا ورنہ اصل ذکر اللہ خود ما مور بہ ہے۔

(۲) اور حضرت علی نے قبل نماز عید نفل پڑھنے سے منع فرمایا حالانکہ خود
 نماز منہی عنہ نہیں۔

(۳) حضرت عبد اللہ ابن عمر نے نمازِ چاشت کو جو ان کے شروط کے موافق ان
 کو ثابت نہ ہوئی تھی بدعت فرمایا۔

(۴) اور اسی طرح قنوت جو ان کے زمانہ میں پڑھتے تھے اس کو بدعت

marfat.com

Marfat.com

فرمایا انتہی قلم

اصل اشیا میں اباحت ہے میں کہتا ہوں اگرچہ یہ

تقریر موافق مشرب قائلین

قول چہارم کے ہے لیکن بعض آدمی اور بھی بے خبری سے یہ بات کہنے لگتے ہیں،
جواب اس کا یہ ہے کہ جو ائمہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا اس کو صحیح
سنت، مکروہ و بدعت کہنا صحیح نہیں اس لئے کہ جس سے نص شارع ساکت ہو
اس کو مخالف شرع نہیں کہتے۔ دارقطنی نے ابی ثعلبہ سے روایت کی کہ فرمایا
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ اللہ تعالیٰ نے فرض فرمائیں بعض چیزیں اُن کو
فنا فی مت کرو، اور حرام ٹھہرائیں بعض چیزیں اُن کی حرمت مت توڑو، اور
باندھی ہیں حدیں اُن حدوں سے آگے مت بڑھو، اور سکوت فرمایا بعض چیزوں سے
وانستہ اُن میں بحث مت کرو۔ یہ حدیث مشکوٰۃ کے باب الاعتصام میں ہے۔
لے حضرت ابن عباس نے ارشاد فرمایا کہ جو اللہ تعالیٰ نے حلال کر دیا وہ حلال ہے
اور جو حرام کر دیا وہ حرام ہے اور جس میں سکوت فرمایا اور کچھ بیان نہیں کیا وہ
معافی میں ہے یعنی اس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے مواخذہ نہ ہوگا۔ یہ مشکوٰۃ کے
باب مایکل اکلہ میں ہے۔

ان احادیث سے علماء نے ایک اصل عظیم پیدا کی ہے کہ اصل اشیا
میں اباحت ہے۔

پس معلوم ہوا کہ جس چیز میں اللہ و رسول کی طرف سے سکوت ہوا اس کو
مباح جاننا چاہئے نہ کہ بدعت و مکروہ و حرام۔ اور شاہ ولی اللہ صاحب کتاب
مصنفی شرح موطا تطوع قبل عید میں لکھتے ہیں مطبوعہ ص ۷۸، کہ،

نافذ دیگران استصحاب مشروعیت اصل عطیۃ است و نیافتن

marfat.com

Marfat.com

دلیل کہ دلالت کند بر منع زیر کہ نکردن آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم دریں حال دلالت بر کراہت نمی نماید ترک فعل خیر
نزدیک حضور و داعی آن دلیل کراہت نمی تواند شد انتہی

اس میں شاہ ولی اللہ صاحب نے کھول کر فرمادیا کہ باوجود موجود ہونے و داعی
کے بھی اگر کسی فعل خیر کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہ کریں یہ دلیل کراہت کی
نہیں ہو سکتی انتہی

اور وہ جو علماء حنفیہ بعد فجر نوافل میں کراہت
ثابت کرتے ہیں اس میں علت اور ہے
وہ یہ کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز پر بہت حریص تھے جعلت قرۃ
عینی فی الصلوۃ اور اوقات میں یہ بات دیکھی کہ نماز بعض اوقات میں جائز
اور بعض میں نہیں بناء علیہ علماء نے باوجود اس حرص کے پھر ابداً کسی
نہ پڑھنا نوافل کا اس وقت میں وجہ کراہت اس وقت کی ٹھہرائی۔

الحاصل یہ بات علی العموم صحیح نہیں کہ جو فعل خیر آپ نے نہ کیا وہ
بدعت اور مخالف سنت ہوتا ہے حق الامر یہ ہے کہ مخالف سنت و بدعت
وہی امر ہوگا جو امر و نہی شارع کے خلاف ہوگا۔ اس طرح کا امر جو کوئی احداث
کرے گا وہ داخل ارشاد من احدث فی امرنا هذا ما لیس منہ فهو
س د ہوگا اور وہ فعل مکروہ و بدعت و ضلالت کہلائے گا۔ امام حجت الاسلام
غزالی علیہ الرحمۃ احوار العلوم، آداب سماع، جلد دوم صفحہ ۱۷۲ میں
فرماتے ہیں،

لے قرآن حکیم میں ہے، وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا قَاتَ اللّٰهُ شَاكِرًا عَلِيمًا (البقرہ ۱۶۰)
(اور جو شخص اپنی مرضی سے کوئی امر خیر کرے تو بیشک اللہ تعالیٰ نیکی کا صلہ دینے والا خبردار ہے)
(محمد شریف گل)

marfat.com

Marfat.com

وقول العائل ان ذلك بدعة لم يكن في الصحابة فليس بكل
ما يحكم باباحته منقولا عن الصحابة رضي الله عنهم انما
المحدور بدعة تراغم سنة ما مورايها ولم ينقل النهي عن شيء
من هذا۔

واضح ہو کہ اس مقام پر حجۃ الاسلام نے بیان فرمایا ہے کہ جب صوفی
حالت وجد صادق میں کھڑا ہو جائے تو لایذ ہے کہ جماعت اس کی موافقت
میں کھڑی ہو جائے، اور اسی طرح اگر یہ عادت جاری ہو جائے کہ صاحبِ وجد کا
عامہ اتر جائے تو سب اپنا عامہ الگ کر دیں اس کا کپڑا بدن سے الگ ہو جائے
تو لوگ بھی دیکھ کر اپنے بدن سے ڈال دیں اس کی موافقت میں، سو یہ
باتیں البتہ حقوق صحبت اور حسن معاشرت میں داخل ہیں، اور اگر کوئی یہ
کے کہ یہ تو بدعت ہے صحابہ سے منقول نہیں، ہم کہیں گے بہتری مباح باتیں
صحابہ سے منقول نہیں، اندیشہ اسی بدعت کا ہے جو مٹا دے کسی سنت
مأثورہا کو، اور نقل نہیں کی گئی کسی چیز کے لئے ان اشیاء مذکورہ سے نہی واسطہ
مانعت کے، انتہی۔

اب دوسرا مقام اسی جلد احیاء العلوم صفحہ ۹۲ میں ملاحظہ فرمائیے :
اما مجدد السواد فليس بمكروه ولكن ليس محبوبا اذا احب
الثياب الى الله تعالى البیض ومن قال انه مكروه وبدعة امراد
به انه لم یكن معهودا في العصر الاول ولكن اذا لم یرد
فيه نهی ولا ینبغی ان یستی بدعة ومكروها ولكن تركه احب۔
فرمایا امام غزالی حجۃ الاسلام نے کہ فقط سیاہ لباس پہننا مکروہ نہیں لیکن
محبوب بھی نہیں اس لئے کہ محبوب اللہ تعالیٰ کے نزدیک سفید لباس ہے،

marfat.com

Marfat.com

اور جس نے یہ کہا کہ مکروہ اور بدعت ہے مراد اُس کی یہ ہے کہ عصرِ اول میں اس کا دستور نہ تھا لیکن جبکہ اس میں نہی شارع سے وارد نہیں تو اس کو بدعت و مکروہ نہ کہنا چاہئے، ہاں ترکِ احب ہے یعنی اس واسطے کہ احب الی اللہ تعالیٰ سفید لباس ہوتا ہے۔

دونوں مقام کی تقریریں حضرت حجۃ الاسلام کی صاف بیان کر رہی ہیں کہ صدرِ اول میں دستور نہ ہونا یا منقول نہ ہونا سبب بدعت و کراہت کا نہیں ہو سکتا جب تک صریح نہی شارع ناطق نہ ہو۔ پس جمیع اہل اسلام کو جانتا چاہئے کہ حدیث من احدث فی امرنا کے ذیل میں جو شارحین حدیث لکھ رہے ہیں کہ نکالنا اس چیز کا جو مخالف کتاب و سنت کے نہ ہو بُرا نہیں اس کے صاف یہی معنی ہیں کہ جس چیز کی نہی کتاب اللہ اور حدیث رسول ﷺ میں موجود نہیں اس کا نکالنا بُرا نہیں اور جس کی نہی موجود ہے وہ ایجاد اور احداثِ مردود ہے۔

عبداللہ بن مسعود کا نکال دینا ذکر اللہ کرنے والوں کو، پھر اس کا جواب

اور وہ نظیریں صحابہ کی جن کو معارضین پیش کرتے ہیں ان میں یہ ہی بات تھی کہ صحابہ نے اپنے نزدیک ان کو مقابل نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سمجھا تھا، مثلاً حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا انکار فرمانا اس کی روایتیں دو طرح پر ہیں،

ایک اس طرح، اخبر الطبرانی بسندہ من قیس بن خادم قال ذکر لابن مسعود قاص یجلس باللیل ویقول للناس قولوا کذا، الحدیث۔ اس روایت میں لفظ قاص ہے یعنی ایک آدمی

marfat.com

Marfat.com

قصہ گو رات کے وقت قصہ کہنے بیٹھا تھا اور درمیان قصہ گوئی کے لوگوں کو کہتا جاتا تھا کہ ایسا کہو ایسا کہو، یہ خیر عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو پہنچی آپ ہاں قریش لے گئے اور ان کو دھمکایا کہ تم نے یہ بدعت نکالی ہے۔ واضح ہو کہ یہ انکار کرنا عروضِ ہیتِ جدیدہ کے سبب نہ تھا بلکہ وہ اس کا مجمع کرنا قصہ گوئی کے واسطے یہ خلافِ شرع تھا، گو ذکر اللہ بھی کبھی کبھی درمیان میں ہوتا ہو، اصحابِ رسول صلی اللہ علیہ وسلم ایسے قصہ گو یوں کو جو بے اصل قصہ بیان کرتے تھے مسجد سے نکال دیا کرتے تھے۔ چنانچہ شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ آدابِ تذکیرِ قولِ جمیل میں بیان فرماتے ہیں،

ولا يذكر القصص المجانفة فان الصحابة انكروا

على ذلك اشد الانكار واخرجوا اولئك من

المساجد وفروهم۔

نصابِ الاعتساب میں ہے،

والقصص عند هم بدعت وكانوا يخرجون القصص

من الجامع۔

اور حضرت پیرانِ پیر غنیۃ الطالبین میں فرماتے ہیں،

وكان ابن عمر وغيره من الصحابة مرضى الله عنهم

يخرجون القصص من الجامع۔

ان قرآن سے صحیح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ وہ قاص ایسا ہی قصہ گو تھا،

اور اگر وہ مرد و اعظمتانی ہوتا اور وعظ کرتے کرتے لوگوں سے درمیان میں

ذکر اللہ بھی کراتا جاتا وہ ہرگز منع نہ تھا۔ قاضی خان میں ہے،

العالم اذا قال في المجلس صلوا على النبي عليه الصلوة

marfat.com

Marfat.com

والسلام فانه ثياب على ذلك وكذا الغامري اذا قال
كبروا يثاب عليه -

اور دوسری روایت اس طرح پر ہے کہ وہ لوگ اللہ جہراً کہتے تھے اس لئے
اُن کو نکال دیا۔ سوا اس کی وجہ وہی ہے کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ذکرِ جہر
کو مخالفِ شرع سمجھتے تھے جیسا کہ کتب فقہ سے روایت آتی ہے اور مانعین جہر
قرآن کی آیت سند گزارتے ہیں: ادعوا ربکم تضرعاً وخفیة۔ اور حدیث کتاب الجہاد
بخاری کی جواب دہی اشعری سے روایت ہے پیش کرتے ہیں کہ وہاں بلند آواز
سے لا الہ الا اللہ اکبر کہتے تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد
فرمایا: اربعوا علی انفسکم لاتدعون اصم ولا غائباً انہ معکم انہ
سمیع قریب۔ یعنی نرمی کرو اپنی جانوں پر تم کسی بہرے اور غائب کو نہیں پکارتے
وہ تمہارے ساتھ ہے وہ سنتا ہے پاس ہے۔ اس سے بعض صحابہ سمجھ گئے
کہ ذکرِ جہر منع ہے۔ اسی بنا پر حضرت عبد اللہ بن مسعود نے ان لوگوں کو منع فرمایا۔
چنانچہ حموی میں ہے،

فی فتاوی القاضی الجہر بالذکر حرام وقد صح عن ابن مسعود
انہ سمع قوماً اجتمعوا فی مسجد ھلکون ویصلون علیہ الصلوۃ والسلام جہراً
افراح الیہم و قال ما عہدوا ذلک علی عہدہ علیہ الصلوۃ
والسلام وما ارنکم الا مبتدعین فما زال یذکر ذلک حتی اخرجہم من
المسجد -

اور روایات سے معلوم ہوا کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود نے ان لوگوں کو فقط
احداثِ ہیتِ جدید کے لیے نہیں بلکہ یہ سمجھ کر نکالا تھا کہ یہ ذکرِ جہر کرنا ان کا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے مخالف ہے۔ اور یہی ہم کہتے ہیں کہ جو احداثِ مخالف امر شائع

marfat.com

Marfat.com

کے جوہر منع ہے اور جو مخالفت نہیں وہ منع نہیں۔ چنانچہ یہ ہی ذکر جہر جن لوگوں کے نزدیک مخالفت نہیں وہ سب جائز کہتے ہیں۔ عمدة الفقہاء والمحدثین جناب مولانا شیخ محمد صاحب تھانوی جن سے مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی نے بھی حدیث پڑھی ہے اپنے رسالہ دلائل الاذکار مطبوعہ دہلی صفحہ ۷۹ میں فرماتے ہیں،

ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يجهر مع الصحابة
رضوان الله عليهم اجمعين بالاذکار والتہلیل و
التبہیج بعد القبلة انتهى۔

اور حاشیہ شامی در مختار میں ہے :

اجمع العلماء سلفا وخلفا على استحباب ذکر الجماعۃ
في المساجد وغيرها الا ان يشوش جهرهم على نائم او
مصل او قادی انتهى۔

اس سے معلوم ہوا کہ استحباب ذکر جہر پر بجماعت ذکرین اجماع علماء
ہے یہ علماء حدیث بخاری کے نہیں کہ فرماتے ہیں کہ وہ موقع جہاد تھا وہاں کفار کے
اپنا حال اغواء کرنا منظور تھا اس لئے جہر کو آپ نے منع فرمایا تھا نہ اس لئے
کہ جہر منع ہے۔ اور اسی طرح آیت میں بھی ایک نکتہ بیان فرماتے ہیں۔

حضرت علی کا انکار نفل قبل عید پر، پھر اس کا جواب

دوسرا انکار حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا ہے آپ نے قبل نماز عید نماز
پڑھنے سے ایک شخص کو منع فرمایا، واضح ہو کہ یہ منع فرمانا فقط اسی باعث سے
نہ تھا کہ نماز اس وقت میں آپ سے منقول نہیں ہے اور جب مقبول نہیں تو
بدعت ٹھہرے جیسا کہ فریق ثانی مغالطہ میں پڑا ہے بلکہ منع فرمانے حضرت علی

marfat.com

Marfat.com

کرم اللہ وجہہ کی ایک دلیل ہے جس پر علمائے حنفیہ کا عمل ہے یعنی صریح نہی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم موجود ہے، شرح مجمع میں ہے:

روی انہ علیہ السلام قال لا صلوة فی الیومین قبل الامام۔

یہ ہی ہمارا دعویٰ ہے کہ احداث اُس شئی کا منع ہے جو امر و نہی شارع کے مخالف ہو، جن لوگوں کو نہی شارع پہنچ گئی انہوں نے صلوة عید سے قبل تنفل کو منع کیا جن کو نہ پہنچی انہوں نے فقط عدم فعل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سبب حکم منع کا دیا اور یہ کہا:

ترک فعل خیر نزدیک ظہور و داعی آں دلیل کراہت نمی تواند شد۔
جیسا کہ مصنفی شرح منوط سے اُدھر منقول ہو چکا۔

ابن عمر کا چاشت پر انکار، پھر اس کا جواب

تفسیر انکار حضرت عبد اللہ بن عمر کا ہے نماز چاشت پر۔ سو یہ انکار مانعین کو مفید نہیں اس لیے کہ وہ اس کو بدعت حسنہ فرماتے تھے۔ مواہب لدنیہ اور شرح مواہب صفحہ ۱۳ خاتم المحدثین زرقانی میں روایت ہے شعبی سے:

سمعت ابن عمر یقول ما ابتدع المسلمون افضل من صلوة الضحیٰ و روی ابن ابی شیبہ باسناد صحیح عن الجکم بن عبد اللہ بن اسحق بن الاعرج قال سألت ابن عمر عن صلوة الضحیٰ فقال بدعة و نعت البدعة و روی عبد الرزاق باسناد صحیح عن سالم عن ابیہ قال لقد قتل عثمان و ما احد یسبحها و ما احد یثبثا احب منها و روی سعید ابن منصور عن مجاهد عن ابن عمر انها محدثة و انها لمن احسن ما احدثوا۔

marfat.com

Marfat.com

اور یہ روایت اخیر سعید بن منصور کی فتح الباری وغیرہ شرح بخاری میں بھی موجود ہے۔

پس مدعا بدعت حسنہ ثابت کرنے والوں کا ثابت اور رد کرنے والوں کا رد ہو گیا۔

بعض علما نے یہ خیال کیا ہے کہ اصل نماز پر انکار نہ تھا کیونکہ وہ تو ان کے نزدیک بدعت حسنہ افضل و احسن کام تھا اس پر انکار کس طرح فرماتے بلکہ اگر انہوں نے انکار کیا ہے تو اس بات پر کیا ہے کہ لوگ اس کو نماز فرائض کی طرح جمع ہو کر اہتمام سے مسجدوں میں پڑھتے تھے اور یہ بات خلاف اصل تھی کیونکہ صحیح حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے،

فعلیکم بالصلوة فی بیوتکم فان خیر صلوة الموفی بیت الا المکتوبة۔

اور یہ بھی حدیث ہے،

صلوا ایھا الناس فی بیوتکم۔

معلوم ہو کہ سوائے نماز فرض کے اور نوافل آدمی گھر میں پڑھا کرے۔

اور کہا ترمذی نے کہ نفل نماز گھر میں پڑھنے کی روایتیں حضرت عمر اور جابر اور ابو سعید اور ابو ہریرہ اور ابن عمر اور عائشہ اور عبد اللہ ابن مسعود اور زید بن خالد سے روایت کی گئی ہیں۔ پس ممکن ہے کہ حضرت ابن عمر کا اجتہاد مقتضی ہوا ہو کہ نماز نوافل کے لیے جب حکم ہوا صلوا فی بیوتکم (اپنے گھروں میں نماز پڑھا کرو) اور یہاں لوگوں نے یہ کیا کہ دائمی طور پر ہمیشہ مسجد ہی میں پڑھنے لگے تو یہ مخالف ٹھہرا فرمان نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے۔ اور بعضوں نے یہ بھی لکھا ہے کہ جب زمانہ شروع اسلام کا تھا اور اُس وقت تک جمیع فرائض و نوافل بخوبی جدا طور پر تمیز ایک دوسرے سے عام طور پر نہ ہوئے تھے بناؤ علیہ مجتمع ہو کر مساجد میں نماز عاشت پڑھنے سے

marfat.com

Marfat.com

لوگوں کو اشتباہ پڑتا کہ وہ اس کو بھی فرض واجب اعتقاد کرتے۔ چنانچہ حضرت
غوث الثقلین قدس سرہ غنیۃ الطالبین میں فرماتے ہیں،

وانما اسرادوا بذلك لئلا تشبهه بصلاة الغرض فيعتقد الناس

وجوبها۔ الخ

ان عبارتوں سے صاف ظاہر ہو گیا کہ اگر نماز چاشت پر انکار ہوا ہے
تو وہ ارشاد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت دائمی اور اندیشہ اشتباہ فرائض
نوافل کے سبب تھا بناءً علیہ یہ سمجھنا معارضین کا کہ یہ انکار فقط عدم ثبوت کے
سبب تھا بالکل مخدوش و ساقط الاعتبار ہو گیا۔

حضرت عبداللہ ابن عمر کا قنوت پر انکار، پھر اس کا جواب

حضرت عبداللہ ابن عمر کا قنوت پر جو ان کے زمانہ میں لوگ پڑھتے

تھے آپ نے اس کو بدعت فرمایا۔

جواب اس کا یہ ہے کہ قنوت صبح کی نماز میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
ایک مہینہ پڑھا تھا پھر چھوڑ دیا وعن انس ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم
قنت شہرا ثم ترکہ۔ اب ائمہ دین میں اختلاف بڑھا بعضوں نے کہا کہ چھوڑ
دینا واسطے بیان جواز کے تھا نسخ ہونا اس سے ثابت نہیں ہوتا اور جس کام کو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا اس کو بدعت نہیں کہہ سکتے۔ اور بعضوں نے
کہا جب آپ نے چھوڑ دیا تو منسوخ ہو گیا والعمل بالمنسوخ لا يجوز اتفاقا
اور دارقطنی نے روایت کیا سعید بن جبیر سے، وہ کہتے ہیں میں شہادت دیتا ہوں
کہ میں نے سنا حضرت ابن عباس کو یہ فرماتے ہوئے،

ان القنوت فی صلاة الفجوة بدعة۔ ذکر الزرقانی

marfat.com

Marfat.com

اور علامہ عینی شرح ہدایہ صفحہ ۵۳۱ میں لکھتے ہیں :

وكان احد من روى ايضا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
عبد الله بن عمر رضي الله عنه ثورا خبرهم ان الله عز وجل نسخ ذلك
حق انزل على رسوله عليه السلام ليس لك من الامر شيء الاية فصار
ذلك عند ابن عمر منسوخا فلم يكن هو يفتن بعد رسول الله صلى الله
عليه وسلم وكان ينكر على من يفتن - انتهى

تحقیقات مقصد رسے ثابت ہو گیا کہ حضرت عبد اللہ کے ہم عصر یا صحابہ تھے
یا تابعین وہ قنوت پڑھتے تھے وہ بھی اپنی طرح پر استدلال قائم کرتے تھے اور
منسوخ نہیں سمجھتے تھے اور حضرت عبد اللہ بن عمر نے جو اس وقت قنوت کو منع کیا
تو انہوں نے منسوخ سمجھا اور منسوخ پر عمل بالاتفاق خلاف شرع اور ناجائز ہے
کیونکہ جو عمل پہلے مامور بہ تھا وہ منسوخ ہونے سے منہی عنہ ٹھہر گیا بناءً علیہ حضرت
ابن عمر کے نزدیک اس کا پڑھنا متقابل نہیں متصور ہو کر بدعت ٹھہرا۔ ہمارا دعویٰ
بھی یہی ہے کہ جو امر مخالف امر و نہی شارع کے احداث ہو گا وہی بدعت ضلالت
ہو گا اور نہیں تو نہیں۔ اور اگر یہ حضرات اسی بات پر جم جاویں گے کہ جو کام حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے جس ہیئت سے نہیں کیا وہی مخالف سنت اور
بدعت و ضلالت ہے تو بہت سے کام ان کو چھوڑنے پڑیں گے۔

پہلے عید گاہ میں منبر نہ تھا ازاں عید گاہ میں منبر بنانا حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں۔

قسطلافی مواہب لدنیہ میں روایت کرتے ہیں ابن خزیمہ سے :

خطب علیہ الصلوٰۃ والسلام یوم عید علیٰ راجلیہ و هذا یستقر
بأنه لم یکن فی المصلی فی زمانہ علیہ السلام منبر و وقع فی المیدونة
marfat.com

الامام مالک ان اول من خطب الناس في المصلى على منبر عثمان بن عفان
پس جبکہ حضرت نے عید کا خطبہ نہ پڑھا عید گاہ میں منبر پر، پھر خلیفہ اول و دوم نے
بھی نہ پڑھا، حضرت عثمان کے دور میں منبر اینٹ اور مٹی سے کثیر ابن صلت نے تیار
کیا اور حضرت عثمان نے خطبہ عید کا اُس پر پڑھا پس چاہیے کہ منکرین منبر عید گاہ کو
بھی اڑا دیں۔ اور چاہیے تھا کہ صحابہ بھی انکار فرماتے کیونکہ اس حیثیت سے منبر
عید گاہ آپ کے عہد ہدایت مہد میں نہ تھا۔

پہلے جمعہ کی اذان اول نہ ہوتی تھی اور اسی طرح چاہیے کہ اذان اول جمعہ
کو بھی مانعین بالکل موقوف کر دیں

اس لیے کہ بروایت صحیح بخاری ثابت ہے کہ پہلے ایک اذان ہوا کرتی تھی یعنی جس
وقت امام منبر پر بیٹھا ہے یہ دستور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا اور یہی
عہد خلیفہ اول و دوم میں رہا بعد ازاں جب آدمی زیادہ ہو گئے تو حضرت عثمان رضی اللہ
عنه نے ایک اذان سب سے اول زیادہ فرمائی اور حکم دیا کہ مقام زور اوپر جو خارج
مسجد سے بازار میں ایک مقام اونچا تھا وہاں ایک اذان دی جایا کرے۔

اور شرح مواہب لدنیہ زرقانی صفحہ ۴۵۲ میں ہے کہ پھر ہشام ابن
عبد الملک نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے اسی (۸۰) برس بعد حکم دیا کہ اذان
اول محدث عثمان رضی اللہ عنہ مسجد کے اندر کہی جائے۔ چنانچہ اب تک یہی مروج ہے
کہ اذان اول بھی مسجد میں کہی جاتی ہے اور اذان ثانی جو حضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کے وقت میں تھی وہ خطیب کے سامنے کہی جاتی ہے اور بعد اتمام خطبہ
تکبیر کہی جاتی ہے۔ پھر اگر یہی قاعدہ صحیح ہے کہ جو کام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے کیا ہے وہی سنت ہے اس کے سوا سب بدعت و ضلالت ہے۔ تو چاہیے
کہ یہ اذان بھی معاذ اللہ ضلالت ہو حالانکہ یہ شرعاً غریباً اہل اسلام میں رائج ہے۔

marfat.com

Marfat.com

پہلے طواف کعبہ میں پاؤں نہیں بچھرتے۔ اور اسی طرح طواف رخصت میں اُلٹے
پاؤں پھرنے، فتاویٰ اور متون و

شروع و کتب حنفیہ میں یہ مسئلہ مندرج ہے کہ جب حاجی رخصت کا طواف
کرے تو دعا کرے اور روئے اور اُلٹے پاؤں پیچھے پیرے۔ حالانکہ یہ
اُلٹے پاؤں پھرنے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہیں۔ ذکر کیا اس کو فقیہ
شامی نے باب الحج میں اور علامہ زبلی نے اس اُلٹے پاؤں ہٹنے کی دلیل یہ بیان کی ہے،
والعادة جاریۃ فی تعظیم الکعبۃ والمنکر لذلک کابر۔

یعنی جب علامہ زبلی حنفی کو دلیل اس فعل کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
نہ ملتی تھی کہ اس کا کبر عادت جاری ہے تعظیم میں کہ بزرگوں کے سامنے سے پشت
دے کر نہیں پھرتے پس بیت اللہ سے رخصت ہونے میں بھی پشت دے کر نہ پھرنے
چاہیے، جو اس کا انکار کرے وہ بے وجہ لڑنے والا آدمی ہے۔

اور کہا علامہ طرابلسی نے: قد فعلہ الاصحاب یعنی اصحاب مذهبنا
پس اتباع فعل اصحاب مذہب اپنے کار کے فقہائے حنفی حکم دیتے ہیں اور رسول
صلی اللہ علیہ وسلم تک اس کے اسناد نہیں پہنچتی۔

اور تعجب ہے کہ جو لوگ اعمال و اشغال مشائخ صوفیہ عمل میں لائیں اور تعلیم
شخصی کو واجب اور حق کو منحصر چار امام میں جانیں اور اجماع اُمت کو درست جانیں
اور پھر یہ بات زبان پر لائیں کہ بعد قرونِ ثلاثہ جو کچھ حادث ہوگا وہ بدعت و ضلالت
فی النار ہوگا معاذ اللہ یہ نہیں جانتے کہ یہ جو کچھ حضرات صوفیہ کرام نے ایجاد فرمایا ہے
مثل حبس نفس اور افکار کی کیفیات مخصوصہ دُخرب، سہ ضربی، چار ضربی اور اضعاف
مخصوصہ قیام و قعود وغیرہ کی اور رگ کیا س کا دباننا اور تصویرِ شیخ کرنا علی ہذا القیاس
ویگر امور کثیرہ جو کتب قوم میں مصرح ہیں یہ ایجاد بعد قرونِ ثلاثہ کے ہیں حضرت شاہ ولی اللہ

صاحب رسالہ انبیاء میں لکھتے ہیں :

”اگرچہ اوائل اُمت را باو اختتام متعدد بعض امور اختلاف بوده است پس صوفیہ صافیہ ارتباط الیساں و رزمین اول بصحت و تعلیم و تادب باو اب و تہذیب نفس بوده است نہ بخرقہ و بیعت و در زمن سید الطائفہ جنید بغدادی رسم خرقہ ظاہر شد و بعد ازاں رسم بیعت پیدا گشتہ“ الی آخر

اور مولوی اسماعیل صاحب صراطِ مستقیم میں لکھتے ہیں :

”محققان ہر وقت ازاں کا برہنہ طریق در تجدید اشغال کوشش ہا کردہ اند“ الخ اور حضرت مرشدی و مستندی لوام اللہ ارشادہ ضیاء القلوب میں ارشاد

فرماتے ہیں :

”و ذکر اسم ذات در لطائف ستہ از تجویز قلب ربانی حضرت مجدد الف ثانی قدس سرہ ست۔ انتہی“

پس گیارہویں صدی تک کے ایجاد و تجارتِ مذکورہ سے ثابت ہوئے اور تیرہویں صدی کی بھی سند آگے دی جائے گی۔

مسئلہ تقلید : اور اسی طرح تقلید کا مسئلہ کہ تقلید شخصی واجب ہے اور حق منحصر مذاہب اربعہ میں ہے یہ بھی بعد قرونِ ثلاثہ حادث ہوا۔ حجۃ اللہ البالغہ میں شاہ ولی اللہ تحریر فرماتے ہیں :

اہل العائنة الرابعة لم یکنوا مجتمعین علی التعلید الخاص علی

مذہب واحد۔

اور بعد میں سطر کے لکھا :

اذا وقعت لہم واقعة استفتوا فیہا ای وفق وجدوا من غیر

تبعین مذہب۔

marfat.com

Marfat.com

معلوم ہوا کہ چوتھی صدی تک بھی لوگ تقلید خاص مذہب واحد پر مجتمع نہ تھے جب مسئلہ پیش آتا کسی مفتی سے پوچھ لیتے بلا تعین مذہب۔ اور مولوی قطب الدین خاں صاحب تفسیر الحق میں تفسیر مظہری سے نقل کرتے ہیں،

اهل السنة والجماعة قد اختلفوا بعد القرون الثلاثة والاربعة

على اربعة مذاهب۔

خلاصہ یہ کہ افتراق مذاہب اربعہ قرونِ ثلاثہ کے بہت بعد ہوا اور چوتھی صدی تک بھی وجوب تقلید شخصی پر اجماع نہ ہوا تھا جس مذہب والے سے چاہتے تھے مسئلہ پوچھ کر عمل کر لیتے تھے اور ظاہر ہے کہ چار اماموں میں حضرت امام احمد حنبل رحمۃ اللہ علیہ بھی ہیں ان کی وفات دوسواکتالیس میں ہوئی اور وہ تبع تابعین میں نہیں۔ صاحبِ تقریب نے ان کو طبقہ عاشرہ میں لکھا ہے تو ظاہر ہے ان کے اجتہاد پر فتویٰ دینے والے اور حق کو منحرف یا میں کرنے والے اُن سے بھی بعد میں ہوئے۔

مسئلہ اجماع؛ اور اسی طرح مسئلہ اجماع کا کہ کسی اصولی نے تصریح فرمائی کہ اجماع بعد قرونِ ثلاثہ کا کذب و بدعت ہو گا۔ کتاب تمہید میں حضرت امام ابو شکر سامی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں،

اجماع الامة معتبرة بالاجمال لا بالتفصيل بدليل قوله تعالى وكذلك جعلنا امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا ولم يتصل بين الصحابة رضى الله عنهم وغيرهم والامة اسم عام يتناول الكل من الاول الى الآخر۔

اس سے ظاہر ہوا کہ صحابہ سے لے کر آخر امت تک جس طبقہ کے اہل اسلام کسی بات پر اجماع کریں گے وہ معتبر ہو جائے گا اُس کو بدعت و ضلالت نہ کہے جائے گا۔

marfat.com

Marfat.com

پس جو لوگ قائل ہیں کہ قرونِ ثلاثہ کے بعد جو کچھ ہوگا وہ کذب اور ضلالت ہی ہوگا اُن پر یہ مسائل اور ان کے سوا اور نظریں سخت مشکل پڑیں گی۔ یہ کیا کہ جن مسائل کے خود قائل ہو رہے ہو حالانکہ وہ بھی بعد قرونِ ثلاثہ کے محدث ہوئے ہیں ان کو مستثنیٰ کر کے اُن میں سے کسی کو واجب کسی کو مستحب کہہ رہے ہو اور فاتحہ اموات اور مولد شریف کو معاذ اللہ ضلالت محض کہہ رہے ہو یہ بڑی بے انصافی ہے اور ہم پر کچھ اشکال نہیں اس لیے ہم ان سب امور کو بلا فرق تسلیم کر رہے ہیں کیونکہ یہ امور مخالف کسی امر و نہی شاریعہ کے نہیں اور ہمارے اصول کے موافق بعض بدعتیں واجب بھی ہوتی ہیں کما قد منا ویاتی قریباً۔

الحاصل یہاں تک جس قدر نظائر و امثال مذکور ہوئیں ان سب کے خلاصہ یہ نکلا اور جس کی بصیرت قلبی پر غشاوہ تعصب و عناد نہیں اُس مرد مبصر پر مثل صبح صادق روشن ہو گیا کہ حدیث شریف من احدث فی امنا میں مراد احداثِ مخالف ہے اور مخالف سے مراد مخالف امر و نہی شاریعہ اور ہرگز قید زمانہ کی اس میں ملوث نہیں۔ بدعتِ حسنہ قیامت تک جاری ہے

اب دوسری حدیث شریف ہیۃ ناظرین حتی طلب کرتا ہوں وہ یہ ہے :
من سن فی الاسلام سنة حسنة فعمل بها بعدہ کتب له مثل اجر من عمل بها ولا ینقص من اجرہم شیء۔

یہ صحیح مسلم کی حدیث ہے اس کے معنی اپنی طرف سے نہیں لکھتا ہوں مجمع البحار اور شرح مسلم امام نووی کی یہ دونوں کتابیں ان لوگوں کے پیشراؤں کے نزدیک بھی نہایت معتبر اور مستند ہیں غرض کہ ان دونوں کتابوں میں اس حدیث شریف کے معنی یہ لکھے ہیں :

جس نے جاری کیا اسلام میں طبعاً نیک پیمبر اس کے بعد اس طریقہ حسنہ

پر عمل کیا گیا تو کھا جاوے گا اس شخص کے واسطے اس قدر اجر اور ثواب کہ جس قدر سب عمل کرنے والوں کو اُس کے بعد ہوگا اور ان لوگوں کے ثواب میں سے کچھ کاٹ کر اس کو نہ دیں گے بلکہ اللہ تعالیٰ دونوں کو اپنے خزانہ لا متناہی سے ثواب دے گا اور وہ طریقہ جو اس نے جاری کیا ہے خواہ وہ ایسا ہو کہ اس سے پہلے ایجاد کیا گیا تھا لیکن کسی سبب سے بند ہو گیا تھا اُس نے پھر اس کو جاری کر دیا یا یہ کہ پہلے اس سے وہ طریقہ ایجاد ہی نہیں ہوا تھا اُس نے خود اپنی طرف سے اُس کو ایجاد اور جاری کیا اور وہ طریقہ خواہ تعلیم کسی علوم کی ہو یا عبارت ہو یا طریقتہ ادب کا ہو۔

۔۔۔ مجمع البحار کی جلد دوم صفحہ ۱۴۱ اور شرح مسلم کی جلد ثانی صفحہ ۲۴۱ میں یہ مضمون مرقوم ہے دیکھئے جس کا دل چاہے۔ اس حدیث کے لانے سے ہمارے دو مطلب ثابت ہوتے، ایک تو یہ کہ بدعت حسنہ کا بڑا ہونا تو کیا بلکہ اس پر رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے وعدہ ثواب کا دیا ہے اور ثواب بھی کیسا کہ جب وہ آدمی مرجائے گا اور اس کے بعد دوسرے خلق اللہ اس پر عمل کریں گے تو بعد موت بھی ان سب کے برابر اُس کو ثواب پہنچا رہے گا۔ یہی وجہ ہے کہ علمائے شریعت نے طرح طرح کے اصول اور قواعد واسطہ تہذیب علم ظاہر دین کے ایجاد کیے اولیاد طریقت نے قسم قسم کے مجاہدات اور اشغال بعد قرون ثلاثہ واسطہ تزئین اور تصفیہ قلب کے پیدا کیے رحمۃ اللہ علیہم وعلینا اجمعین۔ اسی واسطے لکھا شامی شارح در مختار نے اوائل جلد اول میں یہ حدیث قواعد اسلام سے ہے اور معنی اس حدیث کے ان الفاظ سے لکھے ہیں،

کل من ابتدع شیئاً من الخیر کان له مثل اجر کل من یعمل بہ الی یوم القیمة ۛ

مے جو کوئی کچھ بدعت نکالے گا قسم خیر سے ہووے گا اس کو ثواب اس قدر جس قدر

اسی بدعت حسنہ پر تمام عمل کرنے والوں کو روز قیامت تک ہوگا

marfat.com

Marfat.com

دوسرا مطلب اس حدیث سے یہ نکلا اس بدعت حسنہ کے ایجاد میں بھی وہی لفظ من جو عربی زبان میں ایک عام لفظ ہے ارشاد فرمایا، یہ نہ فرمایا کہ جو قرونِ ثلاثہ میں کوئی آدمی طریقہ حسنہ جاری کرے گا اس کو ثواب ہوگا اور جو بعہ میں کرے گا تو اس کو عذاب ہوگا اور وہ بدعتی ہوگا فی النار ہوگا نعوذ باللہ منها، بلکہ یوں ارشاد فرمایا کہ جو کوئی جب کبھی طریقہ نیک جاری کرے گا ثواب ہوگا۔ چنانچہ علامہ شامی نے بھی من سن سنۃ حسنۃ کے معنی وہی کلی عام کئے ہیں یعنی اس نے لکھا ہے دکل من ابتدع شیئا الی آخرہ۔

اور یہی مولوی اسحاق صاحب نے بھی ماہ مسائل میں لکھا ہے،

سوال: بدعت حسنہ محدود است بوقت من الاوقات یا غیر محدود است الی یوم القیامۃ؟

جواب: غیر محدود است عند القائل بتقسیمها لحدیث من سن فی الاسلام سنۃ حسنۃ الی آخرہ

دیکھو مسائل نے سوال کیا تھا کہ بدعت حسنہ کی کوئی قید ہے وقت یا زمانہ کی کہ فلا نے زمانہ تک تو ایجاد بدعت حسنہ کا جائز ہے اور فلا نے زمانہ میں نہیں جائز۔ یہ بات کہ کچھ قید نہیں بلکہ ایجاد اس کا جائز ہے قیامت تک کسی زمانہ میں ایجاد ہو اور کوئی ایجاد کرے؟

اس کا مولوی اسحق صاحب نے جواب دیا کہ غیر محدود ہے یعنی زمانہ کی کچھ قید نہیں قیامت تک بدعت حسنہ جائز ہے۔

باقی رہی یہ بات کہ عند القائل بتقسیمها کی قید کیوں لگائی ہے، یہ بات کچھ موجب وحشت نہیں تین وجہ سے:

ایک یہ کہ بدعت کی تقسیم نہیں کرتے وہ بدعت حسنہ کو سنت میں داخل

کرتے ہیں پس بدعت حسنہ کا لفظ وہی کہے گا جو قائل تقسیم بدعت ہو گا جو تقسیم قائل نہ ہو گا وہ بدعت حسنہ کو سنت کہے گا۔

دوسری وجہ یہ کہ جب اُن کی سند میں صحیح حدیث لکھ دی تو وہ قائلین کے پایہ اعتبار میں ٹھہر گئی اور صحت اُن کے قول کی مسلم ہو گئی۔

تیسری یہ کہ جب مولوی صاحب نے یہ فرما دیا کہ جو قائل ہیں تقسیم بدعت اُن کے نزدیک قیامت تک بدعت حسنہ جائز ہے۔

اب ہم تم کو بتا دیں گے بدعت حسنہ کو کس کس نے جائز کیا ہے پس جان لیجو کہ ان سب مفتیان دین کے نزدیک تا قیامت بدعت حسنہ جائز ہے کچھ قرونِ ثلاثہ منحصر نہیں ہے۔

اقوال فقہاء محدثین در جواز بدعت حسنہ
 اقوال فقہاء محدثین اس باب میں کہ سنیہ اور ضلالت وہی بدعت ہے جو مخالف قرآن و حدیث و اجماع کے ہے اور جو بدعت ایسی نہیں وہ درست ہے۔

سیرۃ علی وغیرہ کتب مشہورہ معتبرہ میں ہے کہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا،

ما احدث و خالف کتابا او سنة او اجماعا او اثرافہو البدعة الضلالة
 وما احدث من الخير ولم يخالف من ذلك فہو البدعة المحمودۃ۔
 اس روایت کو بھیجی نے بھی ساتھ اسناد اپنی کے امام شافعی سے روایت کیا ہے کہ بدعت دو طرح ہے،

۱۔ مذمومہ
 ۲۔ غیر مذمومہ (ممودہ)

مولوی اسماعیل صاحب نے تقویت الایمان کے دیگر حصہ مستثنیٰ تذکرہ الملاحون

marfat.com

Marfat.com

میں فرمایا ہے :

جو مجتہدوں نے اپنے اجتہاد سے نکالا وہ سنت میں داخل ہے انتہی
پس یہ قول شافعی یا ضرور مسلم ہونا چاہیے کیونکہ یہ مجتہد ہیں اور مجتہد کا
حکم نکالا ہوا سنت میں داخل ہے بقول مولوی اسماعیل صاحب ۔ دوسرے یہ کہ
خیر القرون میں ہیں ۔ تیسرے یہ کہ خاص عربی ہیں عربی کے لغت اور صحابہ اور تابعین
کے محاورات اور حدیث کی اصطلاحات جاننے والے ہیں بناءً علیہ جس قدر حدیثیں
بدعت کی مذمت میں آتی ہیں موافق تفسیر امام شافعی ان کو محمول انہی بدعتوں پر
کرنا چاہیے جو خلاف کتاب و سنت ہیں اور محققین علماء محدثین و فقہاء دین نے
اسی پر عمل کیا اور فتویٰ دیا ہے ۔ از انجملہ حجة الاسلام امام غزالی نے احیاء العلوم کی
جلد ثانی میں فرمایا ہے ،

انما المحدث وزبدعة تراخہ سنة ما مور بہا یعنی وہی بدعت منع ہے
جو مٹاتی ہے کسی ایسی سنت کو جس کے قائم رکھنے کا ہم کو حکم ہے ۔

اور احیاء العلوم جلد اول میں فرماتے ہیں : ولا یمنع ذلك من كونها
محدثاتكم من محدث حسن یعنی یہ منع نہ کیا جائے گا بسبب نئی بات ہونے کے
اس لیے کہ بہتری نئی باتیں نکلی ہوئی نیک ہیں انتہی

اور کہا علامہ امام صدر الدین شافعی نے ، یکرہ البدع اذا داغمت
السنة اما اذا لم تراخہا فلا یکرہ ۔

اور شمنی وغیرہ محققین نے بدعت سیمہ مذمومہ کی تعریف اس طرح فرمائی ہے
ما احدث علی خلاف الحق الملتقى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
من علم او عمل او حال بنوع شبهة واستحسان وجعل دینا قویما و
صراطا مستقیما ۔

marfat.com

Marfat.com

دیکھیے اس میں قید مخالفت کی ہے اور کسی زمانہ قرون وغیرہ کو نہیں لیا بلکہ یہ قرار دیا کہ ہم کو جو دلائل شرع کتاب و سنت اجماع و قیاس وغیرہ امور حقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پہنچے ہیں ان کے خلاف اور ان کے مٹانے والی چیز جو ایجاد ہوگی وہ بدعت سیئہ ہے بشرطیکہ باعث شبہ کے وہ مخالفت بات ایجاد ہو۔ یہ اس لیے کہ فقہ شامی نے لکھا ہے:

اگر براہِ عناد کوئی مخالفت اولہ قطعہ کے ایجاد کرے گا وہ قطعاً کافر ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ جو چیز مخالفت ایجاد ہوگی وہی بدعت سیئہ ہے، اور مخالفت کی تحقیق ہم اوپر کر چکے اور جو نئی چیز مخالفت نہیں وہ حسنہ ہے خواہ کبھی ایجاد ہوئے۔ اور علامہ ابن اثیر نے جامع الاصول میں لکھا ہے: **الابتداع انکات فی خلاف ما امر اللہ بہ ورسولہ فہو فی حیث الذم والانکار وانکات واقعات عوم مانب الیہ وحض علیہ رسولہ فہو حیث الممدوح وان لم یکن مثالہ موجودا کنوع من الجود والسخاء ففعل المعروف فہو فعل من الافعال المحمودۃ لم یکن الفاعل قد سبق الیہ ولا یجوز ان یکون ذلک فی خلاف ما ورد الشرع بہ لان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قد جعل لہ فی ذلک ثوابا فقال من من منہ حسنة کان لہ اجرہا واجر من عمل بہا وقال فی ضده من من منہ سیئۃ کان علیہ وزرہا ووزر من عمل بہا وذلک اذا کان فی خلاف ما امر اللہ بہ ورسولہ۔ الخ**

اس سے بھی یہ ثابت ہوا جو مخالفت شرع ایجاد ہو وہ بدعت سیئہ اور جو مخالفت نہ ہو وہ بدعت محمودہ اور حسنہ ہے۔

اور فتاویٰ عالمگیری کی جلد خامس میں ہے: **و کم من شیئ کان احدا ثاب**

ہو بدعة حسنة (اور کئی چیزیں جو نئی پیدا ہوئی ہیں اور جو بدعت حسنہ ہیں)

marfat.com

Marfat.com

اور شیخ عزالدین بن عبدالسلام نے آخر کتاب القواعد میں فرمایا ہے :
 البدعة اما واجبة كمدون اصول الفقه والكلام في الجرح والتعديل و
 اما محرمة كمنهـب الجبرية والقدرية واما مندوبة كاحداث المدارس
 وكل احسان لم يكن في العهد الاول واما مكروهة كترخفة المساجد يعنى
 عند الشافعي واما عند الحنفية فمباح واما مباحة كالتوسع في لذيذ الماكل
 والمشارب۔

یعنی بدعت یا تو واجب ہوتی ہے جیسے تیار کرنا قواعد فقہ کا اور کلام کرنا راویوں
 کے کھوٹے کھرے ہونے میں، یا حرام ہوتی ہے جیسے مذہب جبریت اور قدریت کا، یا مستحب
 ہوتی ہے جیسے مدرسہ کا بنانا اور اسی طرح جو نیک باتیں صدر اول میں نہ تھیں، یا مکروہ
 ہوتی ہے جیسے مسجدوں کی بہت زینت کرنا شافعی مذہب میں لیکن حنفیوں کے نزدیک
 زینت مسجد کی درست ہے واسطے تعظیم مسجد کے، یا بدعت مباح ہوتی ہے جیسے
 فراغت سے مزید رکھانے کا کھانا اور مشروب پینا۔

اور یہ تقسیم بدعت کی کہ بعض بدعتیں واجب ہیں اور بعض حرام اور بعض مستحب
 یعنی ثواب کی مستحق اور بعض بدعتیں مکروہ ہیں اور بعضی مباح یعنی ان کے کرنے
 نہ ثواب نہ عذاب۔ پس یہ تقسیم بدعت پانچ قسم پر مسلم اور قایم رکھی ہے۔ علامہ
 برکلی نے طریقہ محمدیہ میں اور مناوی نے شرح جامع صغیر میں اور ملا علی قاری حنفی
 نے مرقاۃ میں اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے اشعة اللمعات میں اور سید جمال الدین
 محدث نے حواشی مشکوٰۃ میں اور علامہ ابن حجر اور علامہ ابن عابد نے شرح درمختار
 کی بحث نامت میں۔۔۔۔۔ جب یہ قاعدہ مسلم ہو چکا اب ایک دوسرے
 جو اس قاعدہ سے پر متفرع ہیں لکھتا ہوں:

مسئلہ اولیٰ: نیت منہ سے کہنا بدعت حسنہ ہے

علامہ شہ نبلاہی نے ہمیشہ دررغرفہ حنفی میں لکھا ہے کہ

marfat.com

Marfat.com

نیت نماز کی اصل دل سے ہوتی ہے اور منہ سے ادا کرنا اس کا مستحب ہے ،
جہاں اس کی یہ ہے ۔

واللفظ بہا مستحب یعنی طریق حسن احبہ المشائخ لا انہ من
السنة لالہ لمرثیت عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من طریق صحیح
ولا ضعیف ولا من احد من اصحابہ والتابعین ولا عن احد من الائمة
الاربعة بل المنقول انہ صلی اللہ علیہ وسلم کان اذا قام الی الصلوة کبر
فہذا بدعة حسنة ۔

یعنی منہ سے نیت نماز کی باندھنا مستحب ہے یعنی اچھا طریقہ ہے ، محبوب
دکھا ہے اس کو مشائخ نے ۔ یہ بات نہیں کی کہ یہ سنت ہے اس واسطے کہ نہیں ثابت
ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح طور پر اور نہ کسی صحابی سے اور نہ تابعین سے
اور نہ چاروں اماموں سے ، بلکہ روایت یہ ہے کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نماز کے لیے کھڑے ہوتے تو کہتے اللہ اکبر یعنی منہ سے نیت کے الفاظ کہ فلا فی نماز
فلا نے وقت کی پڑھتا ہوں نہیں فرماتے تھے پس مسلسل کہنا اس کا زبان سے
بدعت حسنة ہے ۔

اب غور سے علامہ شرنبلالی کی تقریر دیکھنی چاہیے کہ یہ بات مان کر کہ نیت زبان
سے کہنی حضرت سے اور صحابہ سے اور تابعین سے اور مجتہدین سے ثابت نہیں باوجود
اس کے حکم کیا کہ یہ بدعت حسنة ہے مستحب ہے ۔ اور واضح ہو کہ ائمہ مجتہدین میں امام احمد
بھی ہیں اور وہ نہ تابعی نہ تبع تابعی بلکہ تبع تابعین سے علم انہوں نے سیکھا ہے کما
فی التقریب ، جب ان سے بھی یہ تلفظ بالیت منقول نہیں تو ظاہر ہوا کہ قرون
ثلثہ کے بعد اس کا ظہور ہوا اور دوسری دلیل اُس کے ظہور بعد قرون پر یہ ہے کہ
شرنبلالی نے لکھا ہے :

marfat.com

Marfat.com

تلفظ بالنیس کو احبہ المشائخ اور مشائخ وہ متاخرین علماء ہیں جو امام عظم
کے شاگردوں کا دورہ تمام ہونے کے بعد ہوئے ہیں۔ درمختار میں لکھا ہے زبان
نیس کرنے کو کہ ہمارے علماء کی سنت ہے۔

شامی نے لکھا کہ یہ طریقہ حسنہ ہمارے علماء کا ہے اس سے بھی ظہور تلفظ
بعد قرون ظاہر ہوتا ہے۔

اور فقیر حلبی نے شرح کبیر طبری میں اس طرح لکھا ہے کہ یہ ائمہ مجتہدین سے بھی
ثابت نہیں۔

اس کے بعد یہ لکھا ہے : و هذا بدعة ولكن عدم النقل وكونه بدعة
لا ينافي كونها حسنا يعني اس کے بدعت ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ یہ نیک نہ ہو۔
اب دیکھئے علمائے دین اس کو بدعت مان کر پھر بھی اس کو حسن اور نیک
قرار دیتے ہیں اور اس کا حکم دے رہے ہیں اور یہ علماء فریقین کے مسلم الثبوت ہیں
اور فتاویٰ قاضی خاں میں ہے : فان قصد وذكر بلسان كان افضل
اور طبعی الابرار میں ہے : و ضم اللفظ الى القصد افضل۔

اور ہدایہ میں ہے : ويحسن ذلك لاجتماع الغريضة۔ اور یہی کافی ہیں
اور در شرح طبری میں ہے : والتلفظ بها مستحب۔

یہ وہ کتابیں ہیں جو علماء مذہب حنفی کے نزدیک نہایت درجہ کی معتبر ہیں۔
اب شافعی مذہب کو شتمنا چاہیے علامہ قسطلانی مواہب اللدنیہ میں شافعی مذہب
بیان کرتے ہیں :

والذي استقر عليه اصحابنا استجاب النطق بها۔

اور غنیۃ الطالبین میں حضرت غوث اعظم کی تالیف ہے وہ حنبلی تھے
بیان وضو میں لکھتے ہیں :

ینوی بطلها رتہ سرفہم المحدث ومحلها القلب فان ذکر ذلك بلسانه
مع اعتقاده بقلبه کان قد اتى بالافضل۔

الحاصل یہ عمل یعنی نیت زبان سے کرنی اس قسم کی بات ہے کہ تمام ہندستان
اور فارس اور عرب وغیرہ میں جاری ہے۔

علامہ شامی نے لکھا ہے، قد استفاض ظہر العمل بہ فی کثیر من
الاعصار فی عامۃ الامصار۔

براہین قاطعہ گنگوہی میں بھی صفحہ ۴۴ پر بالنیت کو مستحسن مان لیا، عبارت یہ ہے،
اور نیت کا لفظ جو بدعت نہ ہوا تو اس کی دلیل جواز کی موجود تھی کہ حج میں تلفظ
نسائی کی حدیث میں وارد ہوا ہے الخ۔

حال اس کے استدلال کا سبب صاحبوں کو محفوظ رکھنا چاہیے کہ کارآمد ہے
اس لیے کہ حج میں جو تلفظ مامور بہ اور معمول بہ عند الفقہاء ہے وہ یہ ہے،

اللهم انی امرید الحج فیسره لی وتقبلہ منی یعنی یا اللہ! میں حج کا
ارادہ کرتا ہوں سو آسان کجیو مجھ پر اس کو اور قبول کجیو مجھ سے۔

چنانچہ ہدایہ، وقایہ و درمختار وغیرہ میں موجود ہے۔ پھر بعض علماء نے
نماز میں بھی تجویز کیا کہ کہا جاوے اللہم انی امرید ان اصلی صلوة لذا فیسرها
لی وتقبلہا منی۔ لیکن رد کیا اس کو جمہور علماء نے کہ حج میں موانع اور صعوبتیں پیش
آتی ہیں اس میں وہ تلفظ مستحب ہے نماز میں کیا صعوبت ہے جو دعا کی جائے،
”یا اللہ! ارادہ کرتا ہوں نماز کا“ سہل کر دیجو مجھ پر بجاؤ علیہ نیت نماز کا۔“

یہ تلفظ مخدوش رہا جیسا کہ فقہ شامی نے لکھا ہے بلکہ یہ ٹھہرا کہ نیت فجر
الیوم و ظہر الیوم وغیرہ کہا جائے اور کثرت سے جو مستفیض اور جماعات اہل اسلام

میں زبان زدِ سخا ہے علامہ شامی نے لکھا ہے، علامہ شامی نے لکھا ہے،

نے ترغیب الصلوٰۃ میں لکھا ہے :

”نویت ان اصلی فرض فجر الوقت من کعتین للہ تعالیٰ وتوجہت الی الکعبۃ
واقعدیت بہذا الامام۔“

اور نیت سنتوں کی اس طرح نویت ان اصلی سنۃ الفجر من کعتین
للہ تعالیٰ متابعتہ للرسول وتوجہت الی الکعبۃ۔“

چنانچہ ہمارے اضلاع میں بھی اسی کے قریب عمل جاری ہے فرض میں کہتے
ہیں نیت کرتا ہوں نماز کی واسطے اللہ تعالیٰ کے۔ دو رکعت نماز فرض، فرض اللہ
تعالیٰ کے، وقت فجر کا، منہ میرا طرف کعبہ شریف کے۔ اور سنتوں میں بجائے فرض
کے کہتے ہیں سنت طریقہ رسول اللہ کا، باقی بدستور۔

اب دیکھیے قرونِ ثلاثہ سے نثریہ الفاظ نہ ان کے سوا اور کچھ الفاظ نماز میں
ہرگز ثابت نہیں ہوئے حالانکہ تسلیم رکھا محققین اہل سنت نے ان کو، اور مولف
براہین نے اس طرح تسلیم کیا کہ ان الفاظ کی دلیل شرع میں موجود ہے یعنی حج میں تخطا
پایا گیا۔ اب اس مقام سے مانعین یاد رکھیں کہ بدعت حسنہ کے جواز کو ایسی دلیل
بس کرتی ہے کہ اگر خاص نماز میں منقول نہیں تو حج ہی میں سہی، گو وہ عبادت اللہ ہے
اور یہ اور۔ اور پھر تخطا میں بھی مطابقت شرط نہیں، حج میں اور ہے اور نماز میں اور
پھر کیا وجہ ہے کہ اپنی مانی ہوئی باتوں میں ایسی ایسی دلیلیں تسلیم کریں اور ہم جو
اثبات فاتحہ و میلاد شریف میں اس سے بہت اعلیٰ دلائل پیش کریں وہ غیر منظور
ہوں اس کا کچھ علاج نہیں بجز اس کے کہ حق سبحانہ اپنی قدرتِ کاملہ سے شانِ
ہدایت کا جلوہ دکھا دے۔

مسئلہ دوسرا : آخر چھٹی ہجری میں جو عغل مولد شریف منعقد ہوئی اس کو اجلہ
علماء اور اکابر فضل نے مستحسن سمجھا اور شریک ہوئے اور امام نووی کے استلاء

ابو شامہ رحمۃ اللہ علیہ نے اسی محل کو پسند کیا اور اس کو بدعت حسنہ قرار دیا ومن
 احسن ما ابتدع فیہ ما نانا ما یفعل کل عام فی الیوم الموافق لیوم مولدہ
 صلی اللہ علیہ وسلم من صدقات واطهار الزینۃ والسرور۔ الخ
 اور فرمایا ابن جریر محدث رحمۃ اللہ علیہ نے : وعمل المولد واجتماع الناس
 له کذلک ای بدعة حسنة کذا فی السیرۃ الجلیلہ۔

تیسرا مسئلہ : آٹھویں صدی کے آخر میں جو تسلیم بعد اذان احداث کی گئی اس کو
 بد مختار میں رکھا ہے۔

التسلیم بعد الاذان حدث فی سبعمیة الاخریة مبیع مائۃ واحد
 وثمانین وهو بدعة حسنة۔ یعنی اذان کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 پر صلوٰۃ و سلام پڑھنا **مسئلہ** میں ایجاد کیا گیا اور یہ بدعت حسنہ ہے۔
 اور اسی طرح بد مختار کے شارع شامی نے بھی اس کو مسلم رکھا اور نہر الغالی
 شرع کنز اور قول بدیع سے یہ نقل کیا :

والصواب انہا بدعة حسنة۔ یعنی ٹھیک یہی بات ہے کہ یہ سلام
 بعد اذان بدعت حسنہ ہے۔

دیکھئے آٹھویں صدی تو قرونِ ثلاثہ کے بعد ہے اس وقت کی نکالی ہوئی چیز
 کو بھی فقہانے بدعت حسنہ کہا ہے۔ اب دیکھنا چاہیے اقوال فقہاء کو امام شافعی کے
 قول سے یہاں تک یہ سب علما تقسیم ہونا بدعت کا طرف حسنہ اور سیئہ مان
 رہے ہیں۔ پس مولوی اسحق صاحب کے فرمانے کے موافق ان سب فقہاء کے نزدیک
 بدعت حسنہ کا ایجاد الی یوم القیامۃ ثابت ہوا اس لیے کہ دوسکتے ہیں، غیر محدود است
 عند القائل بتقسیمہا۔ اور خود مولوی اسحق صاحب اور مولوی اسماعیل صاحب کے
 بزرگ بھی تقسیم بدعت مان رہے ہیں۔ شاہ عبدالعزیز دہلوی رحمۃ اللہ علیہ

سوالات عشرہ محرم کے سوال و جواب اول میں لکھتے ہیں:

”ساخن ضرائح و صورت قبور و علم وغیرہ اینہم بدعت است و ظاہر است کہ ایں بدعت حسنہ کہ در اں ماخوذ نباشد نیست بلکہ بدعت سیئہ است و حال بدعت سیئہ ایں است کہ در حدیث شریف وارد است مشرکالاہور محدثانہا و کل بدعة ضلالة انتہی۔“

اور شاہ صاحب موصوف نے تحفہ میں بھی بدعت حسنہ کا اثبات کیا ہے مطبع حسینی دہلی کے مطبوعہ صفحہ ۵۹ میں دیکھو اور تفسیر عزیزی پارہ الم مطبوعہ مطبع ولی محمد لکھنوی صفحہ ۲۱۲ میں بیع قرآن شریف کو بدعت حسنہ فرمایا ہے اب تیرہویں صدی میں وہ مولوی اسماعیل صاحب کہ جن کا کلام تذکیر الاخوان میں یہ تھا کہ جو کوئی دین کے عقیدے اور عبادت اور رسم میں وقت یا جگہ یا وضع یا بیعت گنتی قید اپنی طرف سے مقرر کرے سو وہ بدعت اور باطل اور مردود ہے انتہی کلام

شک خدا کا یہ قاعدہ ایجاد کر کے آخر کار خود اس راہ سے مخالفت اختیار کی وجہ ثبوت یہ ہے کہ انہوں نے صراطِ مستقیم میں لکھا ہے:

”اشغال مناسبہ ہر وقت و ریاضت ملائمہ ہر قرن جدا جدا یہاں شدہ لہذا محققان ہر وقت از اکابر ہر طریق در تجدید اشغال کوشش ہا کردہ اند بناءً علیہ مصلحت دید وقت چنان اقتضا کرد کہ یک باب ازین کتاب برائے بیان اشغال جدیدہ کہ مناسب ایں وقت مست تعین کردہ شود۔“

لہٰذا ان سوالات کا ترجمہ بھی کسی شخص نے کیا ہے وہ ہدایت المؤمنین مطبع ناصری کے حاشیہ میں چھپا ہے۔ اس ترجمہ اردو کے صفحہ ۷ میں یہ مضمون موجود ہے۔
لے ضرائح یعنی تعزییے جو محرم میں بنتے ہیں۔

marfat.com

Marfat.com

اس جہارت میں قرونِ ثلاثہ کی کچھ قید نہیں لگائی بلکہ ہر قرن میں ایجاد و اشغال اور تعینات مشایخ کو مسلم رکھا اور بذاتِ خود اپنی تیرہویں صدی کے واسطے اشغالِ جدید ایک باب میں لکھے اس باب میں دیکھو ذکر اللہ اور عبادتِ الہی میں کیا کچھ وقت اور وضع اور ہیات اور عدد کی قیدیں ہیں۔ اور مراۃ المستقیم کے آخر ورق میں بھی لکھا ہے:

”تجدید اشغالیکہ این کتاب محتوی بران است فرمودند۔“

یعنی مرشد صاحب نے نئے اشغال نکالے اور ظاہر ہے کہ تجدید میں احداث ہے پس معلوم ہوا کہ انجام کار ان کو بھی یہی حق معلوم ہوا کہ ایجاد بدعتِ حسنہ الی یوم القیامۃ جائز است۔ بخیر اللہ تعالیٰ ان کے مقلدوں کو بھی ہدایت نصیب کرے۔

اب اہل سنت و جماعت خوب غور اور فکر سے ملاحظہ فرمادیں کہ جو مفتیان فتویٰ انکاری نے مولد شریف اور فاتحہ اموات کو پخشِ نبیہ و عیدین وغیرہ میں منع لکھا تھا اس کی بنیاد اسی ایک دلیل پر تھی کہ جو کام قرونِ ثلاثہ کے بعد ہوتا ہے وہ بدعتِ سیئہ ہوتا ہے۔ اور سنا چکے ہم تم کو حال اس دلیل کا کہ یہ دلیل نہایت خفیف اور رکیک ہے اور جب ٹوٹ گئی دلیل اُن کی قول از باب تحقیق و اصحاب تدقیق سے تو شکست فاش کھا گیا اُن کا فتویٰ، اور قائم رہ گئے وہ سب امورِ صالحہ اپنی اباحت اور استحسان پر لان کما کان۔ پس مذہبِ صحیح اور مشربِ اہل تنقیح یہی ہے جو علامہ علی نے انسان العیون جلد اول میں لکھا ہے:

وقد قال ابن حجر الہیثمی ان البدعة الحسنه متفق علی ندبھا یعنی کہا حافظ ابن حجر فقیر محدث نے کہ بدعتِ حسنہ کے مندوب اور مستحسن ہونے پر اتفاق کیا گیا ہے۔

یعنی فقہاء و محدثین میں محققین ہیں وہ سب بالاتفاق والاجماع بدعتِ حسنہ کو جائز و درست فرماتے ہیں اور اسی کتاب کی طرف رغبت دلاتے ہیں پس

marfat.com

Marfat.com

یہ سب امور مندرجہ فتویٰ انکاری یعنی مولد شریعت و قائمہ امورات عیدین و پختہ بنہ
 وغیرہ باتفاق و اجماع اہل تحقیق طائفہ ناجیہ اہل سنت و جماعت کے مستحسن ٹھہرے
 نہ کہ سیدہ اور مخالفین جو بیاعت سخن پروری انکار کئے جاتے ہیں ان کے
 انکار سے کچھ ہرج لازم نہیں آتا کتاب تمہید میں حضرت ابو شکور رحمۃ اللہ علیہ
 فرماتے ہیں،

واما خلافت الذین خالفوا الغرضہم لا بعد خلافا۔

پس جو لوگ اپنی غرض کے سبب قائل نہیں ہوتے اُن کے خلاف کرنے سے
 کچھ قباحت ہمارے امور مستحسنہ میں نہیں آتی رہنا افتح بیننا و بین قومنا
 بالحق وانت خیر الفاتحین۔

نور دوم

نور دوم میں پھر ملے ہیں :

لمعہ اولیٰ در بیان جواز فاتحہ بر طعام و شیرینی

جو عبادت زبان یا جوارح و ارکان انسان سے صادر ہوا اس کو عبادت ہدفی کہتے ہیں۔ مالی عبادت جیسے دلی گوشت زوپیر پیسہ، کپڑا وغیرہ اور خدا میں خرچ کرنا۔ اہل سنت و جماعت کا مذہب ہے کہ دونوں طرح کی عبادت کا ثواب اگر کسی کو بخشا جاوے تو پہنچتا ہے۔ کتاب ہدایہ میں ہے :

ان الانسان له ان يجعل ثواب عمله لغيره صلوة او صوما او صدقة او غيرها عند اهل السنة والجماعة۔ (بے شک انسان کو درست ہے یہ بات کہ کوشے ثواب غیر کو اپنے نیک کام کا نماز ہو یا روزہ یا صدقہ یا اور کچھ یعنی یہ مذہب ہے اہل سنت والجماعت کا)

یہ ہدایہ علم فقہ میں نہایت درجہ معتبر اور مشہور کتاب ہے۔

اور شرح عقاید نسفی میں ہے :

وفي دعاء الاحياء والاموات وصداقتهم عنهم نفع لهم خلاف للمعتزلة (جو زندہ آدمی دعا کریں میت کے واسطے یا ان کی طرف سے صدقہ دیں تو ان کو نفع ہوتا ہے۔ یہ مسئلہ مخالف مکتبہ معتزلہ کے)

marfat.com

Marfat.com

یہ کتاب (شرح عقائد نسفی) عقائد کی کتابوں میں مشہور درسی معتبر کتاب ہے اور یہ مسئلہ حدیثوں سے ثابت ہے۔

تذکرۃ المرقی میں قاضی ثناء اللہ رحمۃ اللہ علیہ ان حدیثوں کو نقل کر کے فرماتے ہیں: لہذا جمہور فقہاء حکم کردہ اندکہ ثواب ہر عبادت بحیثیت می رسد۔

طاعلی قاری نے شرح فقہ اکبر میں واسطے عبادت بدنی کے لکھا:

فذهب ابو حنیفہ و احمد و جمہور السلف الی وصولہا۔ الخ

پس اس بنا پر یہ عادت اکثر اہل اسلام کی ہے کہ جب کسی میت کے نام سے کچھ کھانا یا شیرینی دینا چاہتے ہیں تو الحمد اور درود شریف پڑھ کر دعا اس میت کے لیے کرتے ہیں اور خدا سے درخواست کرتے ہیں کہ جو کچھ ہم نے پڑھا اور یہ جو کچھ خیرات دی جاتی ہے اس کا ثواب فلاں میت کو پہنچے عوام میں اس کا نام فاتحہ ہے یوں کہا کرتے ہیں آج فلاں میت یا فلاں بزرگ کی فاتحہ ہے۔ اصل میں فاتحہ نام ہے الحمد شریف کا۔ چونکہ الحمد اس وقت پڑھی جاتی ہے اس لیے اس کا کل عمل کا نام فاتحہ قرار پایا تسمیۃ النکل باسم جزئیہ، اور منکرین نے اس کا نام فاتحہ مرسومہ رکھا ہے۔ اب اس فاتحہ میں دیکھنا چاہیے کہ جو کچھ درود، دعا، الحمد پڑھی گئی یہ عبادت بدنی ہے وہ ثابت الاصل، اور جو کچھ کھانا یا شیرینی اس وقت دی گئی یا دی جائے گی وہ عبادت مالی ہے وہ بھی فقہ حدیث عقائد سے ثابت ہے۔ ان دونوں عبادتوں کا ثواب میت کو پہنچایا جاتا ہے۔ پھر منکرین کا یہ انکار کہ اس کی کچھ اصل نہیں، اس کے کیا معنی۔ اگر یہ کہو کہ عبادت بدنی جدا کرو، عبادت مالی جدا۔ لیکن دونوں کا جمع کرنا ثابت نہیں۔ تو یہ وہی مثال ٹھہرے گی کہ جب کوئی منفی شریعت حکم دے کہ بریائی کھانا جائز ہے اس لیے کہ اس میں گوشت ہے گوشت حلال حرام اور برنج ہے وہ بھی حلال اور رنگت

زعفران کی جو بعض برنج پر ہے وہ بھی حلال۔ پس مجموعہ ان مباحات کا مباح ہے۔
 تو اس کے جواب میں کوئی یہودہ سرھوڑنے کو تیار ہو جائے کہ صاحب! یہ سب
 جدا جدا تو بے شک ثابت ہے لیکن ہم تو جب مانیں کہ اس مجموعہ کا ذکر قرآن یا
 حدیث میں دکھاؤ یہ حرف کہاں لکھے ہیں کہ بریائی کھانا درست ہے۔ پس جس طرح
 اس یہودہ کو سب عقل و سمیع العقل اور قابل مضحکہ جانیں گے۔ اسی درجہ میں
 ان صاحبوں کی یہ بات ہے۔ علاوہ بریں جس طرح اثبات جمع کو موقوف رکھتے ہو
 وجود صریح روایت پر اسی طرح چاہیے منع کو بھی موقوف رکھو و خود روایت پر۔
 یعنی اگر عبادت مالی اور بدنی جمع کرنے میں کوئی حدیث یا آیت مانعت جمع
 بین عبادتین میں نہیں آئی اگر آئی ہو پیش کر دوھا تو اب رہا نکو ان کسنتم
 صادقین۔ ہم تو جمع بین العبادتین کے لیے قواعد عقلی و نقلی شرع شریف سے
 پیدا کر دیں گے ایک تو یہی کہ جب مانعت ثابت نہیں تو اصل اباحت ہے۔
 دوسرے یہ کہ سعادت بعد عبادت معبود میں ہے، ما خلقت الجن والانس
 الا ليعبدون (ہم نے جنوں اور انسانوں کو عبادت کے لیے پیدا کیا ہے)
 اور عبادت بعض زبان سے ہے بعضی اور اعضاء بدن سے، بعضی مال سے،
 جو کوئی ہر قسم کی عبادت کرے گا لا بد افضل ہو گا ایک عبادت والے سے
 شب معراج میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے جو تحفہ جناب باری میں
 گزارا یہ لفظ تھے:

التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ۔

مفسرین اور محدثین نے اس کے معنی یہ لکھے ہیں کہ اللہ کے واسطے ہیں سب تعریضیں
 جو زبان سے ادا ہوں اور جو عبادتیں بدنی ہیں اور جو عبادتیں مالی ہیں۔

marfat.com

Marfat.com

پس جبکہ تینوں قسم کی عبادتیں اللہ کے واسطے خالص ہوں تو زہد ہے قسمت
اُس شخص کی کہ ان تینوں کو ادا کرے۔ فاتحہ مرسومہ میں یہ بات حاصل ہے۔

جب کہا الحمد للہ رب العلمین الرحمن الرحیم ملکہ یوم الدین یہ تحت
اور ثنا اور شکر زبانی ہوا اللہ تعالیٰ کا اور جب کہا اهدنا الصراط المستقیم
الی آخرہ یہ دعا ہوئی اور نیز درود پڑھنا اور عاجز ذلیل بن کر اپنے اللہ تعالیٰ کے
سامنے ہاتھ اٹھانا اور موتی کے لیے دعائے مغفرت کرنا یہ بھی عبادت بدنی
اور لسانی ہوئی۔ اور جو کچھ شیرینی یا کھانا فائدہ دے گا وہ عبادت مالی ہوگا۔ پس
یہ جو پانچوں وقت نمازی نماز میں کہتا ہے التحیات للہ والصلوات والطبات
اس کا مجموعہ فاتحہ میں موجود ہے۔ زہد قسمت میت کی جو اس کو یہ عطر مجموعہ پہنچے۔
تفسیر نے یہ کہ نصاب الاحتساب کے پندرہویں باب میں کتاب التجنیس
والمزید مولفہ برہان الدین مرغینانی نے صاحب ہدایہ سے نقل کیا ہے :
روی ان علیاً رضی اللہ عنہ تصدق بغاتم وهو فی الکسوع
فمدحہ اللہ تعالیٰ بقولہ یوتوا الزکوۃ وہم ذاکعون۔

یہ روایت تفسیر معالم و مدارک و بیضاوی و رازی وغیرہ میں بھی وارد ہے
لکھتے ہیں کہ ظہر کے وقت ایک آدمی نے سوال کیا مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں
جب اس کو کچھ نہ ملا اُس نے آسمان کی طرف ہاتھ اٹھا کر کہا : اے اللہ ! تو
گواہ رہیے کہ میں نے مسجد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں سوال کیا اور کچھ بھی کسی نے
نہ دیا حضرت علی کرم اللہ وجہہ رکوع میں تھے آپ نے اپنے داہنے ہاتھ کی انگلی
خنصر جس میں انگوٹھی تھی سائل کی طرف کر دی اُس نے آگے بڑھ کر انگوٹھی جناب
نبی کریم علیہ السلام کے سامنے انگشت علی کرم اللہ وجہہ سے نکال لی انتہی۔

اب دیکھیے صدقہ ایک عبادت مالی ہے اور نماز عبادت بدنی ۔ اور صاحب ہدایہ کی عبارت کتاب التہنئیں سے گزر چکی کہ اللہ تعالیٰ نے اس جمع بین العبادتین کرنے پر سورۃ مائدہ میں تعریف فرمائی اور امام ابوالبرکات نسفی رحمۃ اللہ علیہ مصنف کنز الدقائق جو علماء اعلام حنفیہ سے ہیں اپنی تفسیر مدارک میں اس مقام پر فرماتے ہیں کہ یہاں شان نزول فعل ایک کا ہے پھر صیغہ جمع کیوں فرمایا جواب دیا کہ اس میں رغبت دلائی سب آدمیوں کو کہ یہ ثواب کچھ ایک کے لیے نہیں جو کوئی اس طرح کا کام کرے گا ان سب کو ایسا ہی ثواب ملے گا ۔ عبارت یہ ہے :

وَرَدُّ بِلَفْظِ الْجَمْعِ وَإِنْ كَانَ السَّبَبُ وَاحِدًا تَرْغِيْبًا لِلنَّاسِ فِي مِثْلِ فَعَلِهِ لِيَتَأَلَّوْا مِثْلَ ثَوَابِهِ ۔

اور یہ ہی مضمون علامہ قاضی بیضاوی شافعی نے لکھا ۔

اور لکھا مدارک میں : وَالْآيَةُ قَدْ دَلَّ عَلَى جَوَازِ الصَّدَقَةِ فِي الصَّلَاةِ ۔

یعنی آیت سے معلوم ہوا کہ صدقہ دینا نماز میں جائز ہے بناءً علیہ جمع کر دینا عبادت بدنی و مالی نص کتاب اللہ سے جائز بلکہ قابلِ مدح و ثنا معلوم ہوا اور نماز وہ عبادت بدنی ہے کہ اس میں حرکت اجنبی سے جو متعلق صلوٰۃ نہ ہو بچنا چاہیے ، جب اس میں باوجود حرکت تصدق جمع بین العبادتین جائز ہوا تو خارج نماز جو حرمت صلوٰۃ بھی مرد مکلف کے ذمہ نہیں بدرجہ اولیٰ جائز ہوگا ۔

باقی رہا یہ اختلاف کہ بعض کہتے ہیں یہ آیت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی شان میں ہے اور بعض کہتے ہیں ابوبکر رضی اللہ عنہ کے لیے ، اور بعضوں کے اور بھی اقوال ہیں یہ ہم کو مضر نہیں جب نص قرآن میں یُوْتُوا الزَّكَاةَ وَهُمْ سَاكِنُونَ آگیا ، قال ابوالبرکات النسفی رحمۃ اللہ علیہ الواو دلل حال ای یُوْتُونَهَا

marfat.com

Marfat.com

فی حال دکو عہم۔

پس مورد آیت کوئی ہوشے جمع بین العبادتین آیت سے ثابت ہے لیکن یہ جمع اس طرح ہے کہ اصل عبادت بدنی کرنا تھا اس میں مالی عبادت بھی عمل میں لایا اب ہم اُس کی سند دیں کہ عبادت مالی کرنے میں بدنی عبادت بھی کی گئی۔ دارمی محدث نے کتاب الاضاحی میں روایت کی ہے جابر بن عبد اللہ سے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو مینڈے قربان کیے جب ان کو ذبح کئے لیے قبلہ رولٹا یا تب آپ نے یوں پڑھا:

اِنِّیْ وَجَّهْتُ وَجْهَیْ لِلَّذِیْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ حَنِیْفاً وَمَا اَنَا مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ اِنَّ صَلَاتِیْ وَنُسُکِیْ وَمَحِیَّایْ وَمَمَاتِیْ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ لَا شَرِیْکَ لَہٗ وَبِذٰلِکَ اَمَرْتُ وَاَنَا اَوَّلُ الْمُسْلِمِیْنَ اَللّٰهُمَّ اِنْ هٰذَا مُثَلٌ وَّلَکَ مِنْ مُحَمَّدٍ اُمَّتِہٖ ثُمَّ سَمِیَ اللّٰہُ اَکْبَرُ وَذَبَحَ۔

یعنی اول حضرت نے وہ آیتیں پڑھیں، پھر فرمایا، اللہ! یہ قربانی تیرے فضل و کرم سے ہے اور تیری ہی رضا مندی کے لیے ہے محمد اور اس کی طرف سے۔ پھر آپ نے بسم اللہ اللہ اکبر فرما کر ان کو ذبح کیا۔

اور مسلم کی حدیث میں دُعا مانگنا ایک دوسرے موقع قربانی میں اس طرح بھی آیا ہے:

اَللّٰهُمَّ تَقَبَّلْ مِنْ مُحَمَّدٍ وَّآلِ مُحَمَّدٍ وَمِنْ اُمَّةٍ مُحَمَّدٍ۔

اور لفظ اول المسلمین کی جگہ من المسلمین کی بھی روایت ہے اور لفظ حنیفا سے پہلے علی ملۃ ابراہیم بھی مروی ہے اور جس طرح احادیث میں آیا ہے اسی طرح آیات کا پڑھنا فقہاء و عظام نے باب اضحیٰ میں لکھا ہے اور محمد بن احمد زائد نے بھی لکھا ہے: اَللّٰهُمَّ تَقَبَّلْ مِنْیْ هٰذِهِ الْاَضْحِیَّةَ فَاجْعَلْهَا قَرْبَانًا لِّوَجْہِکَ

marfat.com

Marfat.com

الکریم خالصا و عظم اجرہ علیہا۔

اور کیا نہیں دیکھتے کہ شائع ہے اپنی اسلام میں عقیقہ کے وقت یہ دعا پڑھتے ہیں،

اللهم هذه عقیقة ابی فلان ومها بدمه ولحمها بلحمه و
عظمها بعظمه وجلدها بجلده وشعرها بشعره اللهم ابعدها
وقد اء لابنی من النار۔

اور اس کے بعد ہی آیت انی وجهت اور ان صلاتی تا لفظ
عن البسایین پڑھ کر کہتے ہیں،

اللهم منك ولك بسم الله الله اکبر۔

اس کو غور سے دیکھیں یہ کیا ہے وہی عبادت بدنی و مالی کا اجتماع ہے اور کیونکر
ممنوع ہو، جمع بین العبادتین۔ حق سبحانہ فرماتا ہے،

فاستبقوا الخیرات۔ یعنی سبقت چاہو نیکیوں میں۔

اور تفسیر روح البیان میں ہے،

والمراد جمیع انواع الخیرات۔

ورایا ہی تفسیر عزیزی میں ہے۔

معلوم ہوا کہ ہر قسم کی عبادات و خیرات بدنی و مالی جس کسی سے جس قدر
ہو سکیں سب مامور بہا ہیں شرعاً۔ اور شاہ عبدالقادر صاحب اس آیت کے
فائدہ میں لکھتے ہیں،

”بہتری اس کو ہے جو نیکیوں میں زیادہ ہو۔“

در ظاہر ہے کہ دو قسم کی عبادت کرنے والے ایک قسم کی عبادت کرنے والے سے

فصل ہوں گے۔ پس جمع بین العبادتین کرنے میں تو اس قسم کے نتائج اور اس کے

marfat.com

Marfat.com

فعل پر اتنے دلائل ہیں اگر کسی نے یہ کیا کہ ان سب کو ترک کیا اور بدعت کہہ کر چھوڑ دیا جس طرح اب منکرین چھوڑ بیٹھے ہیں تو وہی مثل عوام کے کہنے میں آئے گی :
مرگے مردود فاتحہ نہ درود۔ اور رد فاتحہ کی دلیل میں یہ بات پیش کرنا صاحب
سیف السنۃ کا صفحہ ۶ میں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی چیز ثابت نہیں
کھانے میں سوائے بسم اللہ پڑھنے کے نہایت بے محل ہے اس لئے کہ یہ بسم اللہ تو ابتدا
اکل طعام میں اہل فاتحہ بھی پڑھتے ہیں۔ کلام اس میں ہے کہ کھانا رکھا ہوا سامنے
موجود ہوا اور انسان کچھ پڑھے۔ ثابت ہے یا نہیں۔

کھانا سامنے رکھ کر کچھ پڑھنا سو ہمارا دعویٰ ہے کہ یہ ثابت ہے۔ چند
از انجملہ حدیث ام سلیم بروایت مسلم و بخاری موجود ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ
وسلم کی گرسنگی (بھوک) کا حال معلوم کر کے اس نے چند روٹیاں جویں پکا کر
دو پیڑ کے تلے میں باندھیں۔ یہ قصہ طویل ہے آخر یہ کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
ان روٹیوں کو ترادایا علیہ کی طرح جو کچھ اس کے برتن میں گھس لگا ہوا تھا وہ اس
میں ٹپکا دیا پھر حضرت نے الفاظ قسم دعا سے اُس پر پڑھے پھر دس دس آدمیوں
کو بلا کر کھانا شروع کیا اسی (۸۰) آدمیوں کو پیٹ بھر بھر کر کھلا دیا پھر حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے اور ام سلیم کے گھر بھر کے آدمیوں نے کھایا اور پھر بھی بچ رہا
دیکھئے اس میں کھانا سامنے ہے اور اُس پر دعا یا جو کچھ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے چاہا اس کا پڑھنا ہے۔

از انجملہ انس کی حدیث بروایت مسلم و بخاری کہ انس فرماتے ہیں کہ میری
والہ نے ایک بادیہ میں کھانا کھجور اور گھی اور اقط کا مرکب بنایا ہوا بھیجا۔ اقط
ایک شے ہوتی ہے وہی ترش باجھا چھٹسکاٹی ہوتی کو خشک کر لیتے ہیں عربی

میں اس کو اقطہ کہتے ہیں جس طرح دودھ کو پیئر مالتے سے بھا کر پیئر بناتے ہیں اور عربی میں اس کو جبن کہتے ہیں۔ الحاصل اس طرح کی دہی اور کھجور اور گھی کا کھانا جب آپ کے پاس آیا آپ نے اس پر کچھ پڑھا جو کچھ اللہ تعالیٰ کو منظور تھا۔ پھر حضرت دس دس آدمی بلاتے گئے اور کھلاتے گئے قریب تین سو آدمیوں کو کھلایا پھر مجھ کو فرمایا اٹھا لے اسے انس اپنا بادیر۔ میں نے جب اٹھایا حیرت میں رہ گیا کہ جب میں لایا تھا اُس وقت اس میں کھانا زیادہ تھا یا اب زیادہ پہلے سے موجود ہے۔

از انجملہ حدیث غزوہ تبوک کی مشکوٰۃ میں بروایت مسلم مذکور ہے۔ جب لوگ گریسنہ ہو گئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے دعا کرانی چاہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے۔ تب آپ نے دسترخوان بچھوایا اور فرمایا: لے آؤ جو کچھ کسی کے پاس کھانا بچا ہوا ہو۔ تب کسی نے مٹھی جو اور کسی نے مٹھی کھجور کسی نے لکڑا روٹی، جس کے پاس جو کچھ بچا ہوا تھا لا کر ڈالا بہت سی تھوڑا سا ذخیرہ جمع ہوا پھر آپ نے اس پر دعا فرمائی اور فرمایا بھر لو اپنے برتن۔ پھر جس قدر شکر تھا سب نے اپنے تمام برتن جو ان کے پاس تھے بھر لیے اور خوب کھایا اور پھر بھی کھانا بچ رہا۔ شامین لکھتے ہیں کہ اس وقت شکر میں لاکھ آدمی موجود تھے۔ پس حدیث صحیح سے معلوم ہوا کہ لاکھ آدمی اس بات پر شاہد تھے کہ کھانا سامنے رکھے ہوئے پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا مانگی۔

باقی رہی یہ بات کہ حضرت نے دعا مانگی جو آپ کو ضرورت تھی۔ صاحب فائق وہ دعا کرتا ہے جس کی اس کو حاجت اُس وقت ہے پس دعا ہونے میں دونوں برابر ہیں۔ یعنی دعا کے معنی شرع میں ہیں السؤال من اللہ الکرم یہ دونوں جگہ ایک ہیں اور ان مقامات میں یہ بات کسی راوی نے روایت نہیں کی کہ حضرت نے

marfat.com

Marfat.com

دعا کرنے میں ہاتھ نہیں اٹھائے، بلکہ علی الاطلاق عادت حضور کی تھی کہ جب دعا کرتے ہاتھ اٹھا کر کرتے۔

ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا جیسا کہ جامع صغیر میں جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کیا ہے:

کان اذا دعا جعل يطن كفه الى وجهه۔

یعنی آپ جب دعا کرتے تو ہاتھ اٹھانے میں ہاتھ کی پتیلی منہ کی جانب کرتے تھے۔ اور ارشاد جناب بھی یہی ہے:

”تم جب سوال کرو تو ہاتھ اٹھا کر پتیلی پھیلا کر سوال کرو۔“

پس احادیث فعلیہ و قولیہ ہر طرح سے رفع یدین عند الدعاء اور دعا کا مانگنا بحضوری طعام ثابت ہوا۔ اب اہل انصاف کو چاہیے کہ سخن پروری کو چھوڑ کر ان دلائل میں خوب تامل فرمادیں، اتباع حق کریں ورنہ ایسا تو کریں کہ فاتحہ پڑھنے والوں کو صلوات نہ سنائیں۔

مرا بخیر تو امید نیست ہد مرساں

تنبیہ: ہاں اگر کوئی کم فہم عوام میں ایسا ہو کہ وہ ثواب عبادت مالی کو یوں سمجھے کہ بغیر فاتحہ پڑھے نہیں پہنچے گا اس عقیدہ کو بد کہنا چاہئے اور اس کو زجر و توبیخ کرنا چاہیے کیونکہ اس نے حکم اطلاق لصوص قرآن مصطفوی علیہ افضل التیمۃ والسلام کو اعتقاد مقید کر دیا لیکن برتاؤ علحدہ آمد لوگوں کو دیکھ کر یوں معلوم ہوتا ہے کہ یہ عقیدہ ان کا نہیں اس لیے کہ جب میت کی طرف سے کچھ کپڑا یا روپیہ مسجد یا مدرسہ میں دیتے ہیں تو فاتحہ پڑھ کر نہیں دیتے اور ہنود کی رسم یہ ہے کہ کھانا یا کپڑا یا کوئی چیز جو کچھ میت کے لیے کرتے ہیں سب چیز پر سنکلیپ کرتے ہیں چنانچہ تحفۃ الہند صفحہ ۵۸ مطبوعہ فاروقی میں ہے جب

اہل اسلام نے ایسا نہ کیا تو اس سے معلوم ہوا کہ عقیدہ اُن کا یہ ہے کہ ثواب
 عبادت مالی کا بدوں کچھ پڑھنے کے پہنچ جاتا ہے اسی طرح جب ختم قرآن شریف
 یا قتل ہوا شدہ وغیرہ پڑھ کر میت کو بخشے ہیں یا قبرستان میں جا کر اُس پر فاتحہ
 پڑھتے ہیں اس صورت میں یہ لازم نہیں پکڑتے کہ اس وقت میں کچھ صدقہ بھی ضرور
 چاہئے۔ اس سے معلوم ہوا کہ اُن کے نزدیک ثواب عبادت بدنی کا بدوں عبادت
 مالی کے پہنچ جاتا ہے جب عقیدہ یہ ٹھہرا تو ان کے حق میں کچھ ضرر نہیں فاتحہ پڑھنا بعض
 صورتوں میں طعام طعام و تقسیم شیرینی وغیرہ میں اسی واسطے بزرگان دین کا اس
 طریقہ پر عمل رہا ہے عنقریب ہم نقل کریں گے۔ باقی یہی بات کہ بعض آدمی جو
 زیادہ احتیاط کرتے ہیں کہ رُوح قبلہ بیٹھے ہیں اور مکان پاکیزہ اور صاف میں پڑھتے
 ہیں، سو یہ بات کچھ فرض نہیں بلکہ قسم آداب سے ہے۔ شاہ عبد العزیز صاحب
 رحمۃ اللہ علیہ تعزیر کے پاس درود فاتحہ پڑھنے کے لیے سوالات عشرہ محرم میں
 رقم فرماتے ہیں،

”فاتحہ درود فی نفسہ درست مست لیکن دریں قسم جائے نوسے بے ادبی
 سے شروع و زیر اگر نجاست معنوی دارد و فاتحہ درود جائے باید خواند کہ محل پاک
 باشد از نجاست ظاہری و باطنی انتہا“

اس کلام سے صاف ثابت ہوا کہ فاتحہ پاکیزہ جگہ میں پڑھنی چاہیے۔
 اور مولوی اسماعیل صاحب ”صراطِ مستقیم“ میں موافق تعلیم اپنے مرشد سید احمد
 صاحب کے لکھتے ہیں،

”اول طالب را باید کہ با خود دوزان و بطور نماز بنشیند و فاتحہ بنام
 اکابر ای طریقہ یعنی حضرت خواجہ معین الدین سجری و حضرت خواجہ قطب الدین
 بختیار کاکی وغیرہ یا خواندہ التاج بختیار کاکی حضرت ابن مالک بختیار کاکی بزرگان دین“

Marfat.com

مکان پاک میں رُو بقیلہ ہو کر فاتحہ پڑھنا آداب کے ساتھ ان بزرگواروں کے کلام سے ثابت ہو گیا اب اگر کوئی یہ کہے کہ فاتحہ یعنی الحمد کو مقامات ایصالِ ثواب میں کیوں اختیار کیا ہے۔ جواب اس کا یہ ہے کہ الحمد کو فضیلت بڑی ہے کل سورتوں پر۔

سیرت حلبی اور تفسیر عزیزی میں ہے: اگر فاتحہ کو ایک پتلہ ترازو میں رکھیں اور تمام قرآن دوسرے پتلہ میں تو فاتحہ یعنی الحمد غالب آئے گی سات حصہ۔ اور تفسیر روح البیان میں ہے: جس نے پڑھی الحمد، دے گا اس کو اللہ تعالیٰ ثواب گویا کل قرآن پڑھا اور گویا اس نے صدقہ کیا کل مومنین اور مومنات پر۔ انتہی

اس لیے اہل اسلام میں یہ رسم پڑ گئی کہ جب کوئی اپنی میت کے لیے کچھ کھانا یا شیرینی دیتا ہے تو الحمد پڑھ دیتا ہے۔ اس کے پڑھنے سے یہ احسن ہوتا ہے گویا جمیع مومنین و مومنات پر صدقہ دیا گیا خدا کی قدرت ہے! اصحابِ فاتحہ تو کس کس درجات کو پہنچ رہے ہیں اور منکرین اس فعل سے منع کر کے کیا کیا خیرات جاریہ بند کر رہے ہیں۔

اب رہا مسئلہ ہاتھ اٹھانے کا۔ سو جواب اس کا یہ ہے کہ فاتحہ میں دُعا بھی کی جاتی ہے اور وقت دُعا کہ جو خارج نماز سے کی جاتی ہے اس میں ہاتھ اٹھانا مستحب ہے۔ حصن حصین میں ہے:

أَدَابُ الدُّعَاءِ بِسَطِ الْيَدَيْنِ تَمَسُّ وَرَفْعُهَا عَيْنٌ دُعَاكَ
آداب میں یہ ہے پھیلانا دونوں ہاتھوں کا۔ روایت کی یہ ترمذی اور حاکم نے اور اٹھانا دونوں ہاتھوں کا، روایت کی یہ چھٹوں محدثوں صحاح ستہ کے مصنفوں نے۔ اور مشکوٰۃ میں حکم نبی صلی اللہ علیہ وسلم مرقوم ہے:

marfat.com

Marfat.com

اذا سألتم الله فاسئله ببطون الكفكم۔ جب تم سوال کرو اللہ تعالیٰ سے
تو سوال کرو ہاتھوں کی ہتھیلیاں اٹھا کر۔

نیز مشکوٰۃ میں حدیث رسول ہے صلی اللہ علیہ وسلم:

ان سبکو حی کریم یستجی من بعدہ اذا رفع یدیه الیہ ان یردہ صفی
بہ شک اللہ تعالیٰ شرم و لحاظ والا ہے کرم کرنے والا ہے شرم رکھتا ہے اپنے
بندہ سے کہ جب وہ ہاتھ اٹھائے اُس کی طرف تو پھیر دے اس کو خالی۔

پس چونکہ فاتحہ میت کی امداد ہے اس لیے ہاتھ اٹھا کر دعا کرتے ہیں کہ
خدا تعالیٰ بموجب مضمون حدیث شریف کے ان ہاتھوں کو خالی نہ پھیرے بلکہ مراد
سے پھیر دے۔ اور مسائل اربعین میں مولیٰ اسحق صاحب نے مسئلہ سی و دوم
(۳۲) کے جواب میں کہ تعزیت میت میں ہاتھ اٹھا کر فاتحہ پڑھنا جائز ہے یا
نہیں، رقم فرمایا ہے:

امادست برداشت برائے دعا وقت تعزیت ظاہر جواز است زیرا کہ
در حدیث شریف رفع یدین در دعا مطلقاً ثابت شدہ پس دریں وقت ہم مضائقہ
ندارد و لیکن تخصیص آن برائے دعا وقت تعزیت ماثور نیست۔ انتہی

دیکھیے یہ بات تسلیم کر کے کہ اس حیثیت خاص سے منقول نہیں یہی حکم دیا
کہ ہاتھ اٹھانا کچھ مضائقہ نہیں کیونکہ مطلق دعائیں ہاتھ اٹھانا ثابت ہے۔ اس
بنا پر ہم کہتے ہیں کہ خاص وقت فاتحہ میت کے اگرچہ کوئی روایت ماثور نہ ہو۔ لیکن
جب حدیثوں میں مطلق دعا کے لیے ہاتھ اٹھانا آیا ہے تو اس فاتحہ میں بھی
ثابت ہو گیا کیونکہ یہ بھی دعا ہے اب دیکھئے مضیاع فتویٰ انکاری کوئی اس فاتحہ
مذکورہ کو کہتا ہے کہ مختصرات ناپسند شریعہ سے ہے اور کوئی رسم ہنود لکھتا ہے
افسوس افسوس جس چیز کے اصول احادیث صحیحہ سے لگتے ہیں اس کو تسلیم

رسم ہنود یا ضلالت کہنا انہی بے انصاف آدمیوں کا کام ہے پہلے صلوات و صلوات تو اس کو مسلم رکھتے آئے ہیں۔ مولانا عبد اللہ گجراتی جو بڑے عالم صالح متقی ہم عصر شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے تھے، وصیت نامہ میں لکھتے ہیں:

”تخصیصات در اوضاع و تراکیب ماکولات و تعینات و مفردات بغاتح و نیاز ہائے بزرگان از رسوم صالح است۔ انتہی

اور جامع الاداد میں ہے: ”اگر بر طعام فاتحہ کردہ بفقراد و ہدایہ ثواب میرسد“

اور اسی جامع الاداد میں ہے: ”چوں قرآن ختم کند اول پنج آیت خواندہ دست برائے فاتحہ بردارد و ثواب ختم بارواح ہر کہ خواہد لطیف آں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بخشد“

یہ وصیت نامہ اور جامع الاداد کی عبارتیں مصمم قادری میں اور زبدۃ النصاب مطبوعہ مطبع محمدی جو شہ ۱۲۶۷ھ کی مطبوعہ ہے اس میں مولانا برہان الدین مرحوم کی یہ عبارت صفحہ ۵۶ پر موجود ہے:

”ہمیں است مضمون فاتحہ مرسومہ پس ثواب درود الحمد و قل و ہم ثواب بذل طعام مندور بروح آں جناب خواہد رسید“

اب اس فرقہ کے بزرگوں کا احوال سنئے۔ مجموعہ زبدۃ النصاب میں صفحہ ۱۳۲ پر استغاثہ شاہ ولی اللہ صاحب کا مرقوم ہے۔ سائل نے سوال کیا تھا کہ کسی کے نام کا مرغایا بکرا ذبح کیا ہو اور درست ہے یا نہیں اور طیبہ شیر برنج و غیرہ نیازا ولیا کا درست ہے یا نہیں؟ شاہ ولی اللہ صاحب نے اس کے جواب میں ذبیحہ کو حرام فرمایا اور طیبہ شیر برنج کی نسبت یہ الفاظ لکھے اگر طیبہ و شیر برنج بنا بر فاتحہ بزرگے بقصد ایصال بروح ایشان پزند و بخورائند مضافاً فیست طعام نذر اللہ اغیاراً

خوردن حلال نیست و اگر فاتحہ بنام چور گئے دادہ شد پس اختیار ہم خوردن جائز
است۔ انتہی کلام

دیکھیے کھانے پر فاتحہ دینا خاص فتویٰ شاہ ولی اللہ سے ثابت ہے اور نیز
شاہ ولی اللہ صاحب اپنی کتاب فی سلاسل اولیا میں فرماتے ہیں،
”پس وہ مرتبہ درود خواندہ ختم تمام کند و بر قدرے شیرینی فاتحہ بنام خواجگان
چشت عموماً بخوانند و حاجت از خدا کے تعالیٰ سوال نمایند۔“ الخ

جائز اور مباح ہونا تو اور بات ہے یہاں تو امر فرما رہے ہیں کہ اس طرح
پڑھیں۔ غرضیکہ کلام مولانا عبد اللہ گجراتی اور شاہ ولی اللہ دہلوی سے معلوم ہو گیا
کہ فاتحہ بخور طعام و شیرینی رسوم صالحہ مقررہ صلحا و معمول بہ علماء سے ہے۔ چنانچہ
شاہ عبد العزیز صاحب بھی اس کی تصدیق فرماتے ہیں، تفسیر حسنیٰ پاریہ الم
میں ہے۔

دوسرے آئست کہ نزد عوام طریق ذبیح جانور بہر گوشت کہ مقرر است متعین است
برائے رسانیدن جان جانور برائے ہر کہ منظور باشد چنانچہ فاتحہ و قل و درود
خواندن طریق متعین است برائے رسانیدن ماکولات و مشروبات بار و اح۔
دیکھئے یہاں سے معلوم ہو گیا کہ شاہ صاحب کے وقت تک بھی فاتحہ و قل
ایصالِ ثواب کے مرقع میں متعین تھا کیونکہ آپ مثال دیتے ہیں کہ جس طرح اہل اسلام
میں قل اور فاتحہ پڑھ کر پہنچا دینا ثواب ماکولات و مشروبات کا معین ہے اسی
طرح عوام جانتے ہیں کہ جب نام خدا لے کر جانور ذبیح کیا تو جان اس کی جس کو
ہم چاہیں میراں اور سدد وغیرہ کو پہنچ جاتی ہے حالانکہ یہ بات غلط ہے جان
کسی کو نہیں پہنچ سکتی ماکولات و مشروبات کا ثواب پہنچ سکتا ہے۔

اس مضمون کو میں سطر پہلے اس عبارت کے اس طرح لکھا کہ ”مسئلہ آئست

marfat.com

Marfat.com

کہ جان را برائے غیر جان آفرین نیاز کردن درست نیست و ماکولات و مشروبات
و دیگر اموال را نیز اگرچہ از راہ تقرب بغیر اللہ و اذن حرام و شرک است اما ثواب
آن چیز ہا را کہ عائد بہ ہندہ بیشہ از آن غیسر ساختن جائز است زیرا کہ انسان
را میرسد کہ ثواب عمل خود را بغیر نہ بخشد چنانچہ میرسد کہ مال خود را بغیر خود بہ دہد و جان
جانور مملوک آدمی نیست تا اورا بکسے تواند بخشید۔

الحاصل ماکولات و مشروبات وغیرہ میں شاہ صاحب کے وقت تک بھی
متعین و معمول ہوتا اس رسم صالحہ کا ثابت ہے اور اگر اس عبارت تفسیر میں کوئی شخص
اپنے فہم کے مطابق پیر پھر کرنے لگے تو لیجئے دوسری عبارتیں شاہ عبدالعزیز صاحب
کی ان کے فتوے اور مکتوب کی جو صراحۃً دلیل جواز ہیں سنیے سوالات عشرہ محرم کے
جواب سوال نہم میں ہے کہ کھانا ان چیزوں کا جو تدریجاً نیاز تعزیر کے سامنے رکھ کر
فاتحہ پڑھتے ہیں کیسا ہے، لکھتے ہیں،

طعامیکہ ثواب آن نیاز حضرت امامین نمایند و بر آن فاتحہ و قل و درود خوانند
تبرکے شود خوردن آن بسیار خوب است لیکن بسبب بردن طعام پیش تعزیر
و بانہائے آن طعام پیش تعزیر ہا تمام شب تشبہ بکفار و بت پرستان میشود
پس ازین جہت کراہیت پیدا می کند واللہ اعلم۔

دیکھتے کھانے کے اوپر فاتحہ کا پڑھنا شاہ صاحب کے کلام میں صاف لکھا
ہوا ہے اور مکتوب آپ کا جو محمد علی خاں صاحب رئیس مراد آباد کو لکھا تھا اس میں
خود یہ عبارت آپ کی موجود ہے ”پس بر ما حضرات طعام یا شیرینی فاتحہ خواندہ
تقسیم آن بجا ضرب مجلس میشود۔“

اس خط کی عبارت یہاں بقدر حاجت لکھی گئی اور مباحث مولد شریف

میں زیادہ تر بیان ہوگی ان شاء اللہ تعالیٰ

marfat.com

Marfat.com

الحاصل حضرت شاہ صاحب اور ان کے والد بزرگوار شاہ ولی اللہ صاحب
 دیگر علماء و ربانی کی جبارت سے شیرینی اور کھانے پر فاتحہ پڑھنا بخوبی ثابت ہو گیا
 اور سب سے زیادہ فاتحہ وغیرہ منع کرنے میں مولوی اسماعیل صاحب مشہور ہیں۔ حال
 ان کا یہ ہے کہ وہ تاریخ اور دن کی پابندی کو منع کرتے ہیں اور اس پر بھی کوئی آیت
 یا حدیث سے ممانعت ثابت نہیں کرتے فقط بعض مصلحتیں بیان کرتے ہیں چنانچہ
 مقامات تعین تاریخ بستم و چلم وغیرہ میں ہم ان کی جبارت لکھیں گے۔ لیکن کھانے
 کے ساتھ فاتحہ پڑھنے کو وہ بھی منع نہیں کرتے۔ مراد مستقیم میں لکھتے ہیں:
 ”نہ پندارند کہ نفع رسانیدن باموات باطعام و فاتحہ خوانی خوب نیست
 چرا این معنی بہتر و افضل است الی آخر“

ان عبارات منقولہ بزرگان سے اثبات فاتحہ مرسومہ کا اہل عقل و انصاف
 کے نزدیک صاف ثابت ہو گیا۔ اب اگر بعض صاحب منکرین میں زبردستی الزام
 دیں فاتحہ کرنے والوں کو کہ ان لوگوں کا تو اعتقاد یہی ہے کہ ثواب کھانے کا ہے فاتحہ
 کے نہیں پہنچا اور فاتحہ اور پنج آیت وغیرہ پڑھنے کو یہ لوگ یوں نہیں جانتے کہ یہ
 امر خیر ہے اور ثواب کی بات ہے بلکہ اس کو فرض واجب جانتے ہیں۔ جواب اس کا
 یہ ہے کہ منکرین لوگ ایسے ایسے زبردستی افتراء باندھا کرتے ہیں۔

شاہ عبدالعزیز رحمہ اللہ کا ہر سال اپنے باپ کا عرس منانا شاہ عبدالعزیز

رحمۃ اللہ علیہ جو ہر سال اپنے باپ کا عرس کرتے تھے ان پر مولوی عبدالحکیم صاحب
 پنجابی نے یہ اعتراض لکھا ہے کہ تم نے عرس کو فرض سمجھ رکھا ہے سال بسال کہتے ہو
 اس کا جواب جو شاہ صاحب موصوف نے لکھا ہے زبدۃ النصارح مطبوعہ ۱۲۶۴ھ

marfat.com

Marfat.com

ایں طعن مبنی است بر جمل احوال مطعون علیہ زیرا کہ غیر از فرائض شرعیہ
مقررہ را بحکس فرض نمی دانند آری زیارت و تبرک بقبر صالحین و امداد ایشان
بامداد ثواب و تلاوت قرآن و دعائے خیر و تقسیم طعام و شیرینی امر مستحب و خوب
است باجماع علماء و تعیین روز عرس برائے آن ست کہ روز مذکور انتقال ایشان
می باشد از دارالعمل بہ دارالبثوت۔

عکس کی اصلیت بعد اس عبارت کے شاہ صاحب نے عکس کی
درغشور اور تفسیر کبیر وغیرہ سے :

عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ کان یاقی قبور الشهداء
علی راس کل حول فیقول سلام علیکم بما صبرتم فنعم عقبی الدار و
الخلفاء الاربعة هكذا یفعلون۔ انتہی۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سال بسال شہدا کی قبور پر تشریف لیجانا

روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپ تشریف لایا کرتے تھے
قبور شہدا پر ہر سویر دن ہر برس اور فرماتے تھے سلام علیکم بما صبرتم
فنعم عقبی الدار اور بعد آپ کے چاروں خلفاء راشدین بھی اسی طرح
کرتے رہے۔

اس تقریر سے چند باتیں ثابت ہوئیں،

○ ایک یہ کہ شاہ عبدالعزیز صاحب نے تعین عکس کی اصلیت احادیث
سے پہنچائی یعنی ابن منذر اور ابن مردویہ اور ابن جریر کی روایتیں جو درغشور تفسیر کبیر
سے نقل فرمائی ہیں ان میں یہ بات ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سال بسال

marfat.com

Marfat.com

شہداء کی قبور پر ہر برس کے سرے پر تشریف لاتے تھے اور اسی طرح بعد آپ کے
 خلفاء و اربابہ کرتے رہے۔ غرضیکہ اصلیت عرس ثابت ہو گئی اور اس حدیث کو
 صحاح ستہ میں نہ ہونے کے سبب رد کرنا صحیح نہیں اس لیے کہ صحاح احادیث
 مختصر کتب ستہ میں نہیں، اور ابن جریر وغیرہ پر جرح کر کے اس روایت کو رد کرنا
 بھی بے جا ہے خود شاہ عبدالعزیز صاحب جو اوقت ان کے حالات سے تھے وہ خود
 ان کی روایات کو لے چکے۔ یہ دلیل ہے کہ ان روایات کی تقویت شاہ صاحب کو
 پہنچ چکی اور محل ٹھہرانا اس حدیث کا بھی درست نہیں اس لیے کہ نہ محرم الحرام
 سے شروع سال نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وقت میں ہوتا تھا اور نہ ربیع الاول
 سے بلکہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وقت میں بمشورہ صحابہ کرام محرم الحرام سے
 شروع سال ٹھہرایا گیا بتاء علیہ یاقی قبور الشہداء علی راس محل حول
 میں مراد یہ محل وہ ٹھل نہیں ہو سکتے بلکہ تبادر از ردئے لغت عرب اطلاق حول کا
 شروع واقعہ سے پورا سال گزر جانے پر ہوتا ہے پس یہ محل نہیں بلکہ از ردئے
 لغت یہ ہی ثابت ہو گیا کہ موت شہداء کے دن سے برسوں دن ہر سال حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے جاتے تھے یہ ہی معنی عرس کے ہیں اور عرس میں کچھ
 پر حنا ایصال ثواب کرنا اور مباحات کا ترکیب ہونا جائز ہے مگر محرمات سے احتراز
 ضروری ہے اور سماع جو منہیات تشریعت و طریقت سے خالی ہو وہ بھی مباح ہے
 حضرت قطب العالم شیخ عبدالقدوس گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ مکتوب صد و ہشتاد
 و دوم مکتوبات قدسی میں جناب مولانا جلال الدین رحمۃ اللہ علیہ کو لکھتے ہیں،
 اعراس پیران بر سنت پیران لبساع و صفائی جاری دارند۔

صفائی کے لفظ سے خالی ہونا منکرات سے ظاہر ہے۔ اور خاندان عزیزیہ

میں عرس ہر سال خالی منکرات سے جاری رہا ہے۔ ایک جو کوئی شاہ صاحب

marfat.com

Marfat.com

موصوف کے خاندان میں ہو کر اپنے بزرگوں کا کلام رد کرے اس کو اختیار ہے۔

قبر صالحین کی زیارت موجب برکت ہے

○ دوسری بات یہ کہ قبر صالحین کی زیارت موجب برکت ہے۔

○ تیسری یہ کہ قدیم سے حاسد لوگ زبردستی طعنے یاد کرتے ہیں اور افتراء

باندھا کرتے ہیں کہ ان لوگوں نے اس کام کو فرض واجب جان رکھا ہے چنانچہ

شاہ عبدالعزیز بھی شاکہ ہیں اور فرماتے ہیں، ایں طعن مبنی بر جہالت الخ

فاتحہ پر براہین قاطعہ کے اعتراضات، پھر ان کا جواب

بس اسی طرح جو لوگ فاتحہ کرنے والوں پر اور محفل مولد شریف کرنے والوں اور

قیام کرنے والوں پر اعتراض کرتے ہیں کہ یہ لوگ ان چیزوں کو فرض و واجب

جانتے ہیں اس کا وہی جواب ہے جو شاہ صاحب نے فرمایا۔

○ چوتھی یہ کہ فتویٰ انکاری میں مولوی امیر باذغال سہارن پوری التزام

امر مستحب کو حقتہ شیطان کا ثابت کرتے ہیں تو کلام شاہ عبدالعزیز صاحب سے

اور ان کے معمول دائمی سے معلوم ہو گیا کہ مستحب کا نباء دائمی کرنا مستحب ہے۔

پانچویں یہ کہ ایک وقت میں جمع

جمع بین العبادتین

بین العبادتین یعنی قرآن اور دعا اور

تقسیم شیرینی و طعام کرنا برا نہیں بلکہ مستحسن اور خوب ہے اور خوب بھی کیسا کہ

باجماع علماء اب کیے ان حضرات کے مقابل اور ان کی تحقیقات کے مستابل

مضیان فتویٰ انکاری کی نیکر کب قابل قبول ہو سکتی ہے۔

براہین قاطعہ گنگوہی میں بھی فاتحہ کو در حقیقت تسلیم کر لیا گویا ظاہر

انکار ہے۔ صفحہ ۶۱ سطر آخر میں لکھا ہے،

تمہ ضروری

marfat.com

Marfat.com

”جمع بین العبادتین کا کوئی منکر نہیں بلکہ اس جمع میں انکار ہے کہ اُس سے
حیثیت منکرہ پیدا ہو جائے۔“

سب صاحب خیال فرمائیں کہ جب جمع بین العبادتین مان لیا تو فاتحہ
علی الطعام کو مان لیا۔ اب حیثیت منکرہ کی شاخ جو لگاتے ہیں اُس پر چار دلیلیں
لائے ہیں:

اول یہ کہ صفحہ ۶۳ میں لکھتے ہیں:

”فاتحہ میں افساد طعام ہے کہ ٹھنڈا ہوتا ہے اور آکلیں اور قاری و نون
کی شہوت متعلق طعام سے ہے تو گریا افساد خلوص اور نیت آکلیں کا بھی ہے۔“
— معلوم نہیں یہ کیسے بے صبروں کی رعایت کر کے فاتحہ کو عموماً رد کیا جاتا ہے
جس کو شہوت طعام اس درجہ ہے کہ گرم بھیکتا ہوا کھانا جو دیک سے اتر کر آیا اُس
کے ٹھنڈے ہونے تک بھی نہیں ٹھہر سکتے حالانکہ گرم کھانا منع ہے۔ عالمگیری
میں ہے:

ولا یؤکل طعام حار۔ (گرم کھانا نہ کھایا جائے)

احیاء العلوم میں لکھا کہ صبر کر کے کھانے والا، جب ٹھنڈا قابل کھانے کے ہو جائے
تب کھائے۔ عبارت یہ ہے:

بل یصبر الی ان یسہل اكله۔ (بلکہ صبر کرے کہ کھانے کے قابل ہو جائے)

فاتحہ کے طریقے واضح ہو کہ فاتحہ کے تین طریق ہیں۔ کہیں کسی طرح ہوتی
ہے اور کہیں کسی طرح۔

○ اول یہ کہ شیرینی اور کھانے پر فاتحہ وغیرہ خود مالک طعام نے پڑھ کر
کھانے والوں کو دے دیا۔ اگر خود قادر نہ ہو تو دوسرے سے پڑھا کر دے دیا۔

○ دوسرا یہ کہ کھانا جماعت کو کھلا دیا پھر جماعت میں جو خواندہ آدمی ہیں

marfat.com

Marfat.com

انہوں نے کچھ سورتیں کچھ رکوع پڑھے بعد ازاں دعائے ایصالِ ثواب طعامِ مرقق و درود وغیرہ کو میت کے واسطے حاضرین نے کی اور مغفرت کی دعا مانگی۔ یہ دونوں طریق بہت رائج ہیں۔

○ تیسرا یہ کہ کھانا حاضرین کے سامنے رکھ کر وارثِ میت نے کہہ دیا کہ کچھ کلمہ کلام پڑھ کر میت کی رُوح کو بخش دو تب وہ الحمد و قل پڑھ کر ہاتھ اٹھاتے ہیں اور دعائے میت کے لیے کرتے ہیں پھر کھانا کھا لیتے ہیں۔

چوتھا طریق نہ ہم نے سنا نہ دیکھا، پس مؤلف براہین کی یہ دلیل منع فاتحہ صورت اول و ثانی میں قریل ہی نہیں سکتی۔ صورت اول میں تو کھانا آکلین کے سنا آیا بھی نہیں جو کھانے کے لیے بیتاب ہو جائیں۔ صورت ثانیہ میں جو آیا تھا چین سے کھا چکے۔ البتہ صورت ثالثہ پر کچھ تحریر براہین کا دھوکا لگتا ہے اور فی الواقع اس پر بھی یہ دلیل نہیں چلتی اس لیے کہ درحقیقت کھانے کا مالک وہ ہے کہ جس نے کھانا تیار کیا ہے جب وہ کسی کی تملیک کرے تب وہ مالک ہو دے اور جب وہ اذنِ اباحت طعام دے تب وہ کھانا مباح ہو دے مالک کی خود مرضی منصوص ہے کہ اول کچھ پڑھ کے بخش دو نباء علیہ قبل اس فصل کے ابھی تک وہ لوگ مالک کی طرف سے کھانے کے مجاز نہیں پھر ناحق ان کی شہوت بے ہنگام کیوں اُن کو بے چین کر رہی ہے اور افسادِ طعام جو کھا ہے ہم نہیں جانتے کہ الحمد و قل پڑھنے تک کیا فساد کھانے میں لازم آئے گا ہم نے وہ مجلسیں طعام ولیمہ شادی وغنہ وغیرہ کی دیکھی ہیں جس میں نہ الحمد و قل پڑھا جاتا ہے نہ ایصالِ ثواب کیا جاتا ہے اور مولوی صاحبان مانعین فاتحہ بھی اُن میں موجود ہوتے ہیں لیکن نہ کسی پر وہاں احتساب کرتے دیکھا اور نہ یہ دیکھا کہ حضرات خود ایسا کرتے ہوں کہ جب آدمی روٹی آگے رکھ گیا تو اس کو روکھی کھا گئے جب سالن لایا اس کو اوپر پی گئے۔

جب والہا اُس کو بغیر روٹی چاٹ گئے بلکہ یہ ہوتا ہے کہ جب تمام مجلس میں اس
 سرے سے اُس سرے تک کھانا پہنچ جاتا ہے اور پھر مالک اذن دیتا ہے کہ شروع
 کیجئے تب کھاتے ہیں اس میں بعض کھانے ٹھنڈے ہو جاتے ہیں۔ مگر کسی عالم
 نے اُس کی تحریم و کراہت میں نہ فتویٰ لکھا نہ رسالہ چھاپا ایک الحمد و قیل کے
 پیچھے پڑ گئے خیر جو ہوا سو ہوا اب بندہ با قضاے اصلحو ابین اخویکم
 مناسب یوں جانتا ہے کہ جس مقام میں ایسے کھانے والے شہوت طعام سے
 بے چین ہوں اس موقع میں اول کھلا دیا کریں تاکہ ان کا خلوص نیت نہ بگڑ جائے
 اور فاتحہ وغیرہ بعد کو پڑھ دی جائے۔ لیکن معلوم رہے کہ اول تو تین طریق فاتحہ سے
 ایک طریق فاتحہ میں یہ بات پیش آتی ہے اس میں بھی جب اسی قسم کی شہوت طعام
 والے چن کر بھیج کیے جائیں وہ بھی موسم فحط سالی میں تو طہا ہر بے کمرہ صورت نہایت
 نادر قلیل وقوع ہے بلکہ شاید صورت فرضی امکانی ہو دے اور عالم وقوع میں بھی نہ
 آئے لہذا ایسی صورت کو پیش نظر کر کے علی العموم فاتحہ کو منع کرنا شان تغفہ فی الدین سے
 بعید ہے۔

دوسری دلیل براہین قاطعہ صفحہ ۶۹ میں ہے:

”فاتحہ یا قرآن پڑھ کر ثواب میت کو پہنچا دے تو دل سے نیت ایصالِ ثواب
 کی کرے۔“

اور صفحہ ۶۵ میں لکھا: ”فاتحہ کی دُعا لغواہ لغوا کا ترک مناسب ہے والذین
 هم عن اللغو معرضون“ الخ

خلاصہ ان کی تقریر کا یہ ہے کہ ثواب دل کی نیت سے پہنچ جاتا ہے مزے
 دے گا لگنا لغو ہے۔

الجواب: محبت نماز کو نیت قلبی کافی ہے بایں ہر مستحب کیا ذکر

marfat.com

Marfat.com

لسانی کو فقہا کرام نے باوجود عدم ثبوت قرونِ ثلثہ کے۔ پس اسی طرح کو ثواب مردہ کو فقط نیت سے پہنچ جائے لیکن اختصاص نیت اور موافقت دل و زبان کے واسطے دعا زبانی کرنا جائز ہونے سے خالی نہیں۔

ثانیاً یہ کہ فقہا صراحۃً دعا ایصالِ ثواب کا امر کرتے ہیں فقیہ شامی نے شرح باب سے نقل کیا ہے کہ :

”پڑھے آدمی مردہ کے واسطے فاتحہ اور اَلَمْ مَعْلُوم تک اور آیۃ الکرسی اور اَمِنْ الرَّسُولِ وَغیرہ ثم یقول اللّٰهُم اَوْصِلْ ثَوَابَ مَا قَرَأَ نَاہِ اِلٰی فُلَانٍ“ یعنی پھر دعا کرے کہ یا اللہ! پہنچا دے ثواب میری قرأت کا فلاں کو۔

دیکھیے نیت میت سے جب کلام پڑھا تھا تو ایصالِ ثواب کے لیے بس تسبیح یا نیہم دُعَا مانگنے کی ہدایت کی اور کیوں نہ کرتے دعا کی لذت کو دعا کرنے والے خوب جانتے ہیں الدُعَا مِنْ الْعِبَادَةِ مشہور ہے یعنی دُعَا عبادت کا مغز ہے۔ فقیہ شامی نے متاخرین شافعیہ سے بھی دُعَا کرنے کو نقل کیا ہے :

وصول القراءۃ للیت اذا کانت بحضرۃ اودعی له عقبھا ولو غائب لان محل القراءۃ تنزل الرحمة والبرکۃ والدعَا عقبھا ارجی للقبول۔

یعنی ثابت ہے پہنچا قرأت کا میت کو جب میت کے سامنے قرأت ہو یا اگر سامنے نہ ہو اور میت غائب ہو تو پڑھ کر دُعَا کر دی جائے اس واسطے کہ وقت قراءۃ رحمت اور برکت نازل ہوتی ہے بناءً علیہ بعد قرأت دُعَا کرنے میں بہت امید قبولیت کی ہے۔ انتہی کلام

اس مقام پر بات میں بات نکل آئی کہ مجوزین فاتحہ نے اسی قبولیت کے نط سے قرأت الحمد و پنج آیت وغیرہ جس کا پڑھنا میت کے لیے ثابت ہے مقرب

ثالثاً اور نقل ہو چکا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب امت کو ایصالِ ثوابِ خیر یعنی قربانی میں جو عبادت مالی ہے شریک فرمایا باوجودیکہ حضور کی نیت بس کرتی تھی پھر بھی آپ نے تصریح فرمائی زبان سے ،
اللهم ان هذا منك ولك عن محمد وامتہ ۔

اور مسلم کی روایت میں ہے ،

اللهم تقبل من محمد و آل محمد و من امة محمد ۔

اور حقیقتہ میں سب مسلمان پڑھتے ہیں ،

اللهم تقبلها منی واجعلها فداء لابی من النار ۔

یہ نصوص صریح ہیں کہ وہ شے صدقے کی اپنے سامنے رکھی ہوئی ہے اور اس کی قبولیت کی دعا کی جاتی ہے اور جس کو اس کے ثواب میں شریک کرنا ہے اس کا نام لیا جاتا ہے زبان سے ۔ اور قربانی کے لیے آچکا ہے ،

وان الدم ليقع من الله تعالى بمكان قبل ان يقع بالارض ۔

یعنی زمین پر گرنے سے پہلے خون قربانی قبول ہو جاتا ہے ۔

اس پر بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دعائے قبولیت فرمائی کہ اللهم تقبل من محمد و آل محمد ۔ پھر طعامِ فاتحہ کی طرف اشارہ کر کے اگر کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ اس طعام کو قبول فرما اور اس کا ثواب غلاں غلاں کو پہنچا ، یہ کس طرح بدعت ٹھہرے ۔ اور نبی کریم کی مانگی ہوئی دعا اور فقہاء کی جائز رکھی ہوئی دعا کو ہمارا منہ نہیں جو کہہ دیں کہ لغو ہے اور داخل کر دیں اس کو والذین ہم عن اللغہ معروضوں میں ۔ مولف براہین کو اختیار ہے جو چاہے سکے ۔ اور جس دلیل سے مولف براہین نے نیتِ نماز کا تلفظ جائز رکھا ہے قیاساً علی الج ، جیسا کہ تحقیق بدعت میں گندھارہ دیکھ چاہیے کہ یہ ہمارا ثبوت کس طرح ہے ۔

marfat.com

Marfat.com

شرط ہے۔

تیسری دلیل براہین قاطعہ صفحہ ۶۹، دعاء الخفیۃ طایفہ فی نفسہ

قال شارح المنیۃ لیس فیہا رفع لان فی الرفع اعلانا۔ اور یہاں ایصال ثواب میں دُعا خفیہ ہے کہ دل میں غرض ایصالِ ثواب کی ہے "الی آخرہ"

یہ دلیل آپ نے اس پر گزاری کہ ہاتھ اٹھا کر جو فاتحہ میں دُعا مانگتے ہیں یہ موجبِ کراہت ہے اس لیے کہ یہ دُعا خفیہ ہے اور دُعا خفیہ میں ہاتھ اٹھانا نہیں آیا۔ جواب اس کا یہ ہے جب کوئی کسی طرف سے کھلاتا ہے یا شیرینی فاتحہ کی بانٹتا ہے اس کی شہرت سب میں ہوتی ہے کہ فاتحہ فلاں ولی اللہ کی ہے یا کھانا فلاں میت کا ہے یہ کوئی فعل مخفی نہیں ہوتا کہ دل ہی دل میں رہے کوئی نہ جائے اور اعلان نہ ہو اور دعائے خفیہ کا موقع وہ ہوتا ہے جو خود مولعتِ براہین کی عبارت منقولہ میں موجود ہے ترجمہ کر کے دیکھنا چاہیے۔ یعنی دعائے خفیہ وہ ہوتی ہے جس کو آدمی زبان سے نہیں بلکہ دل ہی دل میں کرتا ہے تو ایسی دُعا میں ہاتھ اٹھانا نہیں اس لیے کہ جی ہی جی میں دُعا مانگنا اخفا اور پوشیدگی کو متقاضی ہے اور ہاتھ کے اٹھانے میں اعلان ہو گا یعنی سب جان لیں گے کہ یہ شخص دُعا مانگتا ہے۔ اب اگر باب انصاف خیال فرمادیں کہ طعام فاتحہ میں تو صاحبِ طعام و شیرینی کو اس قدر اخفا منظور نہیں ہوتا کہ کوئی معلوم نہ کرے کہ اس نے کس کی رُوح کو ثواب پہنچایا ہے۔ جب یہ بات نہیں تو دعائے خفیہ نہیں رہی بلکہ دعائے رغبت ہوئی، کیونکہ وہ دعا کرتا ہے کہ یا اللہ! قبول کر ہم سے یہ قرأت اور طعام اور پہنچا دے ثواب اس کا رُوح میت کو۔ اور دعائے رغبت میں ہاتھ اٹھانا سنت ہے۔ یعنی شرح ہدایہ میں بن الخفیہ سے روایت کی ہے:

فی دعاء الرغبة یجعل بطون کفیه نحو السماء۔ یعنی دعائے رغبت

marfat.com

Marfat.com

میں دونوں ہتھیلیاں آسمان کی طرف اٹھائے۔

اور اس مقام سے گیارہ سطر پہلے ایک سوال کیا کہ ہا وجہ رفع الیدین عند کل دعاء یعنی کیا وجہ ہے کہ ہر دعا میں ہاتھ اٹھائے جاتے ہیں۔

پھر جواب علامہ سید سمرقندی کی روایت سے دیا کہ یرفع یدہ حتی یری بیاض انبطیہ قال النسبی علیہ السلام ان ربکم حی کریم فیستعینی من عبده اذا رفع یدہ ان یرد اصفر۔ الخ

اور اوپر گزر چکی یہ حدیث مشکوٰۃ سے اور نیز گزر چکی حدیث اذا سألتم اللہ فاسئلوه بطلون الخفقہ۔ اور مضمون رفع یدین کا دعاء میں کتب فقہ فقہ فقہ المستمل وغیرہ میں بھی تصریحاً موجود ہے۔ پس بخوبی ثابت ہو گیا کہ دعائے فاتحہ دعائے رغبت کا اور دعائے رغبت میں ہاتھ اٹھانا سنت ہے نہ کہ بدعت۔ اور وقت طواف جو حضرت نے دعاء میں ہاتھ نہ اٹھایا، اول تو وہ موقع چلنے پھرنے اور دوڑ پلے وغیرہ کا ہوتا ہے اور فاتحہ مقام سکون و قرار ہے ایک دوسرے پر قیاس نہیں ہو سکتا۔ دوسرے یہ کہ موقع طواف میں خاصۃً ہاتھ اٹھانا فعل یہود ہے نقل عن جابر انه فعل الیہود۔ اور دعائے فاتحہ میں ہاتھ اٹھانے کو نہ کسی نے فعل یہود کہا اور نہ ہنود کی سنگاپ میں رفع یدین کا دستور، اس واسطے کہ وہ لوگ ہاتھ میں چلو پانی لیے رہتے ہیں چنانچہ عنقریب آتا ہے بئذ علیہ ایسے دلائل و اہیہ سے دعائے فاتحہ میں رفع یدین کو غیر مشروع قرار دینا فہم و روایت کے خلاف ہے۔

چوتھی دلیل براہین قاطعہ صفحہ ۶۹ اور شبہ ہنود کا اس میں مقرر ہے

کیونکہ تمام ہنود میں رسم ہے اور ان کا یہ شعار ہے کہ طعام پر بید پڑھواتے ہیں جس کا دل چاہے ہنود سے تحقیق کر لیوے۔ مولوی عبید اللہ اپنے تحفۃ الہنود میں لکھتے ہیں کہ ہر سال جس تاریخ میں کوئی ملاس سی یا کوئی بیکر قرابہ پہنچاتے ہیں اور

marfat.com

Marfat.com

اس کو ضرور جانتے ہیں اور پنڈت اس کھانے پر بید پڑھتا ہے۔ انتہی
جواب : اکثر مانعین فاتحہ کو تشبیہ بالہنود کا دھتہ لگاتے ہیں ، اور
فی الحقیقت اہل اسلام اس سے پاک ہیں کچھ ذکر اس کا اوپر بھی گزرا باقی اب
بہ تفصیل بیان کیا جاتا ہے ۔ واضح ہو کہ مذہب ہنود کا وید ہے جس کو وہ کتاب
آسمانی اور کلام الہی سمجھتے ہیں ۔ وید میں ہرگز یہ بات نہیں کہ میت کسی کی عبادت
بدنی یا مالی سے کامیاب ہوتا ہے بلکہ انسان اسی عمل کا نفع پاتا ہے جو بذات خود
کرجاتا ہے ۔

یجروید ادھیائے ۴ ، منتر ۱۵ میں ہے : ”جسم کا پھونک دینا آخری
کام ہے۔“

شارحین نے یہ مطلب اس کا شرح کیا ہے کہ جو کام انسان کے ساتھ کتے تھے
وہ سب ہو چکے بس آخری یہی ایک کام ہے کہ جلادیا جائے اگر بعد جلا دینے کے کوئی
اور کام بھی باقی ہوتا تو وہ بیان ہوتا اور جلانے کو آخری کام نہ قرار دیا جاتا اور منوسمرتی
ادھیائے ۴ ، اسلوک ۲۳۹ میں اس کی تشریح زیادہ تر ہے عبارت یہ ہے : ”مٹی ایک
یہ ہوئے گھر لوک میں یعنی اس عالم میں جو کہ بعد موت پیش آتا ہے نہ باپ مدد کر سکتا ،
نہ ماں نہ بیٹا نہ جو رو نہ قومی بھائی البتہ تنہا دھرم مددگار ہوتا ہے۔“ انتہی
اس سے صاف روشن ہے کہ آدمی کا دھرم کام آتا ہے بعد موت کسی کی مدد
کام نہیں چلتا ۔ بس معلوم ہوا کہ یہ لوگ جو کچھ ایصالِ ثواب میت کے ذمہ چلتے
ہیں ۔ یہ ان کا اصل مذہب نہیں پھر اس شرع ہنود قرار دینا بڑی غفلت ہے
ہم جو اپنے نواح میں دیکھتے ہیں تو ہنود کے تین متہ پاتے ہیں ،

① آریہ سماج

② سہادگی

marfat.com

Marfat.com

④ برہمنوں کا برتاؤ

سویہ آریہ سماج جو دعویٰ کرتے ہیں کہ ہم اپنے اصل وید پر چلتے ہیں وہ تو امرات کو پہنچانا اعمال مالی و بدنی کا کچھ بھی تسلیم نہیں کرتے۔

اگر اسی طرح سراوگی قوم اب باقی رہے وہ جو برہمنوں کے متمدن پر چلتے ہیں سو ان کے حالات کتاب تحفۃ الہند سے جس کی مولف براہمن قاطعہ نے سند پکڑی ہے ملتا ہوں۔ تحفۃ الہند مطبوعہ فاروقی صفحہ ۸۵، سطر ۱۰،

ہندوؤں کے دین میں ثواب پہنچانے کا یہ طریق ہے کہ مثلاً کھانا یا کپڑا وغیرہ جس چیز کا ثواب پہنچانا ہو تو اس کا سنکلیپ یعنی نیت یوں کریں کہ ثواب پہنچانے والا وہ اپنے ہاتھ میں پانی لے کر شاستری زبان میں یہ کہے کہ اب جو فلاں مہینہ فلاں تاریخ فلاں دن ہے تو میں فلاں شخص فلاں میری قوم فلاں چیز فلاں شخص کے لیے صدقہ کرتا ہوں پھر اس پانی کو زمین پر ڈال دے۔ تمام ہوا کلام تحفۃ الہند کا۔

واضح ہو کہ اس عاجز راقم الحروف نے ہنود سے بھی تحقیق کیا اور کتاب سنکلیپ کی اس عاجز کے پاس بھی موجود ہے۔ سب تحقیقات سے یہی معلوم ہوا کہ مضمون مذکورہ بالا زبان شاستری میں پڑھتے ہیں علاوہ برائے دیوتا وغیرہ کا بھی نام لیتے ہیں جن کا بیان طویل ہے لیکن وید جس کو وہ لوگ کلام الہی اعتقاد کرتے ہیں نہیں پڑھتے کسی بڑی سنکلیپ شادی وغیرہ میں البتہ ایک منتر پڑھ دیتے ہیں جس کا مضمون یہ ہوتا ہے کہ آدمیرے محکم وہ اپنے نزدیک ارواح کو بلاتے ہیں السنسکرت پڑھ کر بھلا ابل اسدھم کی فاتحہ کو اس سے کیا مناسبت! راقم نے ایک پنڈت سے پوچھا۔

کیوں جی تمہارے وید میں تو کچھ بھی حکم ایصالِ میت کا نہیں تم نے یہ کہا

marfat.com

Marfat.com

سے نکالا؟

جواب دیا کہ اگرچہ بید میں نہیں لیکن اس سے ففع ہوتا ہے یا فرض اگر میت کو نہ پہنچا تو اس کے وارث خیرات کرنے والے کو ثواب پہنچے گا جس بہانے سے خیرات نکلے بہتر ہے۔

اس وقت مجھ کو خوب یقین ہو گیا کہ یہ باتیں ان کی بنائی ہوئی ہیں اور تصدیق ہو گیا لکھنا مولوی عبید اللہ صاحب کا تحفۃ الہند صفحہ ۶ :

”یہ برہمنوں کے بڑوں نے اپنی اولاد کی گزران کی خوب تدبیر کر لی ہے کہ سنکپ کیا ہو مال سوائے برہمنوں کے کوئی نہ لےوے۔ انتہی کلام

جب یہ بات معلوم ہو گئی کہ یہ ایسے ایسے احکام ان کے مذہبی نہیں تو معلوم ہو گیا کہ یہ اور مذاہب سے انہوں نے لیے۔ گمان غالب ہے کہ جب مسلمانوں کو ہنود نے ایصالِ ثواب مانی و بدنی میت کے لیے کرتے دیکھا اور یہ بھی دیکھا کہ وہ کہتے ہیں اللہم اوصل ثواب ما قرأت وما انفعت الی فلان یعنی اللہ پنچاؤ ثواب ہمارے پڑھنے کا اور ہمارے خرچ کرنے کا جو کھانا وغیرہ کیا ہے طرف فلاں میت ہماری کے۔ اور مسلمانوں کو ہزار برس سے زیادہ اس ملک میں پھیلے ہوئے ہو گئے تو غالباً ہنود نے اہل اسلام کی باتیں دیکھ کر کچھ کچھ اُس کے قریب قریب اپنے مذہب میں سنکپ وغیرہ جاری کر دیا کچھ اخذ کیا ہوا ادھر کا ہوا اور کچھ ان کا ایجاد سب مل ملا کر یہ شکل ان میں پیدا ہو گئی اور ان کے پیشوایان شکم بندہ نے شاستر میں بھی ان باتوں کو درج کر دیا۔ ہم افسوس کرتے ہیں مانعین بے تحقیق کے حال پر جو ہنودوں کو قواعد ایصالِ ثواب میں اصل اصول قرار دے کر مسلمانوں کو اُن کا پیرو اور تشبیہ قرار دیتے ہیں۔ نہیں نہیں ہم کو اُن سے کچھ مناسبت نہیں۔ وہ لوگ وقت سنکپ مانی جلتی ہیں لیے رہتے ہیں۔ سنکپ کیا ہو مال سوائے برہمن

کے کسی کو نہیں دیتے اگرچہ برہمن مالدار دولت مند اور دوسرا آدمی نہایت درجہ محتاج
- فلک دست ہو اور میت کا گھوڑا پوشاک برتن زیور وغیرہ جو کچھ دیتے ہیں مہا برہمن
کو دیتے ہیں مہا برہمن وہ ہوتا ہے جو میت کا صدقہ لیتا ہے۔ یہ مضافاً میں تحفۃ الہند
صفحہ ۸۵، ۸۶ میں موجود ہیں اور یہ کتاب مزلت براہین قاطعہ کے نزدیک نہایت
مستند ہے اب کتاب "براہین قاطعہ" سے یہ بات نقل کرتا ہوں کہ تشبہ کون سا منع ہے
صفحہ ۳، اسطر ۱۳ میں ہے،

"جس شے شمار میں تشبہ ہے اس میں من کل الوجہ تشبہ ہو تو منع ہے جیسا
مثلاً تمام دردی نصاریٰ میں سے ایک کلاہ پسنی تو کلاہ من کل الوجہ مشابہ ہوا اگر اس
کلاہ میں بعض وجہ تشابہ کی ہوگی حرام نہ ہو دے گی۔ انتہی کلام

الحمد للہ کہ ہم کو جواب دینے کی حاجت نہیں خود ان کی زبانی قصہ طے ہوا،
سب صاحب طریقہ مرسومہ اہل اسلام اور طریقہ مردود ہند کو ملا کر دیکھیں کہ من کل
الوجہ تشبہ کہاں ہے اول تو ان کے دید میں ایصالِ ثواب میت کے لیے آیا
ہی نہیں اور بہت آدمی قوم ہندو کے اسی کو جائز نہیں سمجھتے۔ خیر اگر بعض ہندو نے
اوروں کی دیکھا دیکھی یا مصلحت پر دیش قومی وغیرہ کے سبب یہ کام کیا تو مشکل یہ
اُن کے یہاں صدقہ لینے والا قوم خاص اور پڑھنے والا قوم خاص اور سنگلپ یعنی
ایصالِ ثواب میں خواہ کسی چیز کا ایصال ہو رفع یدین نہیں بلکہ چلو پانی ہاتھ میں لیے
رہتے ہیں اور یہاں اہل اسلام میں کوئی امر امور مذکورہ سے نہیں بننا علیہ دعویٰ تشبہ
بالکل باطل ٹھہرا بلکہ یہ سمجھنا چاہئے کہ اہل اسلام جو کچھ فاتحہ میں کرتے ہیں اپنے
اصول دین کے موافق کرتے ہیں۔

تخصیص یہ ہے کہ ایصالِ ثواب مالی و بدنی ہر دو شرائط ثابت اور جمع ہیں
العبادۃ میں ثابت اس میں خصوص شرعیہ نقل ہو چکی ہے اور حالت میں کہ کھانا یا سبزی اور

marfat.com

Marfat.com

اس پر کچھ پڑھا اور دعا مانگی اس میں حدیث فعلی نقل ہو چکی اور رفع یدین دعا میں احادیث قولی و فعلی سے نقل ہو چکا اور اضحیہ جو ایک شے مالی ہے اور سامنے موجود ہے اس پر یہ دعا زبانی کہ یا اللہ قبول کر اس کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے اور آل و امت سے جس جس کو شریک ثواب میں کرنا تھا ان کا نام زبان مبارک سے لیا اس کی نقل بھی نصوص احادیث سے گزر چکی اور حال دعا و حقیقہ کا بھی گزر چکا پس اہل اسلام یہ امور حسب قواعد شرعیہ کرتے ہیں اور اگر اچانک کسی شخص کو بادی النظر میں کوئی امر متشابہ و مشترک معلوم ہو دے تو چاہیے کہ وہ اس کو تشبیہ قرار نہ دے قسم تو انی ملتیں سے سمجھے جیسا کہ اہل اسلام خدا تعالیٰ کو مانتے ہیں ہنود بھی وجود باری تعالیٰ کا اقرار کرتے ہیں اصطلاح شرع میں اس کا نام تشبیہ نہیں اس کو موافق ملتین کہتے ہیں اور یہ ممنوع نہیں۔ الحاصل براہین قاطعہ گنگوہی میں جو فاتحہ مروجہ میں جمع بین العبادین مان کر چار وجوہ خارجی سے کراہت عارضی قائم کی تھی وہ حرارت عارضی کی تصریح تبرید ادلہ شرعیہ سے تعیل پا چکے واللہ علی ذالک۔

مولف براہین قاطعہ نے صفحہ ۱۱۳ سطر ۷ میں لکھا ہے: تشبیہ لطیفہ کے لفظ میں اخذ تکلف ہے سو قصد اور فعل تکلف کا اس میں ہونا چاہیئے پس اس کی یہ صورت ہے اگر کسی نے کوئی کام نادانستہ کیا اور اس کو خبر ہوئی تو ازالہ کرے ورنہ اب بعد علم کے تشبیہ ہوگا پہلے تشبیہ نہ تھا اور اپنے فعل میں عاصی بھی نہیں تھا انتہی بلغظہ

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ جن امور میں تشبیہ کفار کے ساتھ لازم آتا ہے اگر آدمی نہ جانتا ہو کہ ان میں تشبیہ ہے اور اس حالت نادانستہ میں یہ فعل کرتا رہے تو جب تک اس کو علم تشبیہ حاصل نہ ہو اس وقت تک وہ معافی میں ہے نہ وہ تشبیہ ہے کہ جو حکم من تشبیہ بقوم میں داخل ہو اور نہ عاصی ہے۔ پس اس تقریر

کے موافق سب فاضلین فائزہ دینا شروع کر دیے۔ ہرگز ان امور کو تشبیہ بالہندو نہیں جانتے جب ان کو ثبوت تشبیہ نہیں ہوا تو باقرار مولف براہین متشبیہ اور عاصی نہ ہوئے۔

جمہرات کی فائزہ لموتہ مانیہ میں جمہرات کی فائزہ شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ نے اشعۃ اللمعات میں لکھا ہے،

و در بعض روایات آمدہ است کہ زوج میت سے آمد خانہ خود را شب جمعہ پس نظرے کند کہ تصدق سے کند از دوسے یا نہ۔
اور خزائنہ الروایات میں ہے،

عن بعض العلماء المحققین ان الارواح متخلص لیلة الجمعة وتنشر فجاءوا الی مقابرهم ثم جاؤا فی بیوتهم۔

اور صدر بن رشید تبریزی نے دستور القضاۃ میں لکھا ہے،

ومن الغداۃ النفسیۃ ان الارواح المومنین یاتون فی کل لیلة الجمعة ویوم الجمعة فیقومون بغناء بیوتهم ثم ینادی کل واحد منهم بصوت حزین یا اہلی ویا اولادی ویا اقربائی اعطوا علینا بالصدقة واذکرونا ولا تنسوننا وامنحونا فی غربتنا قد کان هذا المال الذی فی یدیکم فی ایدینا فیرجعونا منهم باکیا حوینا ثم ینادی کل واحد منهم

بعض علماء محققین سے ہے کہ روحیں چھوٹی ہیں جمعہ کی رات کو اور پھیل جاتی ہیں قبروں کی طرف آتی ہیں یعنی جہاں ان کے جسم مدفون ہیں پھر اپنے گھروں کی طرف آتی ہیں یعنی جہاں حالت حیات دنیا میں مقیم تھیں۔

marfat.com

Marfat.com

بصوت حزين اللهم قنطهم من الرحمة كما قنطونا من الدعاء والصدقة
 اور علی بن احمد غوری نے کنز العباد میں بھی اس روایت کو نقل کیا ہے۔
 ان صاحبوں کا قاعدہ ہے جس کتاب میں ان کے خلاف عقاید بیان ہوتے ہیں اس کو
 کہہ دیا کرتے ہیں یہ معتبر نہیں اس کی ضعیف روایتیں ہیں اس لیے میں خبردار
 کرتا ہوں کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ سے مولوی اسحاق صاحب نے
 مائتہ مسائل میں چند مقام پر سند پکڑی ہے اور خزانۃ الروایات بھی انہوں نے
 سند پکڑی ہے۔ مائتہ مسائل کے مسئلہ ہشتاد و سوم میں اور مسائل اربعین کے
 مسئلہ سی و پنجم میں مسئلہ بیست و سوم میں اور دستور القنات کی بھی سند
 پکڑی ہے مسئلہ سیزدہم مائتہ مسائل میں، پس یہ کتابیں ان کے بزرگواروں کی
 مسلم الثبوت قابل سند ہیں غرض کہ ان معتبر کتابوں کے موافق معلوم ہوا کہ جو لوگ
 کچھ خیر خیرات اور دعا و درود وغیرہ نہیں کرتے ان کے گھر سے روہیں ہوتی کی
 غمگین ناامید ہو کر ان کو کوستی بد دعا دیتی ہیں بناءً علیہ سلف میں دستور تھا کہ

۱۔ فتادی نسفہ امام نجم الدین علامہ سمرقند کا ہے وفات ان کی ۵۳۰ھ میں ہے
 الحاصل اس فتادی سے کہ بیشک روہیں اہل ایمان کی آتی ہیں ہر جمعرات کی رات
 کو اور دن کو پھر کھڑی ہوتی ہیں اپنے گھروں کے سامنے پھر پکارتی ہیں سب صبی
 غمگین آواز سے کہ میرے اہل اسے میری اولاد اسے میرے رشتہ دار ہم پر مہربانی
 کرو ساتھ خیرات کے اور یاد کرو ہم کو اور مت بھولو ہمارا ہماری خیریت میں یہ مال
 جو تمہارے ہاتھ میں ہے ہمارے ہاتھ میں تھا۔ پھر وہ روہیں پھر جاتی ہیں الٹی
 روتی ہوتی ادا اس اور غمگین کہتی ہیں یا اللہ! ناامید کیجیو ان کو اپنی سے جیسا ناامید
 پھیرا اس نے ہم کو دعا اور صدقہ سے۔

جمرات کو صدقہ دیتے تھے لیکن آخری صدی کے بعض علما نے چھڑا دیا۔ مولوی اسماعیل صاحب کے تابعین کہتے ہیں اگر وہ میت بہشتی ہے تو روح اس کی بہشت کو چھوڑ کر کیوں آتی ہوگی اور کافر دوزخی ہے تو دوزخ سے نہیں چھوٹی۔

ہم کہتے ہیں یہ خیالی اعتراضات سب بے اصل ہیں۔ یہ لوگ اپنے پیشوا مولوی اسماعیل کے دادا پیر جناب شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تفسیر کیوں نہیں دیکھتے کہ سورہ جن میں تحت آیت مَّا الْقَاسِطُونَ جو چار قسمیں جنات کی ہیں اس میں فرقہ چہارم کو لکھا کہ وہ جن بعض ارواح خبیثہ کو اپنے ساتھ لے کر اپنا ہرنگ کر لیتے ہیں وہ روئیں بھی لوگوں کو ستاتی پھرتی ہیں جبارت یہ ہے صفحہ ۱۰۵۔

چہارم فرقہ دیگر اند کہ بطریق دزدان بعضی ارواح آدمیاں را کہ با خبیثاں در اخلاق بد مثل غوث و تکبر و کینہ داری و تطلع بہ نجاسات مناسبتے بہم می رسانند کشیدہ می برند و ہرنگ خود رنگیں مکنند و ان ارواح را طریق در آمدن در مسام ابدان و بر ہم کردن مزاج با تغیر کردی صورت با تعلیم مے نمایند تا بایں وسیلہ اذیٰ رسجنے با آدمیاں رسانند فرقہ آدمیاں را فاسد نمایند۔

اور سورہ عبس تحت آیت ثُمَّ اَمَّا تَهَاقَبُوہُ لکھتے ہیں صفحہ ۱۵۸۔

خلقت آدمی از خاک است و بکلم کل شیء یرجع الی اصلہ اور با اصل خودش راجع باید ساخت بخلاف آتش کہ مادہ خلقت شیاطین و جنیاں است پس چوں بدن آدمی را بعد از موت بآن سوزند ارواح لطیفہ او با ذود آتش آمیزش نمودہ مشابہت تام با شیاطین و جنیاں پیدا کنند و ازیں است کہ اکثر ارواح و کسانیکہ سوختہ می شوند بعد از موت حکم شیاطین مے گیرند و با آدمیاں مے چسبند و ایدامی دہند پس در دفن کردن ارجاع شے بہ حقیقت خود است و در سوختن قلب حقیقت انتہا دیکھیے یہ لوگ ارواح کی حرکت کہ محال سمجھتے تھے ان کی مسلم الثبوت کتاب

شاہ صاحب کے کلام سے حرکت دسیہ ارواحِ خبیثہ تک کی ثابت ہو گئی ان کے اعتراض توڑنے کو تو یہی حجت بس ہے باقی اور جماعتِ اسلام طالبانِ دلیل حق کے لیے یہ لکھا جاتا ہے کہ ارواح کی حدیث معراج سے ثابت ہے کہ جمیع انبیاء علیہم السلام کی رُوحیں بیت المقدس میں جمع ہوئیں اور اوپر نقل کر چکے ہم شرح مشکوٰۃ و خزائن الروایات و دستور القصاصات وغیرہ سے یہ روایتیں کہ رُوحیں جمعات کو اپنے گھر پر آتی ہیں۔

اور اسی طرح لمحہ ثالثہ میں تنزل الملائکۃ والروح کا بیان اور یہ روایت آئے گی کہ شبِ برات و عید کو رُوحیں آتی ہیں اور مباحث مولد شریف میں بھی بیان سیر ارواح کا آئے گا ان شاء اللہ تعالیٰ۔ اور اب دو ایک روایتیں اور بھی نقل کی جاتی ہیں۔ حضرت شیخ الشیوخ شہاب الدین سہروردی رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب عوارف کے باب تحپین میں یہ حدیث نقل کی ہے:

روی سعید بن المسیب عن سلمان قال ارواح المومنین تذهب فی برزخ من الارض حیث شاءت بین السماء والارض حتی یردھا الی جسدھا۔

(روایت کیا سعید بن مسیب نے سلمان سے کہا اس نے رُوحیں مومنوں کی جاتی ہیں زمین کے برزخ میں جہاں چاہتی ہیں آسمان و زمین کے بیچ میں یہاں تک کہ رد کرے اُن کو طرف ان کے بدلوں کی)

اور قاضی شفاء اللہ نے تذکرۃ الموتی والقبور میں لکھا ہے:

ابن ہبالب الدنیا ازما تک روایت کر دے کہ ارواح مومنین ہر جا کہ خواہند می روند

اور اس سے پہلے اس فصل میں شہداء کے حق میں لکھا ہے:

حق تعالیٰ در حق شہداء می فرماید انھما عند ربھم اقوال شاید باشد مردان

marfat.com

Marfat.com

کرتی تعالیٰ ارواح شان را قرب اجساد میدہد چرا کہ خواهند سیر کنند و این حکم مخصوص
 شہداء نیست انبسیاء و صدیقان از شہداء افضل اند و اولیا ہم در حکم شہداء اند کہ
 جہاد بالنفس کردہ اند کہ جہاد اکبر است یعنی سرجنا من الیہما دالا صغریٰ الی
 الجہاد الاکبر از ان کنایت است و لہذا اولیاء اللہ گفتہ اند ارواحنا اجسادنا
 اجسادنا امر و احنا یعنی ارواح ما کار اجساد کی کنند و گاہی جہاد از غایت لطافت
 بر ہم ارواح می بر آید میگویند کہ رسول خدا را سایہ نبودصلی اللہ علیہ وسلم ارواح
 ایشان در زمین و آسمان و بہشت ہر جا کہ خواهند میروند و دوستان و معتقدان در دنیا
 و آخرت مددگاری سے فرمایند و دشمنان را ہلاک می نمایند انتہی
 ان روایتوں سے ارواح کی سیر کرنی دنیا میں بھی ثابت ہوتی اور یہی مذہب
 اہل سنت و جماعت کا۔

امام عبد اللہ یا فہمی یعنی قدس سرہ کتاب روضۃ الریاحین میں الحکایت الثانیۃ
 والستون بعد المائة کے آخر میں لکھتے ہیں:

مذہب اہل السنۃ ارواح الموتی ترجع فی بعض الاوقات من
 علیتین او سجنین الی اجسادہم قبورہم عند ما یرید اللہ تعالیٰ و
 خصوصاً فی لیلة الجمعة ویومہا ویجلسون ویتحدثون۔ الی آخرہ
 مذہب اہل سنت کا یہ ہے کہ ارواح موتی آتی ہیں بعض اوقات علیین یا
 سجنین سے اپنے ابدان میں جو قبور میں ہیں جب اللہ تعالیٰ چاہتا ہے خاص کر شب
 جمعہ اور روز جمعہ کو آتی ہیں بیٹھتی ہیں باتیں کرتی ہیں۔ الخ

اور اشباہ والنظائر کے احکام المجموع میں لکھا ہے: وفیہ یجتمع الارواح
 وتزار القبور کذا فی الدر المنثور وشرحہ یعنی جمعہ کے دن روحیں جمع ہوتی ہیں اور

زیارت ہوتی ہیں۔
 marfat.com

غرض کہ قبور تک ارواح کا آنا شبِ جمعہ و روزِ جمعہ ان معتبر کتب سے ثابت ہوا۔ باقی قبور سے اپنے گھروں میں آنا وہ خزانۃ الروایات سے ہم اوپر نقل کر چکے،

جاءوا اولاً الى مقابرهم ثم جاءوا في بيوتهم۔

اس روایت کے موافق اختتامِ صدی اول و شروعِ صدی دوم ہجری میں ایک عجیب قصہ گزرا ہے وہ بھی یہ طور استیناسن لکھا جاتا ہے امام ابو محمد عبد اللہ یافعی مینی طیب اللہ شاہ روضۃ الریاحین میں لکھتے ہیں :

عن بعض الصالحين قال كان لي ابن استشهد فلم اراه في المنام الا ليلة توفي عمر بن عبد العزيز رضي الله تعالى عندي راى لي تلك الليلة فقلت يا بني الموت ميتاً فقال لا ولكني استشهدت وانا تحت عند الله اُرزق فقلت له ما جاد بك فقال نووي في اهل السماء الا لا يبقى نبي ولا صديق ولا شهيد الا ويحضر الصلوة على عمر بن عبد العزيز فجننت لا شهد الصلوة ثم جيتكم لا سلم عليكم۔

یعنی بعض صالحین سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں میرا بیٹا شہید ہو گیا تھا میں نے کبھی اس کو خواب میں نہ دیکھا سوا اُس دن کے کہ جب عمر ابن عبد العزیز رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا انتقال ہوا مجھ کو اس رات دکھائی دیا، میں نے کہا بیٹا! تم مرے نہیں، کہا کہ نہیں مرا میں تو شہید ہوں جیتا ہوں اللہ تعالیٰ سے مجھ کو رزق ملتا ہے۔ میں نے کہا کہ پھر تم کیوں کر آئے؟ کہا آسمان میں آواز دی گئی تھی کہ خبردار کوئی نبی اور صدیق اور شہید باقی نہ رہے سب عمر ابن عبد العزیز کے جنازہ پر نماز پڑھیں سو میں ان کی نماز پڑھنے آیا تھا پھر تمہارے سلام کرنے کو بھی حاضر ہو گیا اللہ الحمد کہ ہم جو بنظر ایصالِ ثواب اموات ترغیب خیرات دعویٰ کرتے تھے

کہ اہل اسلام کی رُو میں خواہ وہ بالکل ابرار متعین ہوں خواہ بیچارے عصاة مذہبین
ہوں آنا ان کا روایات کتبِ اسلامیہ سے بخوبی ثابت ہو گیا مذہبِ باور و روایت و کشفاً
و درایت۔ ان صاحبوں کی بڑی بے منفعتی کہ اپنے پیرومرشد قبلہ کے منہ سے جوبات
نکلے وہ تو پتھر کی لکیر ہو جاتی ہے دوسرا شخص کیسے ہی دلائل قوی سے ثابت کرے اس
پر ایمان نہیں لاتے۔

رُوحوں میں چھینا جھپٹ اب دیکھیے مولوی اسماعیل نے جو مرادِ مستقیم
کے آخرِ ورق میں اپنے پیرومرشد

کی تعریف میں لکھا ہے کہ حضرت غوث الثقلین اور خواجہ بہاؤ الدین نقشبندی کی
رُوحیں ان کی طرف متوجہ ہو گئیں اور ایک مہینے تک ان میں چھینا جھپٹ اور لڑائی رہی
یعنی ایک کہتی تھی کہ ہم سید احمد صاحب کو اپنی طرف لیں دوسری کہتی تھی کہ ہم لیں
آخر دونوں پاک رُوحوں نے آپس میں صلح کر کے یہ بات ٹھہرائی کہ اچھا سید احمد صاحب
میں ہمارا تمہارا دونوں کا سا جوارِ بابت ایک دن دونوں رُوحیں ان پر ظاہر ہوئیں
اور توجہ قوی ایک پہر تک وہی اتنی دیر میں دونوں طریقوں کی نسبت حضرت کو
نصیب ہو گئی انتہی کلام

اب دیکھیے کہاں حضرت غوث اعظم کا مزار بغداد شریف میں اور کہاں
خواجہ عالی شان نقشبند کا مزار بخارا میں۔ پھر ان کی رُوحیں خبر نہیں علیین کے کس طبقہ
اور جنت کے کس درجہ میں ہوں گی اور یہ بھی ہے کہ ان دونوں حضرات مقدس کے
مریدوں میں سیکڑوں اولیاء اللہ کا مل کیا کہوں بلکہ ہزاروں لاکھوں مقبولین ہوں گے
تسیر بھی ان کی ہو کس نہ کبھی اور سید احمد صاحب کی ان کو خواہش پیدا ہوئی
کہ سید احمد صاحب کو اپنی نسبت مریدی میں لیجئے اور اسی آرزو میں علیین یا
بہشت سے ہندوستان میں وہ رُوحیں توجہ دینے کلمہ ترائیں۔ ہم اس کو رد

marfat.com

Marfat.com

نہیں کرتے لیکن ان دانشمند مصنفوں کے حال پر افسوس کرتے ہیں کہ یہ مولوی اسماعیل صاحب کی تحریر باوجودیکہ از روئے عقل اس میں چند باتیں خلاف عادی معلوم ہوتی ہیں لیکن اس کو مستقم رکھتی ہیں اور ہم روحوں کا آنا اپنے گھروں پر باوجود منقضائے عقل ہونے کے البتہ اپنا گھر برکسی کو مالوف ہوتا ہے جب ارواح نے دنیا کی سیر کی تو اپنے گھروں کی سیر کیوں نہ کریں گی اور روح کو بعد کافی نہیں کیونکہ وہ مجردات سے ہے اگر ثابت کرتے ہیں اور اس پر حدیث بھی پیش کرتے ہیں اور روایات فقہاء رحمہم اللہ کی سند گزارتے ہیں اس پر انکار کرتے ہیں اور اس اعتقاد کے باعث ہم لوگوں کو اور ہمارے ساتھ اُن مفتیانِ دین کو جو یہ روایات اپنے فتاویٰ میں درج کر گئے ہیں بدعتی کہنے لگے ہیں یہ وہی مثل ہے جس طرح معتزلہ خود اپنے کو اصحاب العدل والتوحید نام کرتے ہیں اور اہلسنت وجماعت کو بدعتی اور ارباب الہوا کہتے ہیں اور یہ کہنا اہل انکار کا قصہ سید احمد صاحب میں کہ یہ ان کو مکاشفہ ہو گیا تھا اس کی تحقیق مباحث مولد شریف لعل سادہ مقام تحقیق سیر ارواح میں آئے گی۔

براہین قاطعہ کا اعتراض روحوں کی بددعا پر، پھر اس کا جواب

اور مولف براہین قاطعہ گنگوہی کا یہ اعتراض روح میت کی بددعا دینے پر صفحہ ۸۰ میں کہ اگر زندہ نے مردہ کو ثواب نہ پہنچایا تو کوئی ظلم اس نے میت پر شرعاً نہیں کیا یا احسان بھی نہیں کیا پس احسان نہ کرنے پر بددعا ظلم ہے میت باوجودیکہ ظلمت و نفس و شیطان سے چھوٹا حقیقتہ الامر خیر و شر اس کو برزخ میں واضح ہو گئی وہ اب بھی بزعم مولف بعد ایتان کشف و یقین آخرت کی شرف نفس میں مبتلا ہے یہ روایت قطعاً متہم و متروک ہے انتہی ملخصاً

marfat.com

Marfat.com

اعتراض کہ روح میت کی دعا بچند وجوہ مخدوش

○ بچند وجوہ مخدوش ہے اول یہ کہ حدیث کی قوت و ضعف و سقم پہچاننے کے لیے میزان شرعی اسناد ہے اگر مولف براہین کو اسناد معلوم نہ تھی تو مغنیان شرع متین کی نقل پر جو چند فتاویٰ حنفیہ میں مرقوم ہیں اعتماد کیا ہوتا وہ روایت جبرأت کو رد میں آنے کی در صورت عدم تصدیق بدعا دینے کے فتاویٰ حنفیہ میں موجود ہے جس کو امام نجم الدین عمر بن محمد نسفی نے جو مشہور بہ علامہ سمرقند تھے تالیف کیا ہے اس میں وہ سب مسائل جمع کیے ہیں جو ان کی حالت حیات میں ان سے استفتاء کئے گئے تھے ۵۳۷ھ میں ان کی وفات ہے معتدین علمائے سلف سے تھے اسی واسطے علمائے خلف نے ان کی روایت پر اعتماد کیا اور اپنے اپنے فتاویٰ میں درج کیا اور کیوں نہ کرتے صاحب درمختار لکھتے ہیں کہ ہمارے ذمہ واجب ہے یہ بات کہ جو متقدمین فتویٰ دے گئے ہیں ہم اس کا اتباع کریں۔ اصل عبارت یہ ہے :

فعلینا اتباع ما رجحوا وما صححوہ۔

اور شامی شارح درمختار اس مقام پر لکھتے ہیں : فانہ لا یسعنا مخالفہ۔ یعنی بے شک بات یہ ہے کہ ہم کو ہرگز گنجائش نہیں کہ ان کے مترار واد کی مخالفت کریں۔

○ دجستانی مولف براہین نے اس روایت کو رد کیا تو کس طرح کہ بالکل اوہام و خیالات سے رجحان بالغیب اور یہ جائز نہیں حتیٰ صاحبوں نے روایات دین کو خالی باتوں سے رد کیا ہے ان کو فقہاء و محدثین اہل سنت نے الفاظ شنیعہ سے یاد کیا ہے مثلاً یہ حدیث جو صحیحین میں ہے کہ جب ملک الموت نے موسیٰ علیہ السلام

marfat.com

Marfat.com

کہا کہ میں قبض روح کو آیا ہوں حکم الہی قبول کیجئے تب حضرت موسیٰ نے ایسا تھپڑ مارا کہ ملک الموت کی آنکھ پھوٹ گئی۔ پھر جناب باری میں جا کر عرض کی کہ خداوند امجد کو ایسے شخص کے پاس بھیجا جو مرنا نہیں چاہتا الی آخر۔

اس حدیث پر بعض عقل خیالات والوں نے طعن کیا کہ موسیٰ علیہ السلام کیوں بے قصور کو تھپڑ مارتے اور وہ بھی ایسا کہ آنکھ پھوٹ گئی نباء علیہ یہ حدیث صحیح نہیں لیکن جو محدثین تھے انہوں نے اس حدیث کو تسلیم کیا اور مقرر فی آدمیوں کو طعہ لکھا۔ عبارت یہ ہے،

وانکر بعض الملاحدة هذا الحديث قالوا كيف يجوز على موسى

فقد عين ملك۔

اور یہ قرار دیا کہ حدیث کو عقل باتوں سے رد نہ کرنا چاہیے بلکہ تاویل کرنی چاہیے اس حدیث میں تاویل ہو سکتی ہے کہ حضرت موسیٰ کے پاس ملک الموت بشکل انسان آئے تھے انہوں نے جانا کہ یہ کوئی دشمن قتل کو آیا ہے اس کے دفع کرنے کیلئے تھپڑ مارا اتفاق سے آنکھ نکل پڑی الی آخر۔ اس نظریے سے ہم کو یہ ثابت کرنا ہے کہ روایات دینیہ کو ایسے خیالی شاخسانوں سے رد نہ کرے۔ محدثین ایسے کو طعہ کہتے ہیں۔

○ وجہ ثالث یہ کہ ترک و اتہام حدیث کے لیے عقلی شکا چلایا تو کیا کہ روایات کیوں بدو عادیاتیں یہ نہ سمجھے کہ روح کو کچھ تو تعلق آب و گل بدن انسانی سے ہے فرشتے جو بالکل مکدر آب و گل سے مجرد ہیں وہ بھی بخیل مسک کہ بدو عادیاتیں ہیں تو روح کا بدو عادینا کیا بعید ہے۔ صحیحین کی حدیث بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہے کہ ہر صبح کو دو فرشتے آسمان سے اترتے ہیں اور دعا کرتے ہیں کہ یا اللہ! خرچ کرنے والے آدمی کو بدلا عطا کر اور بڑھا اور جو خرچ نہ کرے اس کا جمع کیا ہوا مال تلف کر

marfat.com

Marfat.com

بلکہ فرما انتہی

ظاہر ہے کہ جب روح دنیا میں مع الجسد متقی اُس وقت اُس کی نسبت احکام الہی اور کتبے اور جب بدن سے مفارق ہو کر اُس عالم میں شامل ہوئی تب اس پر احکام و آثار اُس عالم کے مترتب ہونے پھر کیا عجب ہے کہ جس طرح فرشتے خراج نہ کرنے والے آدمی کو باذن الہی بددعا دیتے ہیں اسی طرح روحیں بھی اس عالم میں جا کر ایسے آدمی کو ہمال و باکر بیٹھ رہا اور اپنے مورث کو فاتحہ و صدقہ سے یاد نہیں کرتا باذن الہی بددعا دیتی ہوں یہ کیا امر محال ہے جس کے خیال سے روایت مفتیان دین کو کہا جاوے کہ قطعاً متروک و متہم ہے۔

○ وجہ زایل یہ کہ اس دعا کو ظلم ٹھہرانا بالکل بے اصل ہے کچھ تو مخدوش و مردود ہونا اس کا وجہ ثالث سے بھی سمجھا گیا علاوہ برائے کا ہر ہے کہ اگر وہ ثناء دعا اور تصدق کرتے تو از روئے مسئلہ شرعیہ ثواب ان کو بھی ملتا اور میت کو بھی، جب کچھ دیکھا تو دونوں مردوم رہے پھر اگر ایک امر واقعی زبان ارواح سے صادر ہوا کہ الہی! جیسے ہم ناامید پھر سے یہ بھی ناامید ہیں رحمت سے یعنی ثواب سے، تو یہ کس طرح ظلم ٹھہرتا ہے اور اگر کوئی یہ کہے کہ امر واقعی کی دعا کی جائے یہ تو تحصیل حاصل ہے جواب اس کا یہ ہے کہ فقیہ شامی رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلہ کو خوب تحقیق کر دیا ہے کہ تحصیل حاصل کی دعا جائز ہے عبارت التعاطی یہ ہے،

لو كان الدعاء بتحصیل الحاصل مہیا لاساخ الدعاء لصلی اللہ علیہ وسلم لا بوسيلة ولا بلفظ الشیاطین۔

یعنی اگر تحصیل حاصل کی دعا منع ہوتی تو نہ کی جاتی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے وسیلہ کی جو بعد ازاں دعا کرتے ہیں کہ یا اللہ! محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو وسیلہ دیجو اور مقام محمد میں پہنچاؤ کیونکہ یہ دعا خدا تعالیٰ کو پہنچاؤ کے واسطے ہے۔

marfat.com

Marfat.com

ناجائز ہوتی لعنت شیاطین پر کیونکہ وہ خود لعنت میں ہیں بے دعا کئے انتہی
 اگر دعائے ارواح کے یہ معنی ہوں کہ اسے وارثو! جس طرح تم نے ہمارے
 ساتھ ترک احسان کیا اور ہم محروم پھرے خدا کرے کہ جب تم مرو تمہارے ساتھ
 تمہارے ورثاء ترک احسان کریں اور تم بھی ناامید رحمت و ثواب سے پھر دو تو اس
 مضمون میں کوئی اتلاف حق فرض و واجب کی دعا نہیں جو ظلم قرار دیا جائے ،
 ترک احسان پر ترک احسان کی دعا ہے اور جن مواقع میں کہ میت کی وصیت پر وارثوں
 نے ببا عت حرم و طمع نفسی عمل نہ کیا ان مواقع میں تو یہ دعا ارواح کی کسی طرح
 محل کلام ہی نہیں پھر معترضین نے یہ ہی خیال کیا ہوتا کہ قدم ارواح کی سبب
 حدیثوں میں تو ذکر بد دعا کا نہیں۔ ایک میں ہے تو یہ وہی موقع خاص ہوگا جس میں
 اتلاف وصیت صدقات ہے باقی اور مواقع میں فقط یہ بات کہ رو میں امیدوار
 آئیں اور ناکام واپس چلی گئیں غرض کہ ان صاحبوں پر لازم تھا کہ اس روایت
 میں یہ تاویل یا مثل اس کے اور کچھ جو جو محل صحیح نکلتے پیدا کرتے لیکن روایا متعذرین
 مصفیان دین متین کو رو نہ کرتے۔

○ وجہ خامس جب کوئی توبہ ان صاحبوں کو نہ سوجھی اور یہ ہی ان کو معلوم
 ہوا کہ یہ بد دعا قبیح ہے تو یہ کیا دلیل قائم کی کہ عالم برزخ میں جب خیر و شر واضح
 ہو گیا تو پھر کس طرح بعد کشف و یقین برا فعل یعنی بد دعا کرنا ارواح سے صادر ہوتا
 ہم کہتے ہیں اگرچہ برزخ میں انکشاف خیر و شر ہے لیکن روز قیامت سب سے زیادہ
 انکشاف حقایق ہوگا پھر اس روز خدا نے عالم الغیب والشہادۃ کے سامنے دگ اپنے
 جرائم کو کر جائیں گے جھوٹ بولیں گے تب ان کو نامہ ہائے اعمال دکھائے جائیں گے
 کہیں گے کہ فرشتوں نے زبردستی ہمارے نام لکھ دیے، تب ان کے ہمسائے بلے
 جائیں گے وہ گواہی دیں گے ان کو بھی جھٹلائیں گے۔ تب رب العزت جل جلالہ ان

کے منہ پر مہر لٹکا کر پوچھے گا سب اعضاء بول اٹھیں گے کہ بیشک اس نے یہ گناہ کیے کہ ان فی التفسیر اور امام رازی نے تحت آیت ان یتوب علیکم سبکم ولا ابصارکم ولا جلودکم ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ زمانہ کاروں کی پیشاب نگاہ اس روز گواہی دے گی۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے کہ آپ نے فرمایا:

”آدمی کے اعضاء میں اول ران اور ستمیل گواہی دے گی۔“

یعنی اس لیے کہ اول مساس بائندہ سے واقع ہوتا ہے پھر وقت مباشرت ران تک فزیت پہنچ جاتی ہے۔

خلاصہ یہ کہ سب خبروں کی گواہی دیں گے تو بعد ازاں وہ مجرم اپنے اعضاء کو دکھائیں گے کہ تم نے کیوں گواہی دی اور اپنے اعضاء کو بددعا دیں گے بعد ازاں وسعتاً یعنی خدام کو مدد کیجواپنی رحمت سے اور ہلاک کیجو۔ یہ مضمون بددعا کا صحیح مسلم کی حدیث میں ہے۔

اور روح البیان میں ہے کہ جو مسلمان گنہگار ہوں گے ان کے اعضاء بھی گناہ پر شہادت دیں گے لیکن جن اعضاء سے انہوں نے نیک کام کیا ہے جب وہ شہادت اچھی دینے لگیں گے وہ بخش دیے جائیں گے۔

الحاصل روایات مذکورہ سے یہ ثابت ہو گیا کہ قیامت کے روز جو نہایت درجہ انکشاف حقانی نہ دشرکار روز ہوگا اس دن بھی آدمی ایسے ایسے بُرے کام کریں گے کہ خاص اللہ تعالیٰ کے سامنے مکر جائیں گے جھوٹ بولیں گے فرشتوں کو اور آسمان وزمین کے ٹکڑوں کو اور ہمسایوں کو سب جھٹلائیں گے اور پھر جب اعضاء گواہی دیں گے حالانکہ انہوں نے باذن الہی گواہی دی ہے اور سچی گواہی دی ہے تیسرے ہی بندہ ان کو بددعا دے گا اور ان سے گامکار واد مسلم جب ایسے ایسے

marfat.com

Marfat.com

کام مذکورہ بالا ایسے مقام کشف و عیاں میں ہوں گے تو مجھلا عالم برزخ میں بدو عائدینا ارواح کا کس طرح اس درجہ محال و مستبعد ٹھہرایا جس سے روایت فتاویٰ کو جھٹلایا۔

○ وجہ سادس حدیث صحیح ہے کہ یبعث کل عبد علی ما مات علیہ یعنی آدمی اُسی خصلت پر اٹھایا جائے گا جس پر مر رہا ہے۔

اور دوسری حدیث میں آیا ہے :

یُبعث الناس علی نیاتہم۔ یعنی آدمی اپنی نیتوں پر اٹھائے جائیں گے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جو صفات محمودہ یا مذمومہ انسان کے جوہر روح میں راسخ ہو جاتی ہیں وہ بعد موت بھی قائم رہتی ہیں حتیٰ کہ انہی صفات کے ساتھ حشر اُس کا ہوگا۔ جب یہ معلوم ہوا تو جاننا چاہئے کہ آدمی دو قسم ہیں یعنی بالکل خاک جو غصۂ نام کو نہیں مغرور صلح و تجاوزان کا جلی کام ہے اور بعضے وہ جو اپنے منافی طبیعت پر آزرہ ہو کر خفگی ظاہر کر دیتے ہیں۔ پس یہ دونوں آدمی بعد موت بھی اپنی اُسی جبلت پر ہوں گے اور ظاہر ہے کہ آدمی قسم اول قلیل الوجود ہیں اور ثانی زیادہ بلکہ زیادہ سے زیادہ تر و تلافی حکم اسکل کیلئے مسلّم ہے پس جس طرح وہ لوگ دنیا میں جب دیکھتے تھے کہ اُن کے ایک نمک پروردہ یا رفیق نے جس پر ان کو بھروسہ تھا شدت حاجت کے وقت جواب صاف دے دیا اور حقوق احسان و مروت کو بالکل فراموش کیا تو بے اختیار بدو عائدینا نکل جاتی ہے کہ جیسا تُو نے میرے ساتھ تیری شکل کی گھڑی میں بھی خدا ایسا ہی کچھ جو جب وہ مر گئی اور عالم برزخ میں گئی تو وہی جبلت اُن کے ساتھ گئی بناؤ علیہ وہی مادہ فطری ان کا وہاں ظاہر ہوگا کہ جب ان کے اقربائے احسان فراموش اس کا مال مار کر بیٹھ رہیں گے اور دُعائے قد میں ذرہ بھر ان کو یاد نہ کریں گے وہ بے ساختہ ان کو بیدار عادیں گے جس طرح کفار و فساق جو کچھ

صفات تکذیب وغیرہ کی دنیا سے ساتھ لے گئے تھے وہی محشر میں علی الاعلان ظاہر کریں گے جس طرح روایات سابقہ میں گزر چکا۔

○ وجہ سابع الزامی اس روایت کو فقط بدو عار و اراج کے سبب دیتے ہیں اور مولوی اسماعیل صاحب کی تحریر مرقومہ ورق آخر صراط مستقیم کو رد نہیں کرتے جو لکھتے ہیں،

”روح مقدس جناب حضرت غوث الثقلین و جناب حضرت خواجہ بہاؤ الدین نقشبند متوجہ حال حضرت ایشاں گرویدہ و تا قریب یک ماہ فی الجملہ تنازعے درمابین روحیں و روحی حضرت ایشاں مانہ زیرا کہ ہر واحد ازین ہر دو امام تقاضائے جذب حضرت ایشاں بتمامہ لبوسے خود می فرمود“

دیکھیے یہاں اپنے پیرو مرشد کی بابت دو اماموں کی روح مقدس میں لڑائی ثابت کرتے ہیں لفظ تنازعہ لکھتے ہیں۔ منتخب اللغات میں ہے،
تنازع دشمنی و خصومت کردن۔ (تنازع دشمنی اور لڑائی کہنا ہے،
احد صراح میں لکھا ہے،

الخصام پیکار کردن باہم والاسم الخصومت۔ (الخصام ایک دوسرے سے لڑائی کرنا اور اسم الخصومت ہے)

مؤلف براہین کو لازم تھا کہ اول اس تحریر صراط مستقیم کو رد کرتے پھر در روایت فتاویٰ نسفیہ میں قدم دھرتے۔ لیکن اس کو بڑی عبارت طویل سے صفحہ ۸۳ میں قوت دیتے ہیں جس کا خلاصہ یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو بھی کثرت امت کی خواہش ہوئی ہے جناب فخر عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ولود و عورتوں کے نکاح کی تاکید فرمائی ہے اسی واسطے ان دونوں اماموں نے جب سید احمد صاحب کا درجہ دیکھا اور جانتا کہ ان کے بہت مرید ہو دیں گے۔ دونوں نے اپنی اپنی طرف کھینچا جا ہا انتہی مختصاً

یہ جواب نہایت رکبک ہے۔ سید صاحب کو بیاعت کثیر المرید ہونے کے ولود عورت یعنی کثیر الولادت عورت کے نکاح سے جو تمثیل دی یہ خیال نہ کیا کہ ایسے شخص کے مرید کرنے کی تمنا درست ہے لیکن تنازع حرام جس طرح ولود عورت کی طرف رغبت صحیح ہے۔ لیکن اس میں لڑائی و محاصمت حرام یہ تو نص قطعی کا معارضہ ہے۔ حق سبحانہ فرماتا ہے :

لا تنازعوا۔ (لڑائی نہ کرو)

شاہ ولی اللہ اس کا ترجمہ کرتے ہیں :

با یک دگر نزاع مکنید۔ (ایک دوسرے سے لڑائی نہ کرو)

اور شاہ عبدالقادر لکھتے ہیں :

آپس میں مت جھگڑو۔

پس جبکہ اس مکاشفہ تحریری کو بیاعت حرمت تنازع رد نہ کیا ۔ تو چاہیے کہ روایات مفتیان دین کو بھی رد نہ کریں باوجودیکہ اس قسم کی دعا کی حرمت پر کوئی نص شرعی مولف براہین نے روایت نہیں کی جس طرح ہم آیہ لا تنازعوا نص قطعی پیش کرتے ہیں پس دعویٰ ان کا بلا دلیل شرعی نامسموع ہے اور یہ خیال اُن کا بوجہ سببہ مذکورہ مدفع ہے۔

دوسرا اعتراض ارواح کے آنے پر صفحہ ۱۰ براہین میں یہ ہے کہ یہ روایتیں مخالف صحاح کے ہیں کیونکہ مشکوٰۃ میں نسائی اور اقد سے منقول ہے کہ جب میت کی روح برزخ میں جاتی ہے تو ارواح جمع ہو کر اپنے اقارب کا حال پوچھتی ہیں تو وہ جو پہلے مر لیا تھا اس کو کہتا ہے کہ وہ تو مجھ سے پہلے مر لیا تھا اگر ہر ہفتہ ارواح اپنے گھر جاتی ہیں تو ان کو کیا حاجت استفسار کی ہے۔

جواب : حاجت استفسار کی کہیں نہیں مثلاً ایک ہر ہفتہ اپنے گھر آتا ہے

marfat.com

Marfat.com

شب بائش ہو کر چلا جاتا ہے تو پھر روز بعد چلے آئے اس شخص کے اگر کوئی اس کے گھر سے آئے گا تو وہ اپنے اقربا کا حال پوچھے گا یا نہ پوچھے گا سب عقلاً جانتے ہیں کہ وہ ضرور پوچھے گا پس اسی طرح رُوح شب جمعہ کو اپنے گھر گئی ہوئی تھی تو جو آدمی چار شنبہ یا روز چہ شنبہ کو مرے گا اور رُوح اس کی عالم برزخ میں جائے گی وہ رُوح ضرور پانچ پھر روز کی غیوریت کا حال اس رُوح تازہ سے پوچھے گی کہ فلاں آدمی کس طرح ہے اور فلاں کس طرح، اور اسی طرح اگر کوئی قریب اس کا روز شنبہ یا شام جمعہ کو مر گیا ہو گا اور وہ اپنے شومی اعمال سے دوزخ میں گیا اور اراج مومنین میں نہ پہنچا پھر کوئی دوسرا عزیز مومن مخلص چار شنبہ کو مر کر اراج مومنین میں پہنچا تو وہ بالضرورة بیان کرے گا کہ وہ مرد قریب مجھ سے چار پانچ روز پہلے مر چکا کیا وہ تمہارے پاس نہیں آیا، تب وہ رُوحیں کہیں گی کہ بس وہ دوزخ میں گیا۔

اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ رُوح ہر سفتہ گھر پر آتی اپنے ایک عزیز کو ہمیشہ غیر موجود پاتی چونکہ اس وقت آدمیوں سے اس کو پوچھنا ممکن نہ تھا ہمیشہ چپ چلی جاتی یہ خیال کرتی کہ شاید وہ کہیں پردیس میں گیا ہے لیکن جب اُس گھر میں کوئی مخلص مومن مرا اس کی رُوح اراج مومنین میں پہنچی تب اس عزیز کا حال دریافت کیا جواب دیا کہ وہ تجھ سے پہلے مر چکا ہے کیا تمہارے پاس نہیں آیا تب وہ رُوح جان لیتی ہے کہ اُس عزیز کو ہر سفتہ جو مکان پر موجود نہ دیکھتی تھی اور یہ سمجھتی تھی کہ وہ کہیں پردیس میں ہو گا سو پردیس میں نہیں بلکہ وہ دوزخ میں پہنچا۔

اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ رُوح کا اپنے گھر آنا منقول ہے ہمارا یہ دعویٰ تو نہیں کہ وہ اپنے سب اقربا و عزیزوں اور دوست آشناؤں کے گھر پھر جاتی ہے پس جائز ہے کہ وہ رُوحیں اپنے اقربا و عزیزوں کا حال پوچھتی ہوں گی جو اس کے خاص گھر میں نہیں رہتے تھے۔ لہذا ہمیشہ یہ کہنا چاہیے کہ گھر میں رہنے والے

والوں کی ہے اور نہ یہ کہ خاص اپنے ذوی القربیٰ کا حال پوچھے گا بلکہ جائز ہے کہ اپنے بعض دوستداروں اور غمگساروں کا حال دریافت کریں۔ حدیث کے الفاظ یہ ہیں:

فیسئلونہ ماذا فعل فلان ماذا فعل فلان فیقول قدمات اما انا کما فیقولون قد ذهب بہ الی امہ الہا۔ یہ

یعنی اُس نے مردے سے پہلے مردے پوچھتے ہیں فلانے کا حال کیا ہے وہ جواب دیتا ہے کہ وہ تو مر چکا کیا تمہارے پاس نہیں آیا تب وہ کہتے ہیں کہ وہ دوزخ میں پہنچا انتہی۔

قصہ صالح مزی کا اب قلوب تقاسیم کے نرم کرنے کو ایک قصہ نہایت معتبر کتاب سے جس کے

مصنف کو نو سو برس سے زیادہ ہوتے چار واسطوں سے امام ابو یوسفؒ کے شاگرد ہیں لاکھ حدیث اُن کو حفظ تھیں ان کا خطاب امام الہدیٰ ہے اور نام ان کا نصر بن محمد اور لقب اور کنیت فقیہ ابو الیث سمرقندی مشہور ہے وہ اپنی کتاب تنبیہ میں باب فصل جمعہ میں فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے باپ سے سنا اور وہ فرماتے کہ پہنچا مجھ کو قصہ صالح مزی کا کہ وہ جمعہ کی رات کو جامع مسجد میں آئے کہ نمازِ غسر و پاں پڑھیں راستہ میں ایک مقبرہ ملا، دل میں آیا کہ صبح صادق ہو جائے گی اُس وقت مسجد کو چلیں گے۔ مقبرہ میں ٹھہر گئے۔ دو رکعت نماز پڑھی اور ایک قبر سے کچھ سہارا لگا لیا نیند آنکھوں میں بھرا آئی دیکھتے کیا ہیں سب اصحاب قبروں سے نکل کر

لے علم سیکھا انہوں نے ابو جعفر بخندوانی سے انہوں نے ابو القاسم صفار سے انہوں نے نصر بن یحییٰ سے انہوں نے محمد بن ساعدہ سے انہوں نے امام ابو یوسف سے اور

وہ شاگرد تھے امام اعظمؒ کے رحمۃ اللہ علیہم

marfat.com

Marfat.com

حلقہ جیٹ گئے باتیں کرنے لگے ایک جوان کو دیکھا اُس کے کپڑے میلے ادا اس
 منہم بیٹھا ہے اتنے میں بہت خوان ڈھکے ہوئے خوان پوشوں سے آئے اُن میں
 ہر ایک آدمی اپنا اپنا خوان لیتا گیا اور چلتا گیا آخر وہی بیچارہ جوان رہ گیا اس کے پاس
 کچھ نہ آیا وہ ادا اس غم کا مارا اٹھ کر کھڑا ہوا جب قبر میں داخل ہونے لگا صالح مزی
 کہتے ہیں کہ میں نے اس سے کہا، اے اللہ کے بندے! تو کیوں ادا اس ہے؟
 اُس نے کہا کہ تم نے دیکھا نہیں کس قدر خوان آئے تھے! میں نے کہا ہاں۔ وہ بولا
 یہ تجھ تکالُف تھے جو اُن کے واسطے خیر خواہوں نے بھیجے تھے جو وہ صدقہ دعا وغیرہ
 کرتے ہیں ان کو پہنچتا ہے جمعہ کی رات کو اور میں رہنے والا ملک سندھ گا ہوں اپنی ماں
 کو لے کر واسطے حج کرنے کے آیا تھا جب بھو میں پہنچا میں مر گیا میری ماں نے میرے
 بعد نکاح کر لیا اور دنیا میں مشغول ہو کر مجھ کو بھول گئی نہ منہ سے کبھی نام لیتی ہے نہ
 زبان سے دعا، اب میں غمگین بنوں کیا کروں میرا کوئی نہیں جو یاد کرے۔ تب
 صالح مزی کہتے ہیں میں نے اس سے پوچھا تیری ماں کہاں ہے؟ اس نے بتا دیا
 پھر صبح ہو گئی نماز پڑھی اور اس کا گھر ڈھونڈتا ہوا گیا اس نے اندر سے آواز
 دی، تو کون ہے؟ میں نے کہا، صالح مزی۔ اس نے بلایا، میں گیا۔ میں نے
 کہا، بہتر یہ ہے کہ میری اور تیری بات کوئی نہ سنے۔ تب میں اس سے نزدیک
 ہو گیا فقط ایک پردہ پیچ میں رہ گیا، میں نے کہا اللہ تعالیٰ تجھ پر رحم کرے کوئی تیرا
 بیٹا ہے؟ بولی، کوئی نہیں۔ میں نے کہا، کبھی ہوا تھا؟ تب وہ سانس بھر نے
 گلی اور بولی، ایک بیٹا جوان تھا مر گیا۔ تب میں نے وہ قصہ مقبرہ کا بیان کیا
 اُس کے آنسو بہنے لگے اور کہنے لگی، اے صالح مزی! وہ میرا بیٹا میرا کلیجہ تھا۔
 پھر اس عورت نے مجھ کو ہزار درم دیے اور کہا کہ میرے نو رچشم کی طرف سے خیرات
 کیجو اور اب سے میں اُس کو دعا اور خیرات سے نہ بھولوں گی جب تک دم میں دم ہے۔

صالح مزی فرماتے ہیں: پھر میں نے وہ ہزار درم خیرات کر دیے اگلے جمعہ کی رات اس مقبرہ میں گیا دو رکعت پڑھیں ایک قبر کے سہارے بیٹھ گیا سر جھکا کر پھر میں نے اُن لوگوں کو قبروں سے نکلنے دیکھا اور اس جوان کو دیکھا سفید کپڑے نہایت خوش وہ میرے پاس آکر کہنے لگا، اے صالح مزی! اللہ تیرا بھلا کرے مجھ کو ہدیہ اور تحفہ پہنچ گیا۔ میں نے کہا: تم جمعہ کو پہچانتے ہو؟ کہا: جانور تک پہچانتے ہیں یہ کہا کرتے ہیں سلام لیوم صالح یعنی یوم الجمعة انتہی

اے بھائیو! اگر ایسے امام الہدی کا فعل کیا ہوا قصہ درد آمیز تمہارے دل کو خوفِ الہی سے نہ ہلا دے تو کمال حسرت کی بات ہے پتھر بھی اللہ کے در سے نرم ہو جاتے ہیں ان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار۔ قدیم لایام سے دستور چلا آتا ہے کہ قدما اپنے اپنے اموات کے لیے کھانا جمعہ کی رات کو دیا کرتے تھے۔ حفاظ اور ملا اور قراء مقابر وغیرہ کو بھیجتے تھے حضرت سعدی رحمہ اللہ علیہ کو چھ سو برس سے زیادہ گزرے اُن کے کلام میں بھی اس کا پتا موجود ہے کلیات میں جو قصیدہ درباب تنبیہ حال موت لکھا ہے اُس میں وہ لکھتے ہیں کہ جب آدمی مرتا ہے چند روز اس کو روتے ہیں جمعرات کو علوا بھی بھیجتے ہیں جب کئی برس گزر گئے پھر سب بھول جاتے ہیں وہ آدمی بے نام و نشان ہو جاتا ہوا

اشعار اُن کے بطور التقاط لکھتا ہوں

یک ہفتہ یا دو ہفتہ کم و بیش صبح و شام
باگریہ دوست ہدم و ہمدستان شود
علا سہ چار صحن شب جمعہ چند بار
بہر ریاضِ محاذ ہر گور خان شود

marfat.com

Marfat.com

وانگہ کہ چند سال براں حال بگزرد

اُن نام نیز بگزرد و بے فشاں شود

انگلے آدمی جہرات کا اس قدر خیال رکھتے تھے کہ دو آنہ کا مزدور کہ جس کے

پاس کچھ بھی دینے کو نہ ہوتا تھا وہ بھی جو سیر بھر آٹا بچوں کے واسطے لاتا اور شام

کو پکواتا اس میں نیت کرتا تھا کہ یا رب العالمین یہ جو بال بچوں کا نفقہ میرے

تیرے حکم سے واجب ہے اور ادائے واجبات الہی میں آدمی مستحق ثواب

ہوتا ہے کج جو یہ سیر بھر کی روٹیاں اپنے بال بچوں کو دیتا ہوں اس نفقہ واجبی میں

میری یہ نیت ہے کہ اس میں جو مجھ کو ثواب ہوتا وہ میرے فلاں عزیز میت کو پہنچے

غرض کہ نادار تنگ دست آدمی اسی روزمرہ کے نفقہ واجبی خیال میں نیت ایصال ثواب

لے فائدہ قربانی کے مسائل جو فتاویٰ عالمگیری میں لکھے ہیں ان میں بیان کیا ہے کہ

اگر کوئی غریب آدمی قربانی کرے اور وہ اہل دعیال رکھتا ہو اور زیادہ وسعت

اس کو نہیں تو اس کے حق میں افضل ہے کہ نہ تقسیم کرے گوشت قربانی کا بلکہ

سب رہنے دے اپنے اہل دعیال کو فراغت سے کھلا دے۔ تمام ہوا کلام

عالمگیری کا۔

پس اسی طرح غریب آدمی فاتحہ کا کھانا اپنے بال بچوں کو کھلا دیتے تھے،

بعضے نادار واقعت اس پر اعتراض کرتے ہیں کہ جب بال بچوں کو کھلا دیا تو یہ کیا ثواب

ہوا۔ جواب اس کا یہ ہے جو رسالہ ہذا میں مذکور ہے اور صحیحین کی حدیث ہے،

اذا نفق المسلم نفقة علی اہله وھو تنجھا کانت لہ صدقة۔

یعنی مسلمان جو کچھ اپنے بال بچوں پر بنظر قربت و ثواب خرچ کرتا ہے وہ عند اللہ

صدقہ ہے۔ ۱۲۔

marfat.com

Marfat.com

کرتے تھے اور فاتحہ درود پڑھ کے بعد ازاں اپنے بال بچوں کو وہ کھانا کھلا دیتے تھے
اموات کو محروم نہ رکھتے تھے اور تو نگر آدمی تو بہت کچھ دیا کرتے تھے

اب جیسی ہمتیں لوگوں کی پست

ہو گئیں اور اس نخیلی کے ساتھ یہ بہانہ بھی ہاتھ آگیا کہ اس کو مولوی لوگ بدعت
کہتے ہیں پس بالکل آدمی چھوڑ بیٹھے، اونگھتے کو ٹھیلے کا بہانہ مثل مشہور ہے۔
اب ہم نے تم کو روایات کتب معتبرہ کی سنا دیں، چاہئے کہ اب سستی نہ کرو اور
صدقات و خیرات اور درود و فاتحہ سے اپنے عزیزوں کو یاد رکھو۔

ایک مسئلہ سنا تاہوں کہ جس قدر تم اموات کے نام پر دو گے یا پڑھ کر
بخشو گے اموات کو سب پہنچے گا اور اسی قدر تم کو بھی ملے گا کچھ تمہارا ثواب کٹ
نہ جائے گا، تم اور موتی دونوں کا میاب ثواب سے ہو گے۔ خزانۃ الہی میں کچھ کمی
نہیں وہ دونوں کو دیتا ہے ان ربك واسم المَغْفِرَت (بیشک تیرے رب کی مغفرت
بہت وسیع ہے) فقط تمہاری نیت کا گھانا ہے۔

لمعہ ثالثہ، عیدین اور شبِ برات اور عشرہ محرم میں فاتحہ

فی خزانۃ الروایات عن ابن عباس رضی اللہ عنہ یقول اذا
کان یوم عید او یوم جمعة او یوم عاشوراء اولیلة نصف من شعبان
تاتی ارواح الاموات ویقومون علی ابواب بیوتہم فیقولون هل من
احد یدکرنا هل من احد یرحم علینا هل من احد یدکر غربتنا
یا من سکنتم بیوتنا ویا من سعدتم بما شقینا ویا من اقمتم فی اوسع
قصورنا وناحن فی ضیق قبورنا یا من استذلّنا لئلا یتا منا ویا من
نکحتم نسائنا هل من احد یتفکر فی غربتنا وفقرنا کتبنا مطویۃ

marfat.com

Marfat.com

وکتبہ منثورہ۔

واضح ہو کہ یہ کتاب "خزانۃ الروایات" پرانی کتاب ہے جس نسخہ سے یہ عاجز (حضرت مولانا عبد السمیع انصاری قدس سرہ) نقل کر رہا ہے وہ چار سو برس سے کسی قدر کم کا کھا ہوا ہے اب دیکھیے تصنیف کب ہوئی ہوگی! صاحب کشف الخزانہ نے اس کے مصنف کا حال یہ لکھا ہے کہ یہ قاضی جگن ہندوستان کے مفتی المذہب اور ساکن گجرات تھے تمام عمر فتویٰ دینے اور لکھنے میں گزار دی انتہی کلام۔ پس معتبر ہونا اس کا ظاہر ہو گیا اور نیز ہم بیان کر چکے ہیں بیان فاتحہ جمعرات میں کہ مولوی اسحق صاحب نے "ماتہ مسائل" میں اور "مسائل اربعین" میں اس "خزانۃ الروایات" کی سند پکڑی ہے، محمد علیہ ہونا اس کتاب کا اور پرانا ہونا معلوم ہو چکا۔ صفحہ ۱۰۰ پر علی بن احمد غوری نے بھی اس روایت کو کنز العباد میں کتاب الروضہ باب خمس واربعین سے نقل کیا ہے۔ اب ترجمہ اس کی روایت کا معلوم کرو۔

حضرت ابی عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جب ہوتا ہے عید کا یا جمعہ یا عاشوراء محرم کا یا شبِ برات، تب آتی ہیں رُوحیں مرنی کی اور کھڑی ہوتی ہیں اپنے دروازہ پر اور کہتی ہیں کہ ہے کوئی ہمارا جو ہم کو یاد کرے اور ہم پر رحم کرے، ہماری غربت کو یاد کرے، تم ہمارے گھروں میں رہتے ہو، ہمارے مال سے چین کتے ہو تم ہمارے گھر کے کٹاؤں میں بیٹھے ہو ہم تنگ قبروں میں پڑے ہیں، ہمارے قیمتی بچوں کو تم نے ذلیل کر رکھا ہے اور ہماری بیبیوں سے تم نے نکاح کر لیا، اب تم میں کوئی ہے جو فکر کرے دھیان کرے ہماری غربت اور محتاجی کا، ہمارے نامہ اعمال لپٹ چکے تمہارے نامہ اعمال کھلے ہوئے ہیں انتہی۔

اور واضح ہو کہ جس طرح یہ روایت خزانۃ الروایات اور کنز العباد میں ہے اسی طرح دقائق الاخبار میں بھی ہے اور دقائق الاخبار منسوب ہے امام غزالی علیہ الرحمۃ

marfat.com

Marfat.com

کی طرف۔ اور تفسیر آیہ کریمہ بتزل الملائکۃ والروح میں مفسرین کے چند اقوال ہیں بعضوں نے کہا کہ روح ایک فرشتہ ہے، اور بعضوں نے کہا کہ جبریل ہے، اور بعضوں نے کہا کہ روح حضرت عیسیٰ ہیں جو فرشتوں کے ساتھ اترتے ہیں، اور بعضوں نے کہا کہ روح سے محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم مراد ہیں۔ اور دقائی الاخبار میں ہے کہ بعضوں نے کہا کہ ارواح بنی آدم مراد ہیں، عبارت اس کی یہ ہے:

و یقال الروح الاقرباء من اموات
المؤمنین یقولون ربنا انزلنا
لنا بالذول منا نزلنا حتی نری
اولادنا و عیالنا فی نزول ف
لیلۃ القدر انتہی۔
مومن مردوں کی ارواح کہتی ہیں ہمارے
ہمارے رب! ہمیں اپنے گھروں میں
اترنے کی اجازت دے تاکہ ہم اپنے
اہل و عیال کو دیکھیں تو وہ روحیں
لیلۃ القدر میں اترتی ہیں انتہی

اور تفسیر عزیزی میں تحت شرح اس آیت کے لکھا ہے:

فرو دے آئند ملائکہ از آسمانہا و ارواح
از مقام علیین و رآں شب۔
اس رات میں فرشتے آسمانوں سے اور
ارواح مقام علیین سے نازل ہوتے ہیں۔

اور تفسیر سہل کے بعد لکھتے ہیں کہ ہمراہ جبریل علیہ السلام جمیع ملائکہ و ارواح
نزل سے کنند۔ (جبریل کے ساتھ تمام فرشتے اور روحیں بھی نازل ہوتی ہیں)

اب گوش ہوش سے سننا چاہیے کہ باپ کو اولاد صالح کی دعا سے نفع پہنچتا ہے
صحیح مسلم کی حدیث ہے:

ولد صالح یدعو الہ۔ (نیک اولاد اپنے باپ کے لیے دعا کرتی ہے)
اس حدیث میں تم لوگوں کو اس بات پر ہوا کہ تم جن کی اولاد ہوان کے حق میں دعا کرو

marfat.com

Marfat.com

دوسری حدیث بہیقی کی ہے :

قبر میں مودہ خرق ہونے والے فریادی کی
طرح ہوتا ہے منتظر ہوتا ہے کہ باپ یا
بھائی یا دوست کی طرف سے دعا پہنچے
جب دعا پہنچتی ہے تو وہ اسے دنیا
و مافیہا سے زیادہ محبوب ہوتی ہے۔

لحالة الميت في القبر الا كالغريق
المتغوث ينتظر دعة تلحقه
من اب او اخ او صديق فاذا
لحقته كان احب اليه من الدنيا
وما فيها۔

اس حدیث میں اشارہ ہو گیا ماں باپ کو کہ وہ اپنی اولاد کو دعائے خیر سے
یاد رکھیں اور بھائی بھائی کو اور دوست دوست کو، اس واسطے کہ اس حدیث میں
ارشاد ہو گیا کہ مردہ ان سب کی طرف امید لگائے رہتا ہے۔ غرض دونوں حدیثوں کے
مضمون سے یہ بات ثابت ہو گئی کہ سب دوستوں اور اقرباء کو چاہئے کہ اپنے دوست
اور اقرباء کو یاد رکھیں اور آدمیوں کا حال یہ ہے کہ دنیا کے جنمال میں پھنس کر اپنے عزیزوں کو
جو کہ مر گئے بالکل بھول جاتے ہیں روزِ موع کی یاد تو کہاں بھلا اگر تیوہاروں کو یعنی بقرعید
عید شہرات محرم میں بھی یاد کر لیں تو غنیمت ہے کیونکہ تیوہاروں میں کھانے کی کثرت
ہوتی ہے، طرح طرح کی چیزیں مکتی ہیں، دوست آشناؤں میں تحفے اور ہرایا بھیجے
جاتے ہیں۔ ہائے افسوس! زندہ آدمیوں کو تحفہ ہر یہ بھیجیں حالانکہ زندہ آدمی خود
بھی پکوا کر کھا سکتا ہے اور میت کو جو کہ بالکل عاجز بے بس بیکس ایک غارت خانہ تاریک
میں پڑے ہیں اور اعمال ان کے منقطع ہو چکے اب کچھ نہیں کر سکتے ان کو ذرا بھی یاد
نہ کریں کس قدر غفلت کی بات ہے! اور جو کوئی عالم مٹا ہو کہ لوگوں کو اس کام سے
روکے کس قدر منظم ہوئی کا اپنی گردن پر لیتا ہے، یا اللہ! ایک پہلے وقتوں کے عالم
فاضل تھے کہ خیرات و حسنات کی رغبت دلاتے تھے۔

مصنف نے آیات مکتی ہے کہ دعا سے مراد دعا ہے اور کتب

اور مسائل میں کوشش کرتا رہا اور جب استغفار پیش ہوتے تھے جیت تک جواب ان کا کتابوں سے نہیں نکالتا تھا چہیں نہیں آتا تھا اور میں کسی وقت خالی مباحثہ اور مطالعہ کتب سے نہیں رہتا تھا اور مشکل حل کر لیا کرتا تھا تمام عمر فتویٰ دینے میں گزاری اور جس قدر فتویٰ دیتا وہ سب مسائل اس کتاب میں لکھ دیتا انتہی کلام۔

دیکھو یہ شخص ہندوستان کا قاضی سیکڑوں برس کا عالم حقیر گزارا ہوا، ہندوستان میں فتویٰ جاری کرنے والا اپنا فتویٰ اس کتاب میں لکھتا ہے اور دعوت کرتا ہے کہ تیوہاروں میں رُوحیں آتی ہیں، چنانچہ روایت ان کی بیان کی گئی، معلوم ہوا کہ قدیم الایام سے عیدین وغیرہ تیوہاروں میں دستور فاتحہ کا چلا آتا ہے ایسے ہی بزرگوں کا حکم دیا ہوا اور جائز رکھا ہوا اور احادیث سے استنباط کیا ہوا ہے جاہلوں کا ایجاد کیا ہوا نہیں، جاہل کسی قاعدہ دینی اور شرعی کا موجد نہیں ہو سکتا، اور نہ کوئی جاہل کا اتباع کرے۔ یہ سب رسوم عمالہ اہل اسلام میں علماء و صلی کی تلقین فرمائی ہوئی ہیں۔ از انجملہ یہ بات کہ ہم اکثر دیکھتے ہیں کہ عیدین وغیرہ میں جو فاتحہ دیتے ہیں تو حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام کا جُدا نکالتے ہیں۔ یہ مسئلہ بھی امام ربانی مجتہد الف ثانی کے کلام میں موجود، مانعین اس امام کے معتقد ہیں، وہ اپنے مکتوبات کی جلد ثالث میں لکھتے ہیں،

باید کہ ہر گاہ صدقہ بحیثیت نیت کند اول بایکہ بہ نیت آن سرور علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام ہدیہ جدا سازد و بعد ازاں تصدق کند کہ حقوق آن سرور علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام فوق حقوق دیگران۔ بت و نیز بریں تقدیر

جب میت کی طرف سے صدقہ کرنے کا ارادہ ہو تو اولاً سرور دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم کے نام بطور ہدیہ پیش کرنا چاہئے اسکے بعد صدقہ کرے کیونکہ سرکار دو جہاں صلی اللہ علیہ وسلم کے حقوق دوسرے لوگوں سے زیادہ ہیں نیز اس تقدیر پر

احتمال قبول صدقہ است بطریق آن مرد
سرورد وہاں صلی اللہ علیہ وسلم کے
علیہ وعلی آلہ الصلوٰۃ والتہیات تھی۔
طویل جلد صدقہ کی قبولیت کا احتمال ہے۔

سبحان اللہ! ایک ایسے ایسے علاء دیندار تھے کیا کیا ہدایت کے طریقے
تعلیم فرماتے تھے اور ایک اب پیدا ہوئے ہیں کہ بالکل اعمال معمولہ قدیمی اور غیرات مسترد
سلف کو بند کرتے جاتے ہیں اور یہ جو مولوی اسحاق صاحب نے مائتہ مسائل میں بیان
فرمائی ہے کہ،

آئین اردواح وریں شبہا از احادیث
ان راتوں میں روحوں کا آنا احادیث
صحیحہ مرفوعہ متصل الاستناد ثابت گذشتہ۔
صحیحہ مرفوعہ متصل الاستناد سے ثابت نہیں۔
اور مسائل ربیعین میں ان حدیثوں کو لکھا بعض علما نے محدثین یاں روایت را الضعیف
ہم فرمودہ اند و بیان غرابت آں اور وہ انتہی کلام۔

میں کہتا ہوں کہ اس کلام سے بس اس قدر ثابت ہوا کہ یہ حدیثیں صحیح
متصل الاستناد نہیں۔ یعنی محدثوں نے ان کو ضعیف بھی کہا ہے سوا اصل حدیث
میں یہ ٹھہر چکا ہے کہ حدیث صحیح نہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ حدیث جھوٹ بنائی
ہوئی موضوع ہو۔ چنانچہ علامہ علی قاری اور صاحب مجمع البحار اپنے رسائل موضوعات
حدیث میں لکھتے ہیں:

قال الزرکشی بین قولنا لولصحہ و
قولنا موضوع بون واضح فان
الوضع اثبات الکذب وقولنا لہ
یصحہ لایلزم منہ اثبات العدم
الآخر۔
کہا علامہ زرکشی نے ہم جو کسی حدیث کو
کہتے ہیں کہ صحیح نہیں اور کسی کو کہتے ہیں
کہ موضوع ہے اس میں فرق ہے کھلا ہوا
اس واسطے کہ موضوع کہنے کے معنی یہ کہ یہ
روایت بھڑائی بنائی ہوئی ہے اور جب

ہم یہ کہیں کہ صحیح نہیں ہے اس سے مراد یہ ہے کہ اس حدیث میں کذب ہے

marfat.com

حدیث ضعیف کا حکم پس حدیث ضعیف کا ہم سے حکم سنو ،
تفسیر روح البیان کی دوسری جلد مطبوعہ مصر
کے صفحہ ۶۲۲ میں ہے :

وان كانت ضعيفة الاسانيده فقد اتفق المحدثون على ان الحديث
الضعيف يجوز العمل به في الترخيب والترهيب .

یعنی اگر حدیثیں ضعیف ہیں تو اتفاق کیا ہے کہ اہل حدیث نے اس بات پر
کہ حدیث ضعیف پر عمل جائز ہے جس مقام میں رغبت دلائی ہو نیک کام پر یا ڈراتی ہو
بڑے کام سے ۔

اور نقل کیا اس کلام کو صاحب روح البیان (حضرت علامہ سلیمان علیہ الرحمۃ)
نے امام نووی اور حلی اور ابن حجر الدین رومی وغیرہم سے ۔ اور اسی طرح منقول ہے
فتح البین مؤلف علامہ ابن حجر کی سے ،

اتفق العلماء على جواز العمل بالحدیث الضعیف فی فضائل الاعمال ۔
اتفاق ہے علماء کا اس بات پر کہ جائز
ہے عمل کرنا حدیث ضعیف پر فضائل

اعمال میں ۱۲

اور میر سید شریف رحمۃ اللہ علیہ اصول حدیث میں لکھتے ہیں :
ویجوز عند العلماء التساهل فی
امانید الضعیف فی فضائل اعمال ۔ حدیثوں کی اسناد میں بابت فضائل

اعمال کے ۱۲

اور اعضاء وضو کے دھونے میں جو دعائیں وارد ہوتی ہیں وہ سب ضعیف ہیں یا نہ
لکھا صاحب در مختار نے :

فبعمل به فی فضائل الاعمال پس عمل کیا جائے اس پر فضائل اعمال میں ۔

marfat.com

Marfat.com

اور نسانی کا یہ طریق تھا کہ جس راوی کو بالاتفاق علمائے حدیث نے چھوڑ دیا ہو اس کی حدیث کو وہ نہ لیتے تھے باقی سب حدیث ضعیف ہر قسم کی لیتے تھے اور ابو داؤد کا مذہب یہ تھا کہ وہ حدیث ضعیف کو امام مجتہد کی رائے سے افضل جانتے تھے اور یہ نسانی اور ابو داؤد معتقین صحاح ستہ کے دو امام ہیں۔

اور شرح سفر السعاده میں ابن حزم سے نقل کیا ہے کہ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے سب اصحاب متفق ہیں اس بات پر کہ حدیث ضعیف مقدم ہے قیاس اور اجتہاد پر انتہی پس حدیث ضعیف کی یہ شان نہیں کہ ہر طرح اس کو رد کیا کریں اور کسی موقع میں قبول نہ کریں۔

اور رسالہ انبیاء میں شاہ ولی اللہ صاحب لکھتے ہیں:

دوسری فضائل ساجب الاحادیث اور آئی ہیں مہینہ رجب کی فضیلتوں میں
یا سائید ضعیفۃ لا یاس بالعمل حدیثیں ضعیف سندوں سے، کچھ مضائقہ
بہاغان وجد فی نفسہ قوۃ فلیعمل نہیں ان پر عمل کرنے میں، اگر آدمی
اپنی جان میں قوت پائے تو عمل کسے ای پر۔

اور مولوی قطب الدین خاں صاحب نے مکمل ہر الحق میں چھ رکعت صلوٰۃ الاوابین کو لکھا ہے اگرچہ ترمذی وغیرہ نے اس حدیث کو ضعیف کہا ہے لیکن فضائل اعمال میں عمل کرنا حدیث ضعیف پر جائز ہے انتہی مولف کہتا ہے کہ صلوٰۃ الاوابین کی حدیث ایسی ضعیف ہے جس کی بابت مشکوٰۃ میں ہے:

لا تعرفہ الامم حدیث عمر بن لا تعرفہ الامم حدیث عمر بن
ختم وسمعت محمد بن اسماعیل ختم وسمعت محمد بن اسماعیل
یقول هو منکر الحدیث وضعفہ یقول هو منکر الحدیث وضعفہ
جدا۔ ہم نہیں پہچانتے اس کو مگر حدیث
عمر بن ختم سے اودنا ہے میں نے محمد
بن اسماعیل (بخاری) کو کہ وہ کہتے تھے
کہ عمر بن ختم کی حدیث مشکوٰۃ ہے اور ضعیف

ماریات.com

Marfat.com

پس مولوی قطب الدین خاں صاحب نے اس درجہ کی حدیث پر بھی عمل کرنا ثابت کیا ہے شرح ملا علی قاری سے اور مثالیں اس کی یعنی مقبول رکھنا حدیث ضعیف کا اعمال میں بہت مسائل فقہیہ میں ثابت ہے بیاعث طول فقط انہی عبارات منقولہ بالا پر اکتفا کر کے اب قاعدہ کلیہ جو اصول حدیث اور اصول فقہ میں درباب حدیث ضعیف لکھتے ہیں نقل کرتا ہوں کہ حدیث ضعیف کو صفات باری تعالیٰ اور تحریم و تحلیل اور اعتقاد و یتا میں نہیں لیتے البتہ معجزات اور احوال قیامت اور موعظت اور فضائل اعمال میں مقبول رکھتے ہیں اور فضائل اعمال کے معنی علامہ شامی شارح درمختار نے یہ لکھے ہیں کہ کسی عمل کی تفصیلت حاصل کرنے کے لیے حدیث ضعیف کو لے لینا جائز ہے انتہی کلام۔

اور ضعیف پر عمل کرنے کی شرط یہ ہے کہ وہ عمل ایسا ہو کہ ایک قاعدہ عام شرعی میں داخل ہو، اور اس شرط لگانے میں حکمت یہ ہے کہ حدیث ضعیف کے یہ معنی تو نہیں ہیں کہ وہ جھوٹی ہے اصل ہے بلکہ ممکن ہے صادق ہونا اس کا۔ پس اگر وہ حدیث ضعیف نفس الامر میں عند اللہ صحیح تھی تو اس پر عمل ہونا بہت اچھا ہوا اور اگر نفس الامر میں ثابت نہ تھی تو اس پر عمل کرنے سے کچھ نقصان نہ لازم آیا کیونکہ وہ قاعدہ کلیہ عام شرعی میں داخل ہے، مثلاً یہی دُعائیں وغو کے اعضاء وصولے میں جو ضعیف حدیثوں سے ثابت ہوئی ہیں اگر یہ نفس الامر میں عند اللہ صحیح ہیں تو حق ان احادیث کا ادا ہو گیا اور ثواب موعود مل گیا اور اگر یہ حدیثیں عند اللہ صحیح نہیں تو ہر عضو پر جدا جدا پڑھنے سے گنہ گار بھی نہیں ہوا کیونکہ اس نے دعا پڑھی ہے کچھ اور گناہ تو نہیں کیا اور مطلق دُعاکا مانگنا شرع میں ثابت ہے اور ایک حدیث ضعیف میں بھی حضرت سے روایت کیا گیا ہے کہ آپ نے فرمایا:

”خمس شخص کو میری طرف سے کوئی عورت پہنچے اس سے نہ اس پر عمل کیا تو اس

marfat.com

کو ثواب ملے گا اگرچہ فی الواقع وہ حدیث میری نہ ہو۔
چنانچہ یہ مضمون شامی شارح درمختار نے علامہ ابن حجر سے نقل
کیا ہے :

يعمل بالحديث في فضائل
الاحمال لانه ان كان صحيحا ف
نفس الامر قد اعل حقه من
العمل والاله توجب على العمل
به مفيدة تحليل ولا تحريم
ولا ضياع حق الغير وفي حديث
ضعيف من بطله عنى حديث ثواب عمل
فعله حصل له اجره وان لم
اكن اقله .
عمل کیا جاتا ہے ساتھ حدیث کے فضائل
احمال میں اس واسطے کہ اگر وہ حدیث
نفس الامر میں صحیح تھی تو اس پر عمل کر کے
حق ادا کیا اور اگر نہ تھی صحیح عند اللہ تو
اس پر عمل کرنے سے فساد لازم نہ آیا کہ
حرام کو حلال یا حلال کو حرام یا کسی کا حق
ضائع کر دیا ہو اور آیا ہے ایک حدیث
ضعیف میں کہ جس کو پہنچے میری طرف سے
کوئی حدیث ثواب عمل کی پھر اس پر
عمل کیا اس نے تو اس کو ثواب وہی مل جائے گا اگرچہ فی الواقع وہ حدیث میں نے
نہ کی ہو ۱۲

اور اسی طرح شاہ ولی اللہ صاحب نے جو ماہِ رجب میں ہزاروی روزہ
رکھنے اور اس کی رات کو جاگنے کا حکم دیا ہے وہ بھی بنی اسی قاعدہ پر ہے یعنی اگرچہ
یہ تخصیص دن اور رات کی ضعیف حدیث سے ثابت ہوئی لیکن مطلق روزہ رکھنا اور
شب کو عبادت کرنا تو دین سے ثابت ہے ۔

اور اسی طرح پھر رکعتِ ادا میں کوہر لوی قطب الدین خان صاحب نے جو لکھا ہے
اس میں بھی یہی قاعدہ ہے یعنی اگرچہ یہ حدیث بہت ضعیف اور منکر ہے لیکن کوئی اگر
اس تعین نہ کرے تو یہ بھی درست ہے اور اگرچہ یہ حدیث ضعیف ہے لیکن کوئی اگر

کچھ بُرائی نہ ہوگی کیونکہ مطلق نفل کا پڑھنا تو ہر وقت جائز ہے۔ اور یہاں ایک اور مسئلہ سمجھنا چاہیے کہ فقہاء رحمہم اللہ ایسے عمل کو جو حدیث ضعیف سے ثابت ہوتا ہے مستحب لکھا کرتے ہیں۔ چنانچہ اسی صلوٰۃ الاوائین کو باوجود حدیث منکر ہونے کے مستحب اور مندوبات میں فقہاء لکھتے ہیں، اور اسی طرح گردن کا مسح وضو میں ضعیف حدیث سے ثابت ہوا ہے اس کو بھی مستحب لکھتے ہیں اور ماہِ رجب کے روزے کو فتاویٰ عالمگیری میں مرغوبات و مندوبات کے ذیل میں لکھا ہے جب یہ قواعد ہیں فہم ہر چکے تو اب ہم اس قاعدہ مقررہ فقہاء محدثین کو مسئلہ متنازع فیہ یعنی روحوں کے آنے میں جاری کر کے دکھاتے ہیں اور اول گفتگو ہماری اس بات میں یہ ہے کہ وہ جو فاضل مذکور نے لکھا ہے کہ

بعض محدثین نے احادیث آنے ارواح کو ضعیف کہا ہے ہم کہتے ہیں کہ بعض محدثین کے ضعیف کہنے سے لازم نہیں آتا کہ کُل کے نزدیک ضعیف ہو۔ ملاحظہ قاری وغیرہ لکھتے ہیں:

لا احتمال ان یکون الحدیث موضوعا بسبب احتمال اس کے کہ ہوئے حدیث ایک من طریق صحیحاً من آخر۔ طریق سے موضوع اور دوسرے طریق سے صحیح۔ یعنی جس محدث نے کسی حدیث کو موضوع کہا ہے اس کو خراب اسناد پہنچی ہے اس لئے وہ موضوع کہتا ہے، اور دوسرا محدث جو اس کو پسند کرے تو اس کے نزدیک اسناد اچھی سے ثبوت ہوا ہے ۱۲

پس اس بناء پر ہم کہتے ہیں چونکہ صاحبِ خزانۃ الروایات نے جس کی سند اسی فاضل نے اپنی تصنیفات میں لی ہے اور فضائل اس کے ہم اور وجہ سے بھی بیان کر چکے ہیں یہ حدیثیں آنے ارواح کی اپنے فتاویٰ میں درج فرمائیں لابد یہ بات دلیل ان کی صحت اور قوت اور مفتی بہ ہونے پر ہے۔ مفتیانِ دین کا ایک حدیث

کو لے لینا دلیل قوت ہے اور بالفرض والتعذیر اگر ہم موافق قول اس فاضل کے
 ضعیف ہونا ان احادیث کا تسلیم کریں تو حدیث ضعیف پر عمل کرنا فروع مسائل اور
 فضائل اعمال میں اقوال فقہاء و محدثین سے بالاتفاق و الاجماع ثابت ہے۔ پس
 جو آدمی ان حدیثوں پر اس بات میں عمل کرے گا کہ کچھ صدقہ فاتحہ درود تیرہ باروں
 میں کرے گا تو بلا شک یہ امر جائز بلکہ مستحب ہو گا اس لئے کہ اگر واقعی وہ روحیں آتی تھیں
 تو سبحان اللہ اصل مدعا ثابت ہو اگر وہ خوش و خرم گئیں اور ماگروہ بددعا کرتیں تو اب
 یہ آدمی ان کی بددعا سے بچ گیا اور اس کو ثواب پہنچ گیا اور بالفرض والتعذیر اگر وہیں
 آتی نہیں تو بھی یہ صدقہ اور فاتحہ درود تو ان کو پہنچ ہی جائے گا ان کا پہنچ جانا تو
 اصل قاعدہ شرعی سے ثابت ہے عند اہل السنۃ والجماعۃ بناؤ علیہ تیرہ باروں میں
 صدقہ اور فاتحہ درود کرنے کو نہ صرف جائز بلکہ امر مستحب کہنا چاہئے۔ چنانچہ ہم اس کی
 چند نظیریں کلام فقہائے صلوٰۃ الاولاد میں اور مسیح رقبہ (گردن) اور صوم رجب کی
 بابت لکھ چکے ہیں اور علاوہ اُس کے بہت نظیریں اس کی کتب فقہ میں موجود ہیں جس
 کی نظر متوجہ شروع و فتادی پر ہے یہ بات اس سے مخفی نہیں، اللہ تعالیٰ دلوں
 میں انصاف دے آمین یا رب العالمین آمین !

لہذا رابعہ بیان طریقہ سوئم کا، اس عمل میں پانچ چیزیں ہیں،

۱۔ کلمہ طیبہ پڑھنا

۲۔ شمار کے لئے دانہ ہائے نخود کا معین کرنا

۳۔ ختم قرآن کرنا

۴۔ برادری اور دوست آشناؤں کا واسطے قرآن اور کلمہ پڑھنے کے
 جمع ہونا۔

۵۔ اس کام کے لئے تیسرا دن بٹھرانا۔

marfat.com

Marfat.com

کلمہ طیبہ کے فضائل

بیان امرِ اول اختیار کرنا کلمہ طیبہ کا

اس لیے ہے کہ حدیث میں وارد ہوا ہے:

لا الہ الا اللہ مفتاح الجنۃ۔ لا الہ الا اللہ دروازہ بہشت کی کنجی ہے۔

اور امام ابواللیث ثمرقندی نے روایت کی ہے آفس سے:

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ

انہ قیل یا رسول اللہ هل للجنة کہا گیا آپ سے یا رسول اللہ! کیا

ثمن قال نعم لا الہ الا اللہ۔ جنت کی کچھ قیمت ہے! فرمایا ہاں

لا الہ الا اللہ ۱۲

جب معلوم ہوا کہ کلمہ طیبہ کنجی جنت کی ہے اور قیمت ہے جنت کی، تو

ثواب رسانی ایسی چیز کی نہایت درجہ اولیٰ والنسب ہے۔ اور علاوہ اس کے

یہ بھی ایک حدیث میں آیا ہے کہ:

جو کوئی میت کی نیت سے ایک لاکھ بار لا الہ الا اللہ پڑھے

اور ثواب اس کا میت کو بخشے اگر وہ قابل عذاب ہو گا اس کو

عذاب نہ کریں گے اور اگر وہ قابل عذاب نہیں تو اس کے درجات

بلند کر دئے جائیں گے۔

اور ایک روایت میں ستر ہزار بار پڑھنا لا الہ الا اللہ کا آیا ہے۔ چنانچہ

بزرگانِ دین سے اس پر عمل بھی پایا گیا ہے، حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی

مکتوبات جلد ثانی میں حکم فرماتے ہیں:

بیاراں و دوستان فرمایند کہ ہفتاد ہزار بار کلمہ طیبہ لا الہ الا

اللہ بروحانیت مرحومی خواجہ محمد صادق و بروحانیت مرحومہ مشرق

اور کلمہ طیبہ پڑھنا بہت نفع دینا ہے۔

marfat.com

بخشد و ہفتاد ہزار بار دیگر رابر و حانیت دیگرے از دوستان
دعا و فاتحہ مسرور است انتہی۔

اور حضرت سید الطائفہ جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ سے بھی اس باب میں ایک قصہ
منقول ہے جس کو مولوی محمد قاسم صاحب تاتوتوی نے اپنی کتاب تحذیر الناس
مطبوعہ بریلی کے صفحہ ۴۴ میں لکھا ہے کہ حضرت جنید بغدادی کے کسی مرید کا رنگ
یکایک متغیر ہو گیا آپ نے سبب پوچھا تو بروئے مکاشفہ اس نے یہ کہا کہ اپنی ماں
کو دوزخ میں دیکھتا ہوں، حضرت جنید نے ایک لاکھ یا پچتر ہزار بار کبھی کبھار پڑھا
یوں سمجھ کر کہ بعض روایتوں میں اس قدر کلمہ کے ثواب پر وعدہ مغفرت ہے اپنے
جی ہی جی میں اس مرید کی ماں کو بخش دیا اور اس کو اطلاع نہ کی۔ مگر بخشتے ہی
کیا دیکھتے ہیں کہ وہ جوان ہشاش بشاش ہے۔ آپ نے پھر سبب پوچھا، اس نے
عرض کیا کہ اپنی والدہ کو جنت میں دیکھتا ہوں، تو آپ نے اس پر یہ فرمایا کہ اس
جوان کے مکاشفہ کی صحت تو مجھ کو حدیث سے معلوم ہوئی اور حدیث کی تصحیح اس کے
مکاشفہ سے ہوئی انتہی کلام۔

ایں روایات، احادیث اور دستور العمل ہونے سلف صالحین سے وجہ
تخصیص کلمہ طیبہ کی عمدہ طور پر ظاہر ہو گئی۔ پس بدعت اور ضلالت کہنا اس کا رد ہو گیا۔
تخصیص دانہ نخود (چنے) دوسرا امر تخصیص دانہ نخود (چنے)
کی وجہ یہ ہے کہ دانہ نخود اگر متوسط

ہو، نہ بہت چھوٹا نہ بہت بڑا، پہلے وزن سے کہ وہ انشی روپیہ سے زیادہ تھا،
سارے بارہ سیر نخود از روئے شمار ایک لاکھ دانہ ہو جاتا ہے، اس عاجز (مولانا
عبد السمیع رحمۃ اللہ تعالیٰ) نے بھی اس کو آزمایا ہے۔ مولف براہین قاطعہ نے بھی
صفحہ ۸۹ سطر ۱۶ میں اس کی تصدیق کی اور یہ لکھا کہ فی الواقع اول میں دانہ نخود کے

marfat.com

Marfat.com

اختیار کی یہی وجہ تھی الی آخر، اور دو شمار جو حدیث میں آئے ہیں ایک میں ستر ہزار دوسری میں سو ہزار، احتیاطاً سو ہزار یعنی ایک لاکھ پر عمل مقرر کیا گیا اور ہر کسی قدرت نہ تھی کہ اس قدر تسبیحیں جمع کرتا یا جنگل اور بازار وغیرہ سے گٹھلیاں کھجور یا جامن وغیرہ کی چٹنا اور جابجا اُسے سمیٹتا پھرتا، نخود میں یہ قاعدہ ہوا کہ سہل الحصول ہیں جہاں سے چاہا جائے تکلف مول لے لئے، شمار کی شمار اس میں قائم رہی اور بعد فراغ و حصول کار ان کو تقسیم کر دیا، یہ دوسری منفعت حاصل ہو گئی کہ اس کا بھی ثواب میت کو پہنچ گیا اور اس قسم کے تعینات سے منع اور کراہت ثابت نہیں ہو سکتی۔ دلیل اس کی یہ ہے کہ روایت ابو داؤد و ترمذی و نسائی و ابن حبان و حاکم سے یہ حدیث بطولہ ثابت ہے۔ خلاصہ اس کا یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت کو دیکھا تھا کہ گٹھلیاں یا کنکریاں لئے ہوئے ذکر اللہ شمار کر رہی تھی، آپ نے اس کو منع نہ فرمایا، اس قدر ثبوت سے فقہاء رحمہم اللہ نے مسئلہ نکال لیا، لا باس باتخاذ السبحة یعنی کچھ مضائقہ نہیں تسبیح ہاتھ میں لینے کا۔ حالانکہ کنکریوں یا گٹھلیوں کی گنتی اور تسبیح میں بڑا فرق ہے یعنی دانوں کا گول کرنا پھر دانے بھی عقیق یمن کے عقیق البحر کے، حنظل، زیتون، سنگ مقصود، استخوان شتر، شیشہ و خاک شفا وغیرہ کے ہوتے ہیں اور ان میں سوراخ کرنا پھر ان کے شمار سودا نے پر رکھنا پھر ان میں تاکا پرونا ان میں ایک دانہ کو امام سب دانوں کا مقرر کرنا یہ سب امور مسلم الثبوت اور اہل اسلام کے عمل میں ہیں حالانکہ ثبوت فقط کنکریوں پر شمار کرنا ہوا ہے اور ان فروعات زائدہ کے جواز پر بحر الرائق اور علیہ اور علامہ شامی شارح و بر مختار اس طرح اشارہ کرتے ہیں:

لا تزيد السبحة على مضمون یعنی اس حدیث کے مضمون سے کوئی بات

هذا الحدیث لا یضم النوى یعنی تسبیح میں نہیں ہوا اس کے کہ

فی خیط و مثل ذلك لا يظهر
تأثيره في المنع۔
گٹھیاں ایک ایک تارے میں پڑتی ہیں
اور ایسی باتوں کی کچھ تاثیر ممنوع ہونے

میں ظاہر نہیں ہوتی ۱۷

اب دیکھئے ضم النوی فی خیط (یعنی گٹھیاں تارے میں پرونا) کا لفظ
کہہ کر جمیع تخصیصات اور تعینات تسبیح کی طرف جوابدہ مذکور ہوئیں فقہاء اشارہ کر گئے
بقولہم مثل ذلك الى اخره یعنی ایسی ایسی باتوں کو منع میں کچھ دخل نہیں تسبیح
سے مقصود شمار ذکر ہے سو شمار ذکر کا جواز حدیث سے پایا گیا بناؤ علیہ وانہ جائز خود
پر شمار کرنا بھی بمقتضائے قاعدہ شرعیہ مستنبط فقہاء رحمہم اللہ جائز ہوا بلکہ واجباً
خود کے شمار کو واقعہ قصہ حدیث سے زیادہ تر مشارکت ہے بہ نسبت تسبیح کے
کیونکہ تسبیح میں قیود زیادہ بہت ہیں کما ذکرنا۔

قرآن پڑھنا اور مانعین کے جوابات تیسرا امر پڑھنا قرآن کا ہے
جو لوگ قرآن خوانی کو منع کرتے ہیں
وہ ایک علماء کی عبارتیں پیش کرتے ہیں اُس کو نہایت مستحکم جان کر اپنی کتابوں میں
درج کرتے ہیں،

سند اول یہ ہے کہ سفر السعادت کی عبارت سیف السنۃ کے صفحہ ۱۴
میں نقل کی ہے اس طرح کہ عادت نبوی نبود کہ برائے میت جمع شونہ و سفران
خوانندہ بر سر گورد نہ غیر آں و ایں مجموع بدعت است انتہی

میں کہتا ہوں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کے جنازوں کی نماز بذات خود
پڑھتے تھے یہ نماز نجات کے واسطے کافی ہوتی تھی۔ فتح القدیر میں ابن حبان اور حاکم
سے روایت کی گئی ہے، حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز شاد فرمایا،

جو کوئی نماز پڑھا کرے جو کہ ضرور پڑھا جائے وہ جنت میں ہے۔
marfat.com

رحمۃ بے شک میرا نماز پڑھنا اس پر رحمت ہے۔

اور قرآن شریف سے بھی یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے:

وَصَلِّ عَلَيْهِمْ اِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَّهُمْ۔

تفسیر اس کی ابن عباس نے یہ کی ہے کہ دعا کر ان لوگوں پر بیشک تیری دعا ان کے لیے رحمت ہے۔

امام فخر الدین رازی (متوفی ۸۰۷ھ) نے اپنی تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ رُوحِ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بہت قوی نورانی روشنی تھی، جب آپ دعائے خیر اُن کے لیے کرتے تھے آپ کی قوتِ روحانی سے اُن کی رُوحوں پر فیضان ہوتا تھا اور چمک جاتی تھیں اس پر تو نورانی سے اُن کی رُوحیں۔ اور ظلمت مٹ کر نورانیت آجاتی تھی اتنی کلامہ۔

اور ظاہر ہے کہ نماز جنازہ میں دعا ہوتی ہے واسطے میت کے، پس حال حضرت کی دعا کا قرآن اور قول صحابی اور تفسیر امام سے اور نیز حدیث سے معلوم کر چکے کہ کیا کچھ اس میں مقبولیت اور فیضانِ الہی ہے ہم اپنے موتی پر جس قدر چاہیں ختم قرآن کریں اور کلمہ فاتحہ درود پڑھیں لیکن اس ایک دعا کی برابری جو بھائے سرِ پار رحمت حضرت محبوبِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کمال مقبولیت اور محبوبیت کے ساتھ نکلتی تھی نہیں ہوتی نہیں ہوتی۔ اور حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم علاوہ نماز کے اور طرح بھی مشکل کشائی فرماتے۔ حضرت جابر فرماتے ہیں کہ جب سعد بن معاذ دفنائے گئے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے سبحان اللہ سبحان اللہ پڑھا ہم بھی آپ کے ساتھ دیر تک وہی پڑھتے رہے۔ پھر آپ نے اللہ اکبر پڑھا ہم بھی پڑھتے رہے۔ پھر حضرت سے پوچھا گیا کہ اس کا کما سبب ہے؟ آپ نے فرمایا: اس کو قبر نے دبایا تھا، اس تسبیح و تکبیر کی برکت سے اُس پر قبر ہر طرف

سے فراخ ہو گئی۔ روایت کیا اس کو امام احمد نے، کذا فی مشکوٰۃ۔
 بھلا جہاں اس طرح پر مشکل کشائی اور دستگیری ہوتی ہو اگر ختمِ فترت آن
 نہ کیا تو کیا حرج ہے، بل کہ قرآن نہ پڑھا تو مل کو ذکر اللہ تو حضرت نے ہی واسطے
 میت کے قبر پر کیا۔ پس جواز کے واسطے ایک اشارہ عند الغمما کافی ہے۔ اور بالفرض
 اگر عہد نبوی میں نہ پائے جانے کے سبب ختمِ قرآن کو بدعت کہیں، مثل قیل سفر النساء
 کے اس کا مضائقہ نہیں لیکن وہ حسد ہے ناجائز اور مکروہ تو کہنا ہرگز صحیح نہیں
 اس لیے کہ بہتر سے کام نیک حضرت کے بعد کئے گئے اور بالاتفاق جائز رکھے گئے اس
 کا نام علماء دین نے بدعتِ حسد رکھا ہے۔ چنانچہ ہم اول تحقیق کر چکے ہیں اور اس
 مسئلے میں بھی جزئی خاص پیش کرتے ہیں۔ فتاویٰ قیہ میں ہے،
 وضع الید علی القبر بدعة والقرأة قبر پر ہاتھ رکھنا بدعت ہے اور قبر
 علیہ بدعة حسنة۔ پر قرآن پڑھنا بدعتِ حسد ہے۔

اور امام حجة الاسلام غزالی نے اعیان العلوم میں فرمایا ہے،
 لا بأس بقراءة القرأت علی (قبر پر قرآن کریم پڑھنے میں کوئی
 القیوس۔ مضائقہ نہیں)

اور اس جگہ امام نے ایک قصہ عجیب لکھا ہے علی بن موسیٰ کہتے ہیں کہ میں
 امام احمد بن حنبل کے ساتھ تھا ایک جنازہ پر بعد دفن کے ایک اندھا فترت آن
 پڑھنے لگا، امام احمد نے فرمایا، او آدمی ایہ کام بدعت ہے۔ جب ہم مقبرہ
 سے نکلے محمد بن قدامہ نے امام احمد سے پوچھا کہ تم بلشر بن اسماعیل علی کو کیسا جانتے ہو؟
 فرمایا، وہ ثقہ یعنی معتبر ہے۔ اس نے پوچھا، تم نے ان سے کچھ علم سیکھا ہے؟
 امام نے فرمایا، ہاں۔ جب معلوم ہوا اقرار ان کے سے کہ وہ استاد ہیں امام احمد
 کے، تب وہ محمد بن قدامہ بولا، خبر دی مجھ کو بلشر بن اسماعیل نے، ان کو خبر پہنچی عبد الرحمن

سے کہ جب ان کے باپ علاء بن الحجاج کا انتقال ہو گیا وصیت فرمائی کہ جب میں دفن کیا جاؤں میرے سر پر ہاتھ کے پنج آیت اور امن الرسول پڑھو، اور یہ کہا کہ میں نے ابن عمرؓ سے سنا ہے وہ وصیت کرتے تھے اس بات کی۔ اُس وقت امام احمد نے فرمایا کہ مقبرہ میں جاؤ اور اس اندھے کو کہہ دو کہ قرآن پڑھتا رہے۔ اور فتاویٰ عالمگیری میں ہے :

قراءة القرآن عند القبور عند
محمد رحمة الله لا تكله و
مشايخنا رحمهم الله اخذوا
بقوله وهل ينفع والمختار
انه ينفع كذا في المعتمات۔
قبرستان میں قرآن پاک پڑھنا امام محمد
کے نزدیک مکروہ نہیں اور جابر مشائی
نے اسی قول کو اختیار کیا ہے آیا اس
سے قبرستان والوں کو کوئی نفع ہوگا
یا نہیں، اس میں اختلاف ہے مختار یہ ہے
کہ نفع ہوگا جیسا کہ معتمات میں ہے۔

اور فتح القدير میں ہے :
واختلف في اجلاس القاسمين
ليقرأ القرآن عند القبور المختار
عدم الكراهة۔
قرا حضرات کا قبرستان میں بیٹنا تاکہ
قبر کے پاس قرأت قرآن کریں اس میں علماء
کا اختلاف ہے مختار یہ ہے کہ مکروہ نہیں۔

اور مولوی اسحق صاحب نے مائتہ مسائل کے سوال ہشتاد و سوم میں لکھا ہے :
حافظان را برائے قرأت قرآن
نشانند نزد قبر درین مسئلہ علماء را
اختلاف است مختار ہمیں است
کہ جائز است الی آخرہ۔
حفاظ کا قرأت قرآن کے لئے قبر کے نزدیک
بیٹنا، اس مسئلہ میں علماء کا اختلاف ہے
مختار یہی ہے کہ جائز ہے
الی آخرہ۔

پس اگرچہ صاحب سفر السعادت نے قرآن خوانی کو بدعت لکھا لیکن کلام

امام محمد اور امام احمد بن حنبل اور کتب فتاویٰ اور مولوی اسحق صاحب سے خوب ثابت ہو گیا کہ قبر پر قرآن پڑھنا مکروہ نہیں نہ جمع ہو کر نہ الگ الگ اور میت کو اس سے نفع ہوتا ہے۔ اور آئی حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ختم قرآن نہ کرنے سے منع اور کراہت لازم نہیں آتی، اس لیے کہ آپ بہت افکار جہاد وغیرہ اور اصلاح امت اور تعلیم و آموز مسلمانوں میں مصروف رہتے تھے اس قدر فرصت کہاں پاتے تھے۔ اور یہ بھی ہے کہ آپ کی ایک دعا اور صرف نماز جنازہ پڑھ دینا ہمارے ختمات قرآن اور اجتماعات اذکار سے نہایت افضل اور اکمل ہوتا تھا۔ اور بعد آپ کے انصار نے اموات پر قرآن پڑھنا شروع کر دیا اور ان کے پیچھے تمام امت میں رائج ہو گیا۔ چنانچہ عنقریب بیان آتا ہے۔ پس یہ روایتیں تو ہم نے قبر پر قرآن پڑھنے کی بیان کیں۔ اب سوائے قبر کے اور جگہ اگر جمع ہو کر پڑھیں اس کا کیا حکم ہے؟ اس کو ہم مانعین کی دوسری سند میں بیان کریں گے۔

سند دوسری مانعین اپنے رسائل میں نصاب الاعتساب کی عبارت نقل کرتے ہیں :

ان ختم القوان جہراً بالجماعة
ولیسٹی بالفارسیۃ سیپارہ
خواندن مکروہ انتہی۔
جمع ہو کر ختم قرآن کرنا جسے فارسی میں
سیپارہ خواندن (سیپارہ پڑھنا) کہتے
ہیں مکروہ ہے انتہی

جواب اس کا یہ ہی کہ نماز کے اندر قرأت امام کا سنا اور اس وقت جب ہو جانا تو بالاتفاق فرض ہے لیکن اگر خارج نماز کے کسی مقام پر قرآن پڑھا جاتا، اس کے اجتماع میں اور سامعین کے خاموش ہو جانے میں اختلاف ہے بعض اس میں بھی فرض کہتے ہیں اور بعض مستحب۔ جو علماء مستحب کہتے ہیں ان کے نزدیک کچھ مضائقہ نہیں جو لوگ جمع ہو کر قرآن پڑھیں مگر آواز سے ماوراء فرض

marfat.com

کہتے ہیں اُن کے نزدیک جائز نہیں۔ فتاویٰ قنیہ میں ہے :

يُؤَدُّ لِلْقَوْمِ اَنْ يَقْرَءَ الْقُرْآنَ جَمْلَةً
لَتَضْمَنَهَا تَرْكُ الاستماعِ الاِنْصَاتِ
لِمَا هُوَ بِهَا كَذَا فِي فتاوى ابى الفضل
مَكْرُمًا فِي وَقِيلَ لَا بَأْسَ بِكَذَا مَرَّةً
عَنِ عَيْنِ الْأُئِمَّةِ الْكِرْبَاسِيِّ وَعَنِ
نَجْمِ الْأُئِمَّةِ الْحَكِيمِيِّ .

مکروہ ہے قوم کو یہ کہ پڑھیں قرآن سب
مل کر اس لیے کہ اس میں جھوٹ جانا
سُنا قرآن کا اور جب ہو جانا جس کا
ہم کو حکم ہے کہ جب قرآن پڑھا جائے
سنا کر واد چپ ہو جایا کرو۔ یہ
فتاویٰ ابی الفضل کرمانی میں ہے اور

یعنی کہتے ہیں کچھ ڈر نہیں جمع ہو کر قرآن پڑھنا یہ روایت ہے عین الائمہ کرباسی
اور نجم الائمہ حکیمی سے ۱۷۔

یہ دونوں روایتیں جواز اور عدم جواز کی حلی نے شرح منیہ میں اور دوسرے
فتاویٰ نے بھی روایت کی ہیں، ان روایتوں سے دو فائدے پیدا ہوئے :
ایک تو یہ کہ جو لوگ علماء برسلعت میں منع کرتے ہیں انہوں نے یہ دلیل
قائم نہیں فرمائی جو اس زمانہ کے مانعین قائم کرتے ہیں کہ جب حضرت کے وقت
میں جو جمع ہو کر قرآن نہیں پڑھا گیا اس واسطے منع ہے بلکہ یہ دلیل بیان کی ہے
کہ جب سب پکار کر پڑھیں گے تو قرآن شریف کا سُنا جو فرض ہے وہ ترک
ہو گیا۔

دوسرا فائدہ یہ کہ جن عالموں نے منع کیا انہوں نے جہر سے پڑھنے کو منع کیا ہے
چنانچہ اصحاب الاحقصاب کی عبارت میں جس کو مانعین سند لگاتے ہیں لفظ جہر صریح
موجود ہے پھر یہ صاحب علی العموم ختم قرآن کو کیوں منع کرتے ہیں یہ بھی فرمادیں
کہ پکار پکار کر نہ پڑھیں تاکہ بالاتفاق جائز ہو، اور اگر پکار کر پڑھیں گے بعضوں کے
نزدیک جائز ہو گا اور بعضوں کے نزدیک نہیں۔ چنانچہ صاحب خزائنہ الروایات

کے کتاب مفید المستفید سے یہ فیصلہ نقل کیا ہے :

بدیں عبارت در سپارہ خواندن اختلاف
اس عبارت میں سپارہ پڑھنے میں اختلاف
است اگر خوانند چنان خوانند کہ یکدگر
معلوم ہوتا ہے کہ اگر پڑھیں تو اس
نشنوند۔
طرح پڑھیں کہ ایک دوسرے کا نہ سنے۔

اور مولوی اسحق صاحب سوال ہشتاد و سوم کے جواب میں خاص مائتہ مسائل
میں لکھتے ہیں :

حافظان را برائے قرات قرآن نشانہ
نزد قبریں مسئلہ علماء را اختلاف است
مختار ہیں است کہ جائز است بشرطیکہ
بآواز بلند جمع شدہ قرات نکنند انتہی
مخافا کا قرات قرآن کے لئے قبر کے
نزدیک بیٹھنا، اس مسئلہ میں علماء کا
اختلاف ہے مختار یہی ہے کہ جائز ہے
بشرطیکہ قرآن پڑھنے والے آواز بلند
نہ کریں انتہی

خلاصہ یہ کہ جمع ہو کر آہستہ اگر قرآن پڑھیں خواہ قبر پر خواہ غیر قبر پر، یہ
کسی کے نزدیک منع نہیں۔ دیکھو جمع ہو کر پڑھنا قرآن کا حدیث صحیح میں وارد
ہوا ہے مسلم نے روایت کیا ہے کہ جس گھر میں آدمی جمع ہوتے ہیں اس لیے کہ
تلاوت کریں کلام اللہ کی اور پڑھیں آپس میں، اترتا ہے اُن کے دلوں میں آرام
قرار و طمانیت، اور سب طرف سے لے لیتی ہے ان کو رحمت، اور گرد اُرد اُن کے
پہرتے ہیں فرشتے۔ دیکھو یہ کس قدر فضیلت عظمیٰ ہوئی !

علاوہ بریں قاضی ثناء اللہ رحمۃ اللہ علیہ تذکرۃ المرقی والقبور میں لکھتے ہیں :

حافظ شمس الدین بن عبد الواحد گفتہ (حافظ شمس الدین بن عبد الواحد نے
از قدیم در ہر شہر مسلمانان جمع می شوند فرمایا کہ قدیم زمانہ سے ہر شہر میں مسلمان
وبرائے اموات قرآن می خوانند پس جمع ہوئے ہیں اور اموات کے لیے

marfat.com

Marfat.com

اجماع شدہ انتہی۔
قرآن خوانی کرتے ہیں۔ پس اجماع
ہو گیا) انتہی

اور کتب عربیہ میں اس کی عبارت یوں ہے :

يَجْتَمِعُونَ وَيَقْرُونَ الْقُرْآنَ
لِمَوْتَاهُمْ مِنْ غَيْرِ تَكْرِفَاتٍ
ذَلِكَ أَجْمَاعًا۔

آدمی جمع ہوتے ہیں اور پڑھتے ہیں قرآن
اپنے موتی کے واسطے، کسی نے اس پر
انکار نہیں کیا، تو یہ اجماع ہو گیا اہل

اسلام کا ۱۲

لفظ من غیر تکیو صاف بول رہا ہے کہ پہلے اس میں کوئی اختلاف نہ کرتا تھا،
اور ملا علی قاری اور سیوطی اور قاضی ثناء اللہ پانی پتی سب لکھتے ہیں :

عن سفیان قال كان الانصار
اذا مات لهم الميت اختلفوا
الى قبوره ويقرون القرآن۔

روایت سے سفیان سے کہ انصار کی
یہ عادت تھی کہ جب مرنا کوئی میت
ان کا تو جاتے وہ اس کی قبر پر اور

پڑھتے تھے قرآن ۱۲

اور علامہ عینی شرح ہدایہ کے باب الحج عن الغیر میں لکھتے ہیں :

ان المسلمين يجتمعون في كل
عصر و زمان و يقرون القرآن
و يهدون ثوابه موتاهم و على
هذا اهل الصلاح و الديانة
من كل مذهب من المالكية
و الشافعية و غيرهم و لا ينكر
ذلك منكر فكان اجماعا انتہی۔

بیشک مسلمان جمع ہوتے رہے ہیں ہر
عصر اور زمانہ میں اور پڑھتے رہے قرآن
اور پہنچاتے رہے ثواب اس کا اپنی موتی
کو اور انہی بات پر جمع ہیں صلاح اور
دیانت والے ہر مذہب کے مالکی اور
شافعی وغیرہ اور نہیں انکار کرتا اس کا
کوئی منکر پس ہو گیا یہ اجماع (اس

marfat.com

Marfat.com

سے معلوم ہوا کہ انکار وہی کرتے ہیں اس زمانہ میں جو صلح و دیانت والے نہیں ہیں۔
مجموع ان روایات سے یہ معلوم ہو گیا کہ مذاہب اربعہ اہل سنت و جماعت

کے تمام علمائے دیندار محقق اور صلحاء ہر شہر میں قدیم قدیم سے جمع ہو کر قرآن اموات
کے واسطے پڑھتے رہے ہیں اور کوئی ان پر انکار نہیں کرتا تھا اور مراد یہ ہے کہ کوئی
بڑا عالم محقق جس کی سند پکڑی جائے اور اس کا انکار انکار شمار کیا جائے ایسا شخص کوئی
نہیں منع کرتا تھا۔ اور کم درجہ کے علماء میں

اگر کسی نے انکار کیا تو وہ رد کیا گیا اُس کے قول پر عمل نہیں ہوتا تھا اعلیٰ امت محمدی
صلی اللہ علیہ وسلم کا اسی پر دیا ہے بالاتفاق والابحاح کہ پڑھنا قرآن مجید کا
مجمع ہو کہ قبر پر اور مکانات پر بھی جائز ہے۔

اجتماع اہل اسلام کی وجہ
چوتھا امر مجمع ہونا عزیزوں
اور دوست آشناؤں کا واسطے

پڑھنے کلام اور قرآن کے، سو وجہ اس کی یہ ہے کہ ایک لاکھ کلمہ وارثیت پڑھ
نہیں سکتا، اگر کوئی ہمت کرے گا بھی تو مدتوں میں تمام ہوگا، یہاں میت کا
ابھی کام تمام ہوا جاتا ہے اُس کے حق میں جلدی چاہیے، پس لابد ہوا کہ دوست
آشنا ایسی حالت میں وراثت میت کی مدد کریں کہ اُن کے ساتھ مل کر جلد انجام کار
فرمادیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے،

تعاونوا علی البر والتقویٰ۔ یعنی آپس میں مدد کرو نیک کام اور تقویٰ پر۔

اور یہ بھی ہے کہ جب وراثت میت نے یہ جیسے ذکر کا منع کیا تو جس قدر منسبین
طالب حسنات ہیں سب کو اس میں شریک ہونا موافق حدیث نبوی صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کے موجب خیر و سعادت ہوگا،

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے،

marfat.com

Marfat.com

اذا هم من تدرى الجنة فارلقوا۔ جب تم گزرو جنت کے باغ و سبزہ زار میں تو دایاں چرو۔

’پہرے‘ سے مراد یہ کہ خوب پیٹ بھر کے ثواب حاصل کرو۔

لوگوں نے پوچھا، بہشت کے باغات اور سبزہ زار کیا ہیں؟

آپ نے فرمایا، حلق الذکر یعنی جہاں جماعتیں ذکر کرنے والوں کی حلقہ مار بیٹھی ہیں۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے کذا فی مشکوٰۃ۔

اب ہم پوچھتے ہیں کہ اس جلسہ میں جو قرآن اور کلمہ پڑھا جاتا ہے یہ ذکر اللہ ہے یا نہیں؟ اگر کہتے ہو کہ نہیں تو کیا گل بکاؤ لی اور فسانہ عجائب ذکر اللہ ہوگا۔ اور اگر کہو کہ ہاں یہ مجلس مجلس ذکر ہے، تو ہم کہیں گے کہ موافق ارشاد مخبر صادق یہ مجلس باغ اور سبزہ زار جنت ہے پھر اس میں چرنے سے کیوں منع کرتے ہو۔ اور گزر چکا کہ اہل اسلام کا اجماع ہے اور کسی نے انکار نہیں کیا اس پر کہ مسلمان جمع ہو کر میت کے لیے پڑھیں، پس یہ اجماع ثابت الاصل ہے اس کو منوع اجماع الی اہل المیت میں داخل کرنا جو حدیث جیر بن عبد اللہ سے سمجھا جاتا ہے عقل و فہم سے بہت دور ہے، افسوس ایک وہ لوگ تھے کہ کسی امر مکروہ کو دیکھتے تھے اور اس میں کچھ خیر و بہتری ہوتی تھی تو اس خیر کے باعث مکروہ سے چشم پوشی کرتے تھے۔

عید گاہ میں بعد نماز عید نفل پڑھنا منوع ہے، حضرت سیدنا علی کو تم اللہ وجہ نے ایک شخص کو دایاں نفل پڑھتے دیکھا اس کو آپ نے منع نہ فرمایا۔ لوگوں نے عرض کی: یا امیر المؤمنین! آپ اس آدمی کو منع نہیں فرماتے؟

آپ نے جواب دیا کہ مجھ کو خوف آتا ہے مبادا ان لوگوں میں شریک

ہو جاؤں جن کو اللہ تعالیٰ نے جہنم کا ہے۔

marfat.com

Marfat.com

ارأیت الذی ینہی عبداً اذا
ٹوٹنے دیکھا اُس کو جو منع کرتا ہے
صلی۔ بندہ کو جب وہ نماز پڑھتا ہے۔

یہ فقہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا دُرِ مختار اور دوسری کتب فقہ میں موجود
ہے۔ اور در مختار میں اس مقام پر یہ مسئلہ بھی لکھا ہے کہ عید گاہ کے رستہ میں
تکبیر نہ کہے اور نفل بھی نہ پڑھے قبل نماز، پھر یہ لکھا،

اما العوام فلا یمنعون من تکبیر ولا تنفل اصلاً نفلة مرغبتہم
فی الخیرات۔

اور فقہ شامی نے اس کی شرح یوں لکھی،

لا سوا ولا جہراً فی التکبیر ولا قبل الصلوۃ بمسجد او بیت
او بعدہا بمسجد فی النفل۔

ان دونوں عبارتوں کا خلاصہ یہ ہے کہ عام آدمیوں کو منع نہ کیا جائے
تکبیر سے روز عید، خواہ پکار کے کہیں یا آہستہ۔ اور نفلوں سے بھی منع
نہ کریں خواہ قبل نماز عید پڑھیں یا بعد مسجد میں پڑھیں یا اپنے گھر میں، اس
لیے کہ عام آدمی پہلے ہی خیرات و حسنات کی طرف رغبت نہیں رکھتے، وہ
لوگ جس طرح خدا کا نام لے لیں غنیمت ہے۔

اب دیکھیے ایک وہ دور صحابہ کا تھا کہ حضرت علی نے یہ خیال فرمایا
کہ گویا ہمت کراہت کی اس نماز میں عارض ہے کہ بعد نماز عید عین عید گاہ
میں خلاف طریقہ سنت نماز پڑھتا ہے لیکن پھر بھی یہ فعل خیر تو ہے اللہ تعالیٰ
کی یاد تو کر رہا ہے، اللہ تعالیٰ کی حضوری میں ہے منع نہ فرمایا اور منع کرنے
میں خوف الہی کیا، اور کیوں نہ کرتے وہی لوگ ڈرا کرتے ہیں اللہ سے، جن کے
دلوں میں خوف الہی ہوتا ہے۔ ایک یہ دور آگیا ہے کہ روزِ معشتہ میں

marfat.com

Marfat.com

اجتماعِ انخوان کو اپنے خیال میں مکروہ بنا کر کلمہ اور قرآن سے منع کر کے بھی خدا سے نہیں ڈرتے۔

تیسرا دن معین کرنا یا نچواں امر معین کرنا روز تیسرا۔

واضح ہو کہ معین کر لینا کسی

روز کا واسطے کسی مصلحت کے شرع شریف میں وارد ہے۔ حضرت شفیق رحمۃ اللہ علیہ جو کیا رتالبعین مقبولین سے ہیں اور شاگرد عبد اللہ ابن مسعود کے ہیں، روایت کرتے ہیں کہ عبد اللہ ابن مسعود وعظ فرماتے تھے ہر جمعرات کے دن جب لوگوں نے کہا: روز وعظ فرمایا کیجئے۔ جواب دیا: مجھ کو پسند نہیں آتا کہ تم کو تنگ کروں روز کہہ کر، جس طرح میں وعظ کرتا ہوں اسی طرح رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہم کو وعظ فرماتے تھے۔ یہ روایت مسلم اور بخاری اور مشکوٰۃ میں موجود ہے۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے دن جمعرات کا مقرر کر لیا تھا وعظ کے واسطے، اور یہ اُن کے بیان سے سمجھا جاتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی دن مقرر کر رکھا تھا حالانکہ کلام اللہ سے وعظ کے لیے کوئی قید کسی دن کی معلوم نہیں ہوتی، کیونکہ قرآن شریف میں وارد ہے:

واذکرفان الذکری تنفع المومنین۔ اور نصیحت کران کو بیشک نصیحت کرنا نفع دیتا ہے ایمان والوں کو۔

اس میں قید دن کی نہیں۔ پس ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ نے جو دن معین کیا تو کچھ مصلحت اُس وقت کی سمجھ کر دن جمعرات کا مقرر کیا تھا ہمارے اس وقت میں اکثر علماء نے جمعہ کا دن معین کر رکھا ہے کیونکہ

marfat.com

Marfat.com

اس زمانہ میں یہ مصطلحت ہے کہ جمعہ کی نماز کو ہر طرف سے آدمی اطراف و مواصلات سے خواندہ ناخواندہ جمع ہوتے ہیں ایسے مجمع میں وعظ کھنے سے فائدہ عام ہوتا ہے، جمعرات میں یہ نفع متصور نہیں۔

تنقیح یہ حدیث اصل عظیم ہے ارباب تقفہ فی الدین کے لیے، اگر کوئی دن کسی امر خیر کے لیے بیاعت بعض مصطلحت معین کیا جائے تو جائز ہے، امام بخاری نے اس حدیث سے تعین یوم پر سند پکڑی ہے اور ترجمہ یہ قرار دیا،

باب من جعل لاهل العلم باب اس بارے میں جو اہل علم کیلئے ایام معلومہ۔ دن مقرر کرتے ہیں۔

اب ہم یاد دلاتے ہیں اس مقام پر قول مولوی اسماعیل صاحب کا جو تذکیر الاخوان حصہ دوم تقویۃ الایمان میں ہے کہ جو امر قرون ثلاثہ میں بلا نیکر جاری نہ ہوا اور نہ اُس کی مثل و نظیر پائی گئی وہ بدعت ہے انتہی۔
مخصوصاً اس سے ثابت ہوا کہ اگر کوئی چیز بعینہ اُس زمانہ میں نہ ہوئی لیکن اُس کی نظیر اُس وقت میں پائی گئی وہ بدعت نہ ہوگی۔

اور براہین قاطعہ ص ۲۹ میں ہے جس کے جواز کی دلیل قرون ثلاثہ میں ہر خواہ وہ جزئیہ بر جو دخارجی ان قرون میں ہوا یا نہ ہوا اور خواہ اس کے جنس کا وجود خارج میں ہوا ہو یا نہ ہوا ہو وہ سب سنت ہے انتہی

دوسرا قول براہین قاطعہ ص ۵۶ قرآن و حدیث و قول صحابی سے اگرچہ جزئیہ ہی ہو فقہا کلیہ نکال لیتے ہیں اور پھر اُس کلیہ سے صد ہا مسائل جزئیہ جملہ ابواب فقہ کے ثابت کرتے ہیں انتہی

اب ہم ان اقوال مستلزمہ منکرین کو مسئلہ متنازعہ فیہا میں رواں کرتے ہیں

marfat.com

Marfat.com

واضح ہو کہ جس طرح موعظت اور امر بالمعروف اور تعلم علم ایک امر خیر ہے اور کسی موقع میں فرض کسی موقع میں سنت و مستحب۔ اسی طرح محتاجوں کو کچھ دینا یا کھلانا امر خیر ہے اور مراتب اس کے متفاوت بعض مقام پر سنت و مستحب اور بعض مواقع پر فرض ہے، جیسا کہ عالمگیری میں ہے :

وتفرض على الناس اطعام المحتاج في الوقت الذي يعجز عن الخروج والطلب۔

یعنی محتاج کو ایسے وقت میں کھلانا آدمیوں کے ذمہ فرض ہو جاتا ہے کہ وہ عاجز ہو نہ کل کر کھاتی کرنے سے۔

پس سوم و دہم و چہلم میں بعض افراد محتاجین ایسے بھی ہوتے ہیں جن کی خبر گیری فرض ہے اور بعضوں کی سنت یا مستحب ہے۔ پس وارث میت اطعام کے بعض افراد میں عامل فرض اور بعض میں مودی سنت و مستحب ہو گا جس طرح واعظ کا جس موقع میں امر بالمعروف مستحب تھا وہاں فاعل مستحب ہوئے جہاں فرض تھا عامل فرض ہوئے۔

پس حضرت ابن مسعود کا دن معین کرنا تعلیم علم و امر بالمعروف کے لئے نظیر ہے واسطے دن معین کرنے صدقات و فائزہ کے۔ یعنی اتفاق فی سبیل اللہ و قرأت کلام اللہ علی الدوام جائز اور ثابت الاصل ہے، جس طرح وعظ کرنا علی الدوام ثابت ہے۔ لیکن تیسرا دن اور اسی طرح بستم و چہلم وغیرہ مخصوص کیے گئے واسطے مصلحت کے جس طرح جمعات کو وعظ کے لئے مخصوص کیا ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے پس جبکہ اس تعین یوم فائزہ کی نظیر وہ تعین اس زمانہ میں پائی گئی تو یہ تعین بدعت نہ ہوا اور وہ تعین ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا اگرچہ ایک قضیہ جزئیہ ہے لیکن از روئے تفقہ فی الدین اس سے ایک کلیہ پیدا ہوا و جمعہ ہے جو اوپر لکھ چکے کہ معین کر لینا دن کا

کسی امر غیر کے واسطے بعض مصالح کے سبب جائز ہے۔ یہ ایک مفہوم کلی ہے جس کے نیچے بہت افراد جو متغائر بالتشخیص اور متحد بالتحقیق میں داخل ہیں، اور پھر چکا ہے اپنے محل میں کہ نوع کا مقتضی طبعی نہیں بدلتا۔ پس جبکہ ایک فرد تعین کا حکم صدر اول میں بحديث صحیح معلوم ہو چکا تو افراد باقیہ کو تعین میں بھی وہی حکم جواز جاری و جاری ہوگا۔ اور یہ بھی جاننا چاہئے جب یہ ثابت ہو چکا کہ نوع تعین یوم کا ایک فرد اس وقت موجود تھا تو فی الحقیقت یہ سب افراد تعین اُس وقت موجود معنوی و وجود شرعی موجود تھے گو وجود خارجی و ظہور اُن کا کسیگزینہ وقت میں ہو جائے الی یوم القيمة۔ اور زبان سے نیت نماز کا مسلسل یاد رکھنا چاہیے کہ فقط حج میں تلفظ ثابت ہوا تھا پھر وضو نماز روزے میں غولہ وہ فرض ہوں یا واجب یا سنت سب میں جاری ہو گیا کما هو مضموع فی الفقہ۔ و جو اُس کی یہ ہے کہ جب حکم ایک فرد عبادت میں ثابت ہوا تو سب میں ثابت ہوا، اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول:

لا یجعل احدکم للشیطان شیئا
من صلاتہ یومئذ ان حقا علیہ
ان لا ینصرف الا عن یمنہ۔
تم میں سے کوئی ایک شیطان کے لئے اپنی
نماز کا حصہ نہ بنائے یہ راستہ دیتے
ہوئے کہ نماز کے بعد وائیں جانب
پھرنا اس پر لازم ہے۔

بعد نماز داہنی طرف سے واجب جان کر پھرنے کی نہی کو شامل تھا لا غیر لیکن طبعی رحمت اللہ علیہ نے اس میں ایک کلیہ پیدا کر لیا کہ من امر علی مندوب الی اخو یعنی جو کوئی کسی امر پر وجوباً عمل کرے گا اس میں شیطان کا حصہ ہوگا۔ افسوس آتا ہے اُن صاحبوں کے حالات پر کہ اپنے مطلب میں یہ شد و ند سے تحریر کہ قول صحابی سے اگرچہ جزیئہ ہو فقہاء و کلیہ نکال لیتے ہیں اور پھر اس کلیہ سے صد ہا مسائل جو بسے

marfat.com

Marfat.com

جملہ ابواب فقہ کے ثابت کرتے ہیں، جیسا کہ قریب گزرا، پھر کیا وجہ ہے کہ تعین یوم میں فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم موجود، بعد ازاں فعل عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ موجود۔ اور صحیح حدیث متفق علیہ سے اس کا ثبوت ہے اس سے کیوں کلیہ پیدا کر کے بہت سے مسائل تعین یوم کو طے نہیں کر لیتے !

اب ہم شروع کریں اس بیان کو کہ سیوم میں وہ مصلحت کہ جس کے لیے تعین یوم واقع ہوئی کیا ہے ! تعین مفید ہے وارثان میت کو اور نیز جمیع قرآن و کلمہ پڑھنے والوں کو وارثوں کے لیے اس طرح مفید ہے کہ تعین اور تقرر کی قید میں خوب خیال چڑھا رہتا ہے دل پر کہ یہ کام کرنا ضروری ہے، پس نہیں فوت ہوتا اُن سے یہ کام، اور جو لوگ معین نہیں کرتے اُن کا کام کبھی کبھی ہوتا ہے بلکہ بہتر سے آدمیوں سے فوت ہو جاتا ہے، جو لوگ جمعرات کی تعین میں روٹی فاتحہ اموات کی نیت سے کھلا دیتے ہیں وہ تو کھلا دیتے ہیں اور جنہوں نے تخصیص کو بدعت کہا اُن کو ہفتہ کے ہفتہ بلکہ مہینے گزر جاتے ہیں۔ روٹی گھر سے نہیں نکالتے اور نافع ہونا اس تعین تاریخ کا دوسرے آدمیوں کو اس وجہ سے ہے کہ اگر دن غیر رہتا تو کوئی کسی دن پڑھنے آتا اور کوئی کسی دن کام اسلوب کے ساتھ اور جلد نہ ہوتا، دن مقرر ہونے سے عین ایک میعاد پر سب جمع ہو جاتے ہیں اور خوش انجامی سے کام تمام ہو جاتا ہے۔

اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ اگر تم کو جلدی ایصالِ ثواب اور امدادِ میت منظور ہے تو دفن سے اگلے دن کیوں نہیں ختم کر لیتے ؟

جواب اس کا یہ ہے کہ اگر ہم دوسرا دن مقرر کرتے اس پر بھی تم اعتراض کرتے کہ دوسرا دن کیوں مقرر کیا، تعین بدعت ہے۔ علاوہ ازیں مصلحت اس میں یہ دیکھی گئی کہ روز دفن برادری کے آدمی اور دوست آشنا دیر تک تجہیز و تکفین میں

دہتے ہیں ہم دیکھتے ہیں کسی میت کی قبر کنی اور غسل و تکفین وغیرہ میں ایک ایک پہر اور بعض جگہ دو دو پہر کم و بیش مل جاتے ہیں مگر دوسرے دن بھی چھ گھڑی یا پہر بھر کی محنت واسطے ختم قرآن اور کلمہ طیبہ کے دی جاتی تو متواتر پے در پے آنا کسی قدر دشوار ہوتا اس لیے ایک دن بیچ میں آسانش دے کر تیسرا دن معین کیا گیا۔ دوسری مصلحت یہ ہے کہ وارثان میت کی تعزیت کے واسطے شرع شریف میں تین روز مقرر کیے گئے ہیں۔ چنانچہ فتاویٰ عالمگیری میں ہے:

ولا یاس لاهل المعصیۃ ان یجلسوا فی البیت او فی المسجد
ثلاثۃ ایام والناس یا توفنہم ویعزونہم۔

یعنی کچھ مضائقہ نہیں مصیبت زدوں کو بیٹھنا گھر میں یا مسجد میں تین روز تک اس میں آدمی آئیں گے ان کے پاس اور تعزیت کریں گے یعنی تسلی اور تشفی دیں گے اہل ماتم کو انتہی

لے تعزیت کے ساتھ ساتھ میت کے لیے ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا سنت رسول اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم اور سنت صحابہ ہے۔ شیخ الحدیث علامہ مولانا غلام رسول
رضوی مدظلہ العالی تفہیم البخاری ص ۶۵ ص ۴۱۰ پر رقمطراز ہیں:

فاتحہ خوانی میں ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا جب ابو عامر کے شہید ہو جانے
اور میت کو ثواب بھیجنا کے بعد ابو موسیٰ اشعری نے ان
کا پیغام دعا جناب رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچایا تو آپ نے وضو کرنے کے بعد ہاتھ اٹھا کر ابو عامر کے لیے
دعا کی۔ ابن حجر عسقلانی نے کہا: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دعا کے ارادہ

marfat.com

Marfat.com

پس تیسرے دن کے معین کرنے میں یہ بھی مصلحت سمجھی گئی کہ ان ایام میں آمد و رفت

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

کے وقت وضو کرنا اور ہاتھ اٹھا کر دُعا کرنا مستحب ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دُعا میں فرمایا،

اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَوْقَ كَثِيْرٍ مِّنْ خَلْقِكَ مِنَ النَّاسِ۔

اے اللہ! ابو عامر کو قیامت کے دن اپنی کثیر مخلوق پر فضیلت دے۔

مسلم شریف جلد ۲، صفحہ ۶۸ پر حدیث زانیہ میں ہے،

ما عزر رضی اللہ عنہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ کے دستِ اقدس میں ہاتھ رکھ کر کہا، یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم)! مجھے پتھروں کے ساتھ قتل کر دیں (ما عزر کے فوت ہونے کے بعد) حضرات صحابہ کرام دو یا تین دن افسوس کے لیے بیٹھے رہے اس اثناء میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور سلام کہنے کے بعد اُن میں بیٹھ گئے اور فرمایا، "ما عزر بن مالک کے لیے دُعا کرو۔"

اس روایت سے صحیح بخاری (باب غزوۃ اوطاس) کی حدیث سے واضح ہوتا ہے کہ صحابہ کرام فوت ہونے والے کے بعد اس کے لیے دُعا کرنے بیٹھے تھے اور ہاتھ اٹھا کر دُعا کرتے تھے۔ جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جو کام ایک بار کریں وہ اُمت کے لیے مسنون ہوتا ہے۔ لہذا فاتحہ خوانی کے وقت ہاتھ اٹھا کر دُعا کرنے کو بدعت کتنا بہت بڑی جسارت ہے، حالانکہ یہ سرورِ کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے منقول ہے۔

(باقی بر صفحہ آئندہ)

marfat.com

Marfat.com

اہل تعزیت کی رہتی ہے لوگوں کے بکاسنے اور جمع کرنے میں چندان مشقت نہ ہوگی اجتماع
(بقیہ ماضیہ صفحہ گزشتہ)

ابن ماجہ میں "باب من لا یرفع یدہ فی القنوت" میں ابن عباس رضی اللہ
عنہما سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،
"جب تو اللہ تعالیٰ سے دعا کرے تو ہاتھ اٹھا کر پھیلیاں اپنے
منہ کی طرف۔"

علاوہ ازیں ایصالِ ثواب میں تو اختلاف نہیں اگر فاتحہ اور تین بار سورۃ اخلاص پڑھ کر
دعا کریں امد میت کو ثواب ایصال کریں تو اس میں شرعاً کچھ حرج نہیں۔ ابو داؤد کے
ابواب الوصایا میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،
اگر میت مسلمان ہو امد تم اس کی طرف سے غلام آزاد کر دیا خیرات
کر دیا حج کر دیا اس کا ثواب اس کو پہنچ جاتا ہے۔"

ترمذی شریف میں ابن عباس سے روایت ہے کہ ایک شخص نے کہا، یا رسول اللہ! (صلى الله عليه وسلم) میری والدہ فوت ہو گئی ہے اگر میں اس کی طرف سے صدقہ
کروں تو کیا اس کو نفع ہوگا؟ فرمایا، ہاں نفع ہوگا۔ اُس نے کہا، میرا ایک باغ
ہے میں آپ کو گراہ بناتا ہوں کہ میں نے وہ اپنی والدہ کی طرف سے صدقہ کیا۔
(ترمذی ج ۱ ص ۸۵)

ابو داؤد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں
نے کہا تم میں سے کون ہے جو مسجد حشار میں میرے لیے دو رکعتیں یا چار رکعتیں
پڑھے، پھر کے یہ ابو ہریرہ کے لیے ہے۔ "اس حدیث سے واضح ہوتا ہے کہ نفل
عبادت کا ثواب میت کو پہنچتا ہے۔"

(باقی بر صفحہ آئندہ)

marfat.com

Marfat.com

جميع مذاہب کے علماء و صلحا کل شہروں میں کل زمانوں میں جمع ہو کر ختم قرآن کرتے رہے ہیں اس پر اجماع اُمت ہے۔ پس اس بناء پر ہم کہتے ہیں کہ کل شہروں اور ملکوں میں ہندوستان تو بڑا ملک ہے اس میں بہت شہر ہیں پس ضرور ہے کہ یہاں کے علماء و صلحا نے بھی جمع ہو کر پڑھنے کا طریقہ اپنے ملک ہندوستان میں بلاشبہ جاری کیا ہوگا ہم جو خوب تلاش کرتے ہیں اور فکر کرتے ہیں تو ہندوستان کے دور دور شہروں میں یہی طریقہ قدیم الایام سے جاری دیکھتے ہیں اور ہم اپنے آباء و اجداد سے اور ہمارے آباء و اجداد اپنے آباء و اجداد سے اسی طرح سنتے اور دیکھتے آئے ہیں سیکڑوں برس کی کتابوں میں ان کا ذکر ہے، پس یہ لابد قرار داد علماء و مسالین اور صلحا پر قدیم کا ہے البتہ جس وقت عوام اس مجمع سیوم میں بعض باتیں خلاف شرع کرنے لگے اُس وقت ایک وجہ خاص کے سبب علماء اس کو منع کرنے لگے۔ چنانچہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کا کلام شرح سفر السعاده میں صاف اس بات کی طرف اشارہ کرتا ہے۔

اما این اجتماع مخصوص روز سیوم و لیکن تیسرے دی میں یہ خاص اجتماع اور
از کتاب تکلفات دیگر صرف اموال بے وصیت تکلفات کا ارتکاب کرنا، دوسرے بغیر
از حق یتامی بدعت است و حرام وصیت یتیموں کے حق مال خرچ کرنا بدعت
انتہی کلام۔ و حرام ہے انتہی کلام۔

اہل انصاف دیکھیں کہ اس کلام شیخ سے جو صاحب سیف السنہ وغیرہ قرآن اور کلمہ پڑھنے انکار روز سیوم میں نکالتے ہیں کیسی بے معنی ہے اس سے تو اجماع للقراءۃ کی قباحت نہیں نکلتی بلکہ اجتماع مخصوص اُن ایام کا جو خاص زمانہ شیخ میں بعض منہیات کے ساتھ ہوتا تھا جس کی طرف اشارہ لفظ ایں اجتماع مخصوص واقع ہے اور نیز اپنے ترجمہ فارسی مشکوٰۃ باب البکاء علی المیت میں لکھتے ہیں،

marfat.com

Marfat.com

باک نیست بر شستن تا سہ روز در خانہ
تین دن تک گھر یا مسجد میں بیٹھے میں
یاد مسجد و انچہ مردم دریں زمان از
کوئی عرج نہیں اور جو لوگ ان دنوں میں
تکلفات کنند ہمہ بدعت و شنیع نامشروع
تکلفات کرتے ہیں یہ بدعت ناپسند
است۔ اور نامشروع ہے۔

غرض ان کے کلام سے اس اجتماع مخصوصہ کی بُرائی اور قیموں کے حق ضائع
کرنے اور تکلفات کرنے کی ممانعت پائی گئی اور اس عبارت سے پہلے جو سفر السعادت
کی عبارت بدعت ہونے ختم قرآن میں تھی اس کا جواب ہم بیان امر تیسرے میں دیکھ
ہاں البتہ تکلفات کرنے موٹی میں ممنوع ہیں۔ چنانچہ بعض آدمیوں نے بعض شہروں میں
نئے نئے تکلفات ایجاد کئے تھے جن کا ذکر نصاب الاحساب میں ہے:

يقطعون اوراق الاشجار ويتخذون منها شيئا على صورة الاشجار
ويزينون بها حول القبر ويلبسون القبر ثياب الحرير اذا كان الميت من
اهل اى كان يلبس ذلك ويحضرون المجامع المصورة بتماثيل ذوات
الارواح كالبيانى ونحوه فبانه مكروه ويبسطون الفرش ويقوم
الشاعر فيمدح الميت بما لم يفعله وانه كذب ويحضرون المصاحف
في المقابر وليضعونها في المجلس ولا يقرءون ينتظرون حضور الصدى
فان فتح المصحف واخذ الناس في القراءة ثم حضر الصدى لعنبت
عليهم وهل هو الا امر النفس الامارة بالسوء انتهى كلامه تلخيصا
وفي حاشية خزائن الروايات الناس يهيئون الريحان والورد في الاطباق
وماء الورد في القماقم۔

یعنی درختوں کے پتوں کو اس طرح تراشے ہیں کہ صورت عین درختوں کی
اُس میں پیدا ہو جاتی ہے اور گلدستوں کے اُن پتوں کو سجاتے ہیں اور قبر پر ریشمیں

فلاف ڈالتے ہیں اگر وہ میت پہناتا تھا اپنی زندگی میں ریشم، اور لاتے ہیں انگلیٹھیاں جس میں بازو وغیرہ جانوروں کی تصویر ہو، یہ مکروہ ہے اور بچاتے ہیں فرشتے یعنی تکلفی اور دوم بھاٹ کھڑا ہو کر اس مردہ کی مجبوری تعریفیں کرتا ہے اور لیجاتے ہیں گور پر آؤں کو، اور رکھ دیتے ہیں پڑھتے نہیں عبت تک رئیس مجلس نہ آجائے اور اگر اُس سے پہلے قرآن پڑھنے لگیں تو وہ خنا ہوتا ہے یہ نفس امارہ کی شامت ہے یہ نصاب الاعتساب کے چنے ہوئے فقرے ہیں اور خزانۃ الروایات کے حاشیہ میں ہے کہ تیار کرتے ہیں آدمی پھول پھلوا ری لہ گلاب کے پھول بلاتوں میں، اور عرق گلاب بھرے ہیں قہقروں میں انتہی۔

اب خیال کرنے کا مقام ہے کہ درتہ میت تو مصیبت زدہ ہوتے ہیں اُن کو سرود کا سامان ایام مصیبت میں کرنا اور بعض امور محرمہ اور مکروہہ سے زینت دینا کون گوارا کرے گا۔ چنانچہ مفتیان دین نے اس کو منع کیا اور تمام عالم نے اس کو مان لیا۔

اب دیکھیے یہ باتیں کون نہیں کرتا، البتہ ایک یوم معینی میں حج ہو کر کلمہ کلام پڑھ دیتے ہیں۔ اب جو بعض علماء رتہ ذکر کرتے ہیں محض تعین یوم کے سبب سے قرآن اور کلمہ کو بھی مکروہ کہہ دیتے ہیں۔ یہ صحیح نہیں۔ اور دلیل اُن کی دو ہیں، ایک یہ کہ نماز میں معینی کو لینا سورت کا مکروہ ہے تو ایصالِ ثواب کے واسطے بھی تیسرا دن خاص کرنا مکروہ ہے۔

جواب اس کا یہ ہے کہ اگر ہم کسی امر کو قیاس کرتے ہیں تو تم کہا کرتے ہو قیاس کرنا مجتہد کا کام ہے اور خود اپنے لیے قیاس کرتے ہو تو جائز ہے، یہ بے منصفی نہیں تو اور کیا ہے! اس سے قطع نظر تعین یوم فاتحہ وغیرہ کو قیاس نماز پر کرنا خود صحیح نہیں اس لیے کہ امام شافعی کے نزدیک تو تعین محرمہ مکروہ ہی نہیں، اور حنفی

کے نزدیک جو مکروہ ہے تو امام طحاوی اور اسبیحانی وغیرہ محققین کے کلام سے اس کی کراہت دو سبب سے ہے :

(۱) یا تو یہ کہ پڑھنے والا اس کو یہ اعتقاد کرے کہ ایسی ایک سورۃ کا پڑھنا واجب ہے دوسری سورت پڑھوں گا تو اس میں نماز نہ ہوگی یا ہوگی تو مکروہ ہوگی۔

(۲) دوسرا سبب یہ کہ جاہل لوگ اسی ایک سورت کو جب پڑھتے دیکھیں گے مبادا وہ لوگ یہ اعتقاد کریں کہ نماز میں بھی ایک سورت واجب ہے دوسری نہیں۔ یہ مضامین فتح القدیر اور شامی اور برہان وغیرہ میں ہیں اور غالباً وجہ کراہت کی وہی سبب اول ہے یعنی واجب جاننا تعین سورت کا۔ چنانچہ حدیث صحیح میں اس کی تصدیق پائی جاتی ہے۔ صحیحین میں ہے کہ ایک آدمی امام تھا وہ ہر رکعت میں قل ھو اللہ ضرور پڑھا کرتا تھا، بخاری کی روایت میں ہے کہ مقتدی لوگ اس سے اُلجھے، اُس نے جواب دیا کہ میں تو اس سورت کو نہیں چھوڑتا تمہارا جی چاہے مت پڑھو میرے پیچھے نماز۔ انجام کار یہ مرافعہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تک کیا گیا آپ نے اس سے پوچھا کہ تو کیوں نہیں مانتا اُن کی بات؟ اور کیوں الزام کو رکھا ہے تو نے اس سورت کا ہر رکعت میں؟ اس نے کہا، مجھ کو پیساری لگتی ہے یہ سورت۔ آپ نے ارشاد فرمایا،

اخذودہ ان اللہ یحبہ۔ یعنی خبر دو اس کو کہ اللہ تعالیٰ اس کو دوست رکھتا ہے۔

اور ایک روایت میں یہ آیا ہے کہ فرمایا،

حبك اياها ادخلك الجنة۔ یعنی تو جو اس سورت کو دوست رکھتا ہے

اس کو دوست رکھنے سے تجھ کو جنت میں داخل کر دیا۔

marfat.com

Marfat.com

اس قصے معلوم ہوا کہ تبعینِ سورت کو واجب اعتقاد کرنا ہی موجبِ کراہت تھا۔ جب اُس شخص نے اپنا وہ اعتقاد ہوتا نہ بیان کیا بلکہ یہ کہا کہ مجھ کو اس سورت سے محبت ہے۔ تب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس تعین اور التزام و دوام کو منع نہ فرمایا، اور یہ بھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ رفعِ اشتباہ عقیدہ عوام کے لیے اس تعین کو بھی ترک کر دیا کر اس لیے کہ جب وہ بالمشافہ کہہ چکا کہ میں محبت کے سبب پڑھا ہوں یعنی واجب نہیں جانتا تو جس طرح ترک اچانا سے رفعِ اشتباہ متصور تھا وہ تصریحِ زبانی سے ہو گیا۔ یہ بات بھی قابلِ استحضار ہے۔

اب ہم کہتے ہیں کہ تعینِ سوم میں بھی وہ علتِ کراہت مفقود ہے، سب جانتے ہیں کہ اموات کے لیے ایصالِ ثواب ایک امرِ مستحب ہے فرضِ واجب کوئی نہیں اعتقاد کرتا۔ جب اصل ایصال واجب و فرض نہ ہوا تو تعینِ یومِ سوم کو کون نادان فرضِ واجب کہہ دے گا!

علاوہ برآں یہ تخصیص تیسرے دن کی جو جاری ہے وہ مبنی بعض مصلحتوں پر ہے جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا اور سہولت سے انجامِ کار ہو جاتا ہے اور خود فقہ میں بھی تعینِ سورت کے باب میں امام طحاوی نے تصریح کی ہے:

اما اذا كانها سهولتها عليه فلا يكره بل يكون حسنا كذا في البرهان۔

جب لازم پکڑا کسی نے اُس کو یعنی سورت کو بسبب سہولت کے، تو کچھ مکروہ نہیں بلکہ اچھی بات ہے یہ برہانِ شرحِ مواہب الرحمن میں ہے ۱۲

اور قسطنطینی میں ہے،

فلو قرئ للسنه او اليسر فلا بأس

اگر اس نے سنت اور آسانی کے لئے

معین سورت کی پڑھی تو کوئی عیب نہیں۔

marfat.com

Marfat.com

پس موافق اس تعلیل کے تعینِ سووم مکروہ نہ ٹھہرا۔ باقی رہا دوسرا سبب کہ مبادا دوسرے آدمی جاہل اس کو دیکھ کر یہ اعتقاد نہ کر لیں کہ ایصالِ ثواب تیسرے دن ہی ہوتا ہے نہ پہلے اس سے نہ نیچے اس سے، سو یہ علت بھی یہاں مفقود ہے اس لیے کہ جو لوگ فرض و واجب و سنت و مباح کی حقیقت اور کثرت کو نہیں سمجھتے ان کا تو کچھ علاج ہی نہیں، وہ تو نماز روزہ میں بھی امورِ مستحبہ کو فرض، فرض کو افضل و اولیٰ، مکروہ کو مفسد اور حرام، مباح کو واجب، جو چاہتے ہیں کہتے ہیں ان کو ہرگز تمیز نہیں۔ اگر ان کے لیے تغیر امورِ شرعیہ میں کیا جائے گا عجیب نہیں کہ کل شریعت اور ہی کچھ ہو جائے، سو ایسے اشد اجل العوام سے قطع نظر کر کے یہ دیکھنا چاہئے کہ جو لوگ عوام اس درجہ کے ہیں کہ ان کو فرضیت اور اباحت میں فرق معلوم ہے سو حضرت سلامت یہ مسئلہ خاص اس درجہ کا ہے کہ اس درجہ کے عوام سب جانتے ہیں کہ یہ مثل حج و زکوٰۃ کے فرض تو نہیں ہے بلکہ واجب بھی نہیں، ایصالِ ثواب فی نفسہ مستحب ہے اور تعین ایک مصلحت کے لیے ہے بزرگانِ دین کا قرار دیا ہوا ایک امر متواتر چلا آتا ہے، اور یہ شبہ تو کسی کم سے کم عقل والے کو بھی نہیں پڑ سکتا کہ یوں جانے ثواب آج پہنچے گا پھر نہ پہنچے گا، اس لیے کہ جب وہ دیکھتے ہیں کہ ارثانِ میت سوائے روز سووم کے اور دنوں میں فاتحہ درود کرتے ہیں تو کس طرح اعتقاد کریں گے روز سووم ہی کو ثواب پہنچا کرتا ہے باقی شبہ تعینِ سورت میں جو صاحبِ ہدایہ نے لکھا ہے وہ بھی جاتا رہا۔ پس سببِ کراہت کے سبب مفقود ہوئے تو تعینِ سووم مکروہ کہنے کی کوئی وجہ باقی نہ رہی۔

خلاصہ یہ کہ تعینِ سووم میں نہ یہ تعین ہے کہ قراءتِ قرآن وغیرہ کا ثواب آج ہی پہنچتا ہے اس لیے کہ غیر ایام میں بھی پڑھ کر بخش دیتے ہیں اور نہ یہ تعین ہے کہ کھانا کھانا میت کی طرف سے محتاج کو دینا روزِ موت سے جو شروع ہوتا ہے

کو چالیس روز تک اور کہیں اس سے کم و بیش برابر جاری رہتا ہے، تخصیص روز معلوم کی نہیں ہے۔ معلوم ہوا کہ یہ تعین سوم نہ ایصالِ ثواب مالی کے لیے ہے نہ بدنی کے لیے، بلکہ یہ تعین مصلحت اجتماعِ مسلمین کے لیے ہے کہ حسبِ تعین سب قراہم ہو جائیں بے تعین اجتماع نہیں ہو سکتا اور تعین سورت نماز میں یہ حکمت مصلحت مفتوحہ ہے بناءً علیہ یہ قیاس مع الفارق نامسوع ہے۔

سوم میں تشبیہ ہنود ہرگز نہیں، تشبیہ کی تحقیق دوسری دلیل مالتعین کی یہ ہے کہ سیوم میں مشابہت ہے

کفار ہنود کی اور حدیث میں ہے،

جس نے مشابہت کی کسی قوم سے

من تشبه بقوم فهو منهم۔

پس وہ انہی میں سے ہے ۱۲

سوال اس کا جواب یہ ہے کہ تشبیہ مصدر ہے ماخذ اس کا لفظ تشبیہ

بالکسر ہے، تشبیہ کے معنی ہیں مانند، پس تشبیہ کے معنی مانند کسی کے ہو جانا۔

جب معنی تشبیہ کے معلوم ہوئے اب ان منصفوں کی زبان زوری سمجھنی چاہئے کہ

سیوم کرنے والے کس بات میں مانند ہندوؤں کے ہو جاتے ہیں۔ ہم قرآن

پڑھتے ہیں وہ قرآن نہیں پڑھتے ہیں، اور ہم کلمہ طیبہ پڑھتے ہیں جو کفر شکن ہے وہ

کلمہ نہیں پڑھتے۔ سبحان اللہ! کیا عقل سلیم ہے کہ کلمہ قاطع کفر کا پڑھنا مشابہ

درہم اہل کفر قرار دیتے ہیں، ہمارے اجاب اور برادری جمع ہو کہ کلمہ کلام پڑھتے ہیں

اُن کی برادری جمع ہو کہ کلمہ نہیں پڑھتی فقط وارث میت سے دکان اس کی کھلوا دیتے

ہیں اور قلم سیاہی کتاب وغیرہ کو ہاتھ لگا کر سوگ دفع کراتے ہیں، کچھ اُن کے

رہاں اگر پڑھتا ہے تو فقط ایک طرف کوئی برہمن پنڈت پڑھتا ہے وارثان میت

اور بھائی برادری اور دوست آشنا کچھ نہیں پڑھتے۔ وہ اجتماع اور قسم کا ہے

اور ہمارا اجتماع وہ ہے جو اصلاح و نیابت و لگانہ و صلہ و اہل و عیال کے

marfat.com

Marfat.com

جائز ہے جیسا کہ علامہ عینی شارح ہدایہ کی عبارت گزر چکی اور ہنود کا مسلسل مذہب یہ ہے جو کتاب سنسکار ودھی مطبوعہ بنارس کے صفحہ ۱۵ میں ہے، مضمون اُس کا زبان اردو میں یہ ہے :

مردے کو جلا کر سب لوگ آئیں اور نہاد سو کر بدن کچھ صاف اور پاک باہر سے کر لیں جس کے گھر میں موت ہوئی ہے اس کے کنبہ کے لوگوں کو تسلی دے کر اپنے اپنے گھر چلے جائیں چوتھے دن مردہ کی راکھ اور ہڈیاں زمین میں گاڑ دیں یا باغ یا کھیت میں ڈال دیں اور جب تک رنج دور نہ ہو تب تک اچھے عالموں فاضلوں کی صحبت سے رنج کو دور کریں اُن کو خور و نوش سے خوش کریں مراد یہ کہ اہل مصیبت اگر کھانا بیاعت رنج کے نہ کھاتے ہوں تو علماء وغیرہ اُن کو کھلا پلا کر خوش کریں یہی پنڈوان اور شراد جاننا اور مرنے والا آدمی جو کچھ دھن دھرم کے لیے چھوڑ گیا ہو اس کو علم اور ملک کی ترقی میں لگا دیں الی آخر

غرض کہ اُن کی اصل دلیل میں مرنے والے کے لیے اس کے بعد اور کچھ نہیں لکھا اور اب جس طرح بعض فرقہ ہنود عمل میں لاتے ہیں وہ یہ ہے جو کچھ اوپر ہم لکھ آئے ہیں اور نیز تیسرے دن میت کی ہڈیاں جلی ہوئی چُنی کر لاتے ہیں پھر گنگا وغیرہ میں بہاتے ہیں اور اہل اسلام کوئی عمل اُن میں سے نہیں کرتے پھر کس بات میں مانند ہنود کے ہو گئے ! اور کیا تشبہ پیدا ہو گیا ! انصاف شرط ہے ۔ اور اگر کوئی مشابہت اس کا نام رکھے کہ اُن کے یہاں تیسرے دن رسوم کفر ہوتے ہیں تمہارے یہاں رسم اسلام یعنی کلمہ و قرآن ہوتا ہے تو انصاف کرنا چاہیے کہ یہ مشابہت کیا ہوئی یہ تو مخالفت ہوئی یعنی ہم وہ کام کرتے ہیں جو مخالف کفار ہیں کافروہ کام کرتے ہیں جو مخالف اسلام ہیں ۔ وہ اپنے کام کرتے ہیں ہم اپنے ، مثلاً مغرب کے وقت اور عشا اور صبح صادق کے وقت ہم لوگوں نے انہیں ان کی اور نماز رُحی انہوں نے ان

تینوں وقتوں میں ناقوس یعنی سنکھ بجایا یا پوجا کیا اب کوئی یہودہ اس کو مشابہت قرار دینے لگے کہ ان وقتوں میں تم نے اپنے طور کی عبادت کی انہوں نے اپنے طور کی، پس اتھا و اوقات سے تشبیہ پیدا ہو گیا تو سب عقلاء اس کی ہرزہ درائی اور کم عقلی پر قہقہہ ماریں گے اور اسی طرح جب حاجی لوگ بیت اللہ زاد با اللہ شرفاً سے واپس ہوتے وقت آبِ زمزم لائیں تو کوئی یادہ گو کہنے لگے کہ یہ تشبیہ ہنود ہو گیا وہ اپنی اپنی عبادت گاہ سے واپس ہوتے ہوئے گنگا کا پانی لاتے ہیں تم پانی زمزم شریف کا لاتے تو سمجھنا چاہئے کہ یہ خرافات یہودہ تشبیہیں نکالنی سخت بے عقلی کی دلیل ہے۔ اور مولفِ براہین قاطعہ نے جو صفحہ ۱۱۰ سطر اول میں زمزم کا پانی لٹنے کو امر طبعی عادی لکھا اس غرض سے کہ جو چیز امورِ دینیہ ہے نہیں بلکہ امورِ طبعیہ سے ہے اس میں تشبیہ منع نہیں، سو یہ ناظرین کو قابلِ دیدار سامعین کو توجہ کشیدہ ہے اس لیے کہ کسی شے کو متعصباتے طبع قرار دینا اس وقت صحیح ہے کہ انسان کی طبیعت اپنی حیات یا لذت و انتفاع جسمانی میں اس کی محتاج ہو، سو پانی کا پینا عطش و غیرو کے لیے البتہ متعصباتے طبع ہے اور تعظیماً حصولِ برکت کے لیے پینا تو متعصباتے طبع و عادت نہیں بلکہ متعصباتے دین ہے اور یہ سب جانتے ہیں کہ اس امر دینی کے اشتراک کو یعنی پانی تبرکاً لانے کو جمیع علماء ہند نے سلفاً و خلفاً بلا نیکر جائز رکھا پس واضح ہوا کہ من و جہ بڑے تشبیہ بنظر ظاہر کسی امر میں پیدا ہو جانی ہرگز شرعاً ممنوع نہیں۔ اور تماشا یہ ہے کہ فقط تیسرے دن کی مشارکت میں بھی مشابہت قومِ ہنود کی نہیں۔ تفصیل اس کی یہ ہے کہ ہندوؤں میں بعض قومیں مثل کسراؤ گی با نکل سیوم یعنی تیجے کے قائل نہیں سو ان کے ساتھ تو کچھ بھی مشابہت نہ ہوتی ان کے یہاں تیجا (سوم) عبارت فقط اس امر سے ہے کہ تیسرے دن کا رعبا رکھنے لگیں سیگ مستو کا فتنہ کریں، سو تعزیرت کے

واسطے اور رفع سوگ کے لیے شرع میں بھی تین دن معین ہیں۔ اور بعض قومیں
ہنود کی مثل لہنی اگر دال جو سیوم کو مانتے ہیں اور اموات کے لیے ثواب رسانی
کے کام کرتے ہیں اگر اہل اسلام کو مشابہت لازم آتی تو ان کے ساتھ لازم آتی
سو غور سے دیکھئے تو ان کے ساتھ بھی مشابہت نہیں کیونکہ ان لوگوں کے قوانین
متعلق گردشِ کواکب سے ہیں، تیسرے دن تیرا وہ لوگ جب کرتے ہیں کہ گڑہ سامنے
نہ ہو اور اگر پنچک کی گڑہ جو پانچ پنچتر ہیں سامنے آجاتے ہیں تو جس وقت تک وہ
گڑہ ٹل نہیں جاتی تیرا نہیں ہوتا پھر کبھی چار دن میں کبھی پانچ دن میں کیا جاتا ہے۔
اور مسلمان تیسرے دن سے آگے نہیں ٹلاتے، ان کو کواکب سے کچھ بحث نہیں،
انہوں نے شرع سے یہ اصل پیدا کر کے کہ کسی امرِ خیر کے لیے برباد مصلحت دن
معین کر لینا جائز ہے دن معین کیا، تعینِ اہل اسلام ہٹے دیگر ہے اور تعینِ ہنود شئی
دیگر۔ پس حکمِ تشبہ باعثِ مشارکتِ یومی بھی ٹوٹ گیا، اور یہ مسئلہ شرعی ہے کہ
جب ہمارے اور کفار کے درمیان کسی امر میں تفاوت اور امتیاز پیدا ہو جاتا ہے
تو حکمِ تشبہ باطل ہو جاتا ہے حدیث و فقہ پڑھنے والوں کو یہ بات یاد ہوگی کہ یہود
صومِ عاشورہ رکھتے تھے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں کو بھی حکم دیا کہ تم بھی
رکھو، اور مشابہت یہود سے جو لازم آتی تھی اس کی مخالفت میں اس قدر
کافی ہو گیا کہ آپ نے ایک روزہ اول اور آخر رکھنے کا حکم دیا،

صوموا یوم عاشوراء و خالفوا فیہ الیہود و صوموا قبلہ یوما

اول بعدہ یوما۔

یعنی روزہ رکھو دہم محرم کو اور مخالفت کرو یہود کی اس طرح کہ رکھو

ایک اول یا ایک آخر۔

روایت کیا اس کو امام احمد نے مسند میں اور بیہقی نے سنن میں، یہ

marfat.com

Marfat.com

امام سیوطی کی جامع صغیر میں ہے، اور سیوطی نے یہ بھی روایت کی ہے کہ اگر میں اگلے برس زندہ رہا حکم دوں گا ایک روزہ پختے اور ایک پیچھے گا۔
اور امیر کبار حنفیہ سے امام ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ شرح معانی الآثار میں بالاسناد روایت کرتے ہیں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ وہ فرماتے تھے،

خالفوا لليهود وصوموا يوم (یہود کی مخالفت کرو اور نویں اور
التاسع والعاشر۔ دسویں محرم کا روزہ رکھو)

اور یہ بھی روایت کرتے ہیں کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ کلام نقل فرماتے ہیں :

صوموا قبله يوما وبعده یعنی تنہا روزہ رکھنے میں یہود کی مشابہت
یومًا ولا تشبهوا باليهود۔ مت کبر و بکرم مخالفت کرو اول یا آخر
روزہ رکھ کر۔

اور فقہ شافعی شرع قول در مختار میں لکھتے ہیں کہ روزہ عاشورہ بغیر روزہ
نویں یا گیارہویں ملانے کے مکروہ ہے۔ اور محیط سے اس کی دلیل یہ لکھی،
لانه تشبه بفعل اليهود۔

یعنی اکیلا دسویں محرم کا روزہ رکھنا تشبیہ فعل یہود ہے اس لیے مکروہ ہے
اور اول آخر روزہ ملانے سے وہ کراہت تشبیہ جاتی رہتی ہے۔ اور اسی طرح
روزہ شنبہ اکیلا روزہ مکروہ لکھا کہ فعل یہود ہے لیکن سبب یک شنبہ کا روزہ اس
میں ملایا یا جمعہ کا، تب مکروہ نہیں کیونکہ تشبیہ بالیہود باقی نہ رہا۔
اور کنز العباد میں ہے،

کچھ مضائقہ نہیں کہ اہل معصیت گھر کے اندر مسجد میں بیٹھ جائیں کہ لوگ

marfat.com

Marfat.com

اس کی تعزیت کو آئیں لیکن دروازہ پر نہ بیٹھے فان ذلك عمل اهل الجاهلیۃ
(کیونکہ یہ اہل جہالت کا عمل ہے)

دیکھئے ذرا تغیر میں حکم بدل گیا۔ الحاصل ان نظیروں سے ثابت ہو گیا کہ
جب مشتبہ اور مشتبہ بہ میں تمیز آجائے گا حکم تشبہ باقی نہ رہے گا۔ اس مقام پر
مؤلف براہین قاطعہ صفحہ ۱۱۰ سطر آخر میں عجیب بات لکھتے ہیں وہ یہ ہے:
”تنہا روزہ عاشورہ کا کسی کے نزدیک مکروہ نہیں۔“

میں (علامہ عبد السمیع علیہ الرحمۃ) کہتا ہوں مؤلف (مولوی خلیل احمد
سہارنپوری) کو کتاب دینیہ سے سخت بخبری ہے۔ دیکھو مکروہ ہونا اور منہی عنہ
ہونا اس کا ہم حدیث و فقہ سے ثابت کر چکے اور یہ بھی کہ تشبہ مٹانے کے لیے
آخر روزہ طمانا کافی ہوا۔ اب دیکھیے وہ اصل روزہ عاشورہ جس کو یہود رکھتے تھے
اُس فعل میں مسلمان شریک رہے لیکن ایک روزہ اول اور ایک آخر طمانے سے جو
تغایر پیدا ہوا حکم تشبہ باطل ہو گیا، اسی طرح ہم کہتے ہیں کہ جب اہل اسلام کا
سیوم دائم تیسرے دن برقرار رہا اور ہنود کا تیجا قبل و متغیر یعنی کبھی روز سیوم
کبھی چہارم کبھی پنجم ہوتا رہا۔ پھر اس میں بھی ہمارے افعال اور کچھ اُن کے اعد
کچھ، اور ہمارے امور خمسہ مندرجہ سیوم مستنبط قواعد شرعیہ سے ہیں جیسا کہ اوپر
بیان ہو چکا۔ پھر تشبہ کس بات میں ہو گیا!

فائدہ: مؤلف براہین قاطعہ نے اس مقام پر ہمارا مدعا بالکل نہ سمجھا۔

اس لیے صفحہ ۱۰۰ میں یہ لکھا:

مؤلف انوار سا طبع حدیث من تشبہ بقوم فهو منهم تشبہ میں
بکلیں اجزائیہ من کل الوجہ سمجھا ہے کہ سب اجزاء و ہیئت مشابہ ہو جائے تو
اس وقت تشبہ رہے ورنہ درست ہے، اسی وجہ سے لکھا ہے کہ کس بات میں

تَشْبِہِ ہنود کی ہو گئی انتہی بلفظ

اس کے بعد مولف براہی نے تین ورق سیاہ کیے وہ سب فضول اور
لاطائل ہیں اس لیے کہ ہماری یہ مراد نہیں بلکہ ہمارا دعویٰ یہ ہے کہ پانچ چیزیں فاتحہ
سیوم میں ہیں، اہل اسلام ان پانچوں میں کسی چیز کے اندر مشابہ اہل ہنود نہیں
ان صاحبوں کا کیسا تعلق اور کیسا فہم و ذکا ہے کہ ہرگز شرف نگاہی اور خوشگانی
علل احکام میں نہیں فرماتے مفتی قاطع السنہ یعنی صاحب سیف السنہ اور ان
کے آبا پر اولین اور اخوان معاصرین سب کے سب اس مسئلہ میں بے سمجھے بوجھے
حکم تشبہ لگا رہے ہیں اور حدیث نبوی من تشبہ بقوم فهو منهم کو نہایت
درجہ بے محل پڑھ رہے ہیں،

فما لہؤلاء القوم لا یكادون
یفقہون حدیثا۔ کیا خیال ہے ان لوگوں کا نہیں لگتا
کہ سمجھیں ایک بات۔

یہ لوگ نہ تشبہ کے معنی لغوی جانیں نہ اصطلاحی، اس لیے کہ لغوی معنی
تشبہ کے ہیں مانند ہو جانا۔ اب تم دیکھ چکے اور سن چکے کہ ہنود کا تیجا مشتمل کن
امور پر ہے اور اہل اسلام کا شامل کن امور پر! پھر مانند ہو جانا دونوں فریق کا
رسوم یکہ گر میں کہاں ہے! اب معنی شرعی سنئے صاحب بحر الرائق شرح جامع صغیر
قاضی خاں سے نقل کرتا ہے کہ کفار کے ساتھ تشبہ ہر بات میں مکروہ نہیں خانا
نا کحل و نشرب کما یفعلون یعنی اس لیے کہ ہم بھی اسی طرح کھاتے پیتے ہیں۔
جس طرح وہ کھاتے پیتے ہیں۔

اور درمختار میں قید لگاتی ہے کہ اگر ارادہ کرے آدمی ان کے ساتھ مشابہت
کا، اور جس چیز میں مشابہت کرتا ہے وہ شرع میں مذموم بھی ہو، اس وقت تشبہ
مکروہ ہے، عبارت اس کی یہ ہے

marfat.com

Marfat.com

ان قصده فان التشبه بهم لا يكره
 في كل شيء بل المذموم فيهما
 يقصد به التشبه -

اگر ارادہ کرے مشابہت کا کیونکہ کفار
 کے ساتھ مشابہت ہر بات میں مکروہ
 نہیں لیکن تشبہ میں قصد مذموم ہے۔

اور مسلم رکھا اس علم کو شامی نے اور مولوی اسماعیل صاحب کی تحریر سے
 بھی رسالہ اثبات رفع یدین میں معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے مشابہت کے مکروہ
 ہونے میں قصد کو معتبر رکھا ہے، یعنی جب ان پر یہ اعتراض کیا گیا کہ ان ملکوں
 میں رفع یدین کرنے میں تشبہ روافض کے ساتھ لازم آتا ہے، اس کے جواب
 میں لکھتے ہیں:

لانتحی تشبه الفرق الضلالة بل اتفقت الموافقة.
 یعنی ہم رفع یدین میں ارادہ تشبہ فرقوں گمراہ کا نہیں کرتے بلکہ اتفاقاً
 موافقت لازم آجاتی ہے انتہی

اب دیکھیے کہ سیوم میں نہ مسلمانوں کی غرض قصد مشابہت و ارادہ
 موافقت ہنود ہے کیونکہ اگر یہ ہوتا تو انہی کی طرح یہ بھی سیوم کو کبھی روزہ سیوم اور کبھی
 چہارم کبھی پنجم کرتے، جیسا کہ اوپر گزرا، اور نہ تیسرے دن پڑھنا قرآن و کلمہ کا حدیث
 اور قرآن سے مذموم و ممنوع پھر منع کا حکم دینا کیسا! اور علی قاری رحمۃ اللہ علیہ
 شرح فقہ اکبر میں لکھتے ہیں:

انا ممنوعون من التشبه بالكفرة واهل البدعة المنكرة في
 شعارهم لا منهيون عن كل بدعة ولو كانت مباحة سواء كانت
 من افعال اهل السنة او من افعال الكفرة والبدعة. یعنی ہم کو
 مشابہت کافروں اور بدعتیوں کے ساتھ اس بات میں منع ہے جو ان کے دین کا
 خاص تمغہ اور پختہ علامت ان کے فریق کی ہے اور نہیں منع مشابہت ہر مباح

بدعتوں میں اگرچہ وہ بدعتیں افعال اہل سنت و جماعت سے ہوں یا کافر سے یا اہل بدعت سے انتہی

اب خیال کرنے کا مقام ہے کہ تشبہ جو حدیث میں منع ہے اس کے یہ معنی ہیں شرعاً، پھر ہم کو قوم ہنود سے کسی بات میں مشابہت نہیں، نہ قرآن پڑھنے میں نہ چیزوں پر کلمہ پڑھنے میں، یہاں تک کہ تیسرے دن کے تعین میں بھی شرکت نہیں کیونکہ اُن کے تعین بدلے رہتے ہیں باعث پیش آنے مگرہ مذکور کے، پس تشبہ لغوی و شرعی کسی طرح کا ہم کو ان کے ساتھ نہیں والحمد للہ علیٰ ذلک۔

لعمدہ خامسہ فاتحہ چہلم و بستم و دہم و سب و فرستادن در مساجد پہلے دستور تھا کہ مٹی کا گھڑا جس کو فارسی میں سبزاہ برہی میں جڑہ کہتے ہیں میت کی طرف سے مساجد میں بھیجا کرتے تھے نہ فقط ایک گھڑا بلکہ چند گھڑے علاوہ اُن گھڑوں کے جن سے غسل میت ہوتا ہے بھیجتے تھے۔ اصل اس کی یہ ہے کہ جب سعد بن عبادہ کی والدہ مر گئیں انھوں نے پوچھا،

یا رسول اللہ! کون سا صدقہ بہتر ہے؟

آپ نے فرمایا: پانی۔

تب اُس نے ایک کنواں یعنی ایک چاہ تیار کر دیا اور کہا: ہذا لام سعد یعنی یہ چاہ سعد کی والدہ کا ہے اس کو ثواب پہنچے۔

یہ مشکوٰۃ میں حدیث ہے۔ پھر ہر کوئی تو کنواں یعنی چاہ کھدوانے اور بنوانے کا مقدمہ نہیں رکھتا، اس لیے مسلمانوں میں یہ قاعدہ ٹھہر گیا تھا کہ کوئی گھر کا مسجد میں بھیجا کرتے تھے کہ حضرت نے پانی کو اچھا صدقہ فرمایا ہے اگر کنواں نہ بنایا ہمارا گھڑا ابھرا ہوا مسجد میں رہے گا، کوئی اس سے پیاس پانی پئے گا کوئی وضو غسل وغیرہ کے خرچ میں لائے گا ثواب ہوگا۔ یہ اصل ہے گھڑا بھیجنے کی، اور بھیجنا اس

marfat.com

Marfat.com

گھرے کا مسجد میں طہنی اعانت اہل اسلام پر ہے اور جس شخص کو یہ مد نظر نہ ہو بلکہ اس میں رسوم جاہلیت ادا کرے کلاہ۔ باندھے رنگ سے نقاشی کرے وہ درست نہیں۔

چالیس روز تک کھانا دینا اور چالیس روز تک کھانا مساجد کے ملاؤں اور مساکین کو چوبھیجے ہیں اس

کی وجہ یہ ہے کہ فقہانے لکھا ہے :

يستحب ان يتصدق عن الميت
الى ثلثة ايام والى سبعة ايام
والى اربعين .
یعنی مستحب ہے صدقہ دیا جائے میت
کی طرف سے تین دن (اور بعضوں نے
لکھا ہے) الی سبعة ايام یعنی سات

دن تک، اور بعضوں نے اربعین یعنی چالیس دن لکھے ہیں۔

یہ روایتیں خزائن الروایات اور شرح برزخ وغیرہ میں ہیں،

ينبغي ان يواظب على الصدقة
للميت الى سبعة ايام وقيل الى
اربعين فان الميت يشوق الى
بيته .
یعنی چاہئے کہ سات روز تک ہمیشہ صدقہ
دیا جائے میت کی طرف سے اور بعضوں
نے کہا کہ چالیس دن تک، کیونکہ میت
آرزو مند اور مائل ہوتی ہے اپنے

گھر کی طرف۔

اور شاہ عبدالعزیز صاحب نے بھی لکھا ہے تفسیر عزیزی میں کہ موت
کے بعد اپنے ابنائے جنس کی طرف لگاؤ باقی رہتا ہے، زندوں کی مدد مردوں کو خواہ
پہنچی ہے اور وہ امیدوار رہتے ہیں صدقاتِ اقرباء وغیرہ کے۔
غرض کہ اس قسم کی روایات کے سبب آدمی چالیس روز تک برابر روٹی
محتاج کو میت کی طرف سے دیتے ہیں۔

marfat.com

Marfat.com

مانعین چلم کے لائل اور ان کا رد باقی رہا چلم وغیرہ تو صورت اس کی یہ ہے کہ جو صاحب اس کو منع کرتے ہیں ان کی چند دلیلیں ہیں اول ان کا حال معلوم کرنا چاہتے بعد ازاں وجہ پرواز سننی چاہتے۔

دلیل اول عبارت شرح منہاج فودی شافعی کی ہے جو سیف السنۃ کے صفحہ ۱۴۰۲ میں ہے،

الاجتماع علی مقبرة فی الیوم الثالث وتقسیم الیوم فی الفؤ والقطا فی الایام المخصوصہ کالثالث والخامس والتاسع والعاشر والعشرون والاکام بعین والشہر السادس والسنة بدعة ۴ نوعۃ۔

جمع ہونا مقبرہ پر تیسرے دن اور تقسیم کرنا گلاب کے پھولوں اور اگر کا اور کھانا کھانا خاص دنوں میں جیسے تیسرا پانچواں نوں دسواں بیسواں اور چالیسواں چھٹا مہینہ اور برسواں دن یہ بدعت ممنوعہ ہے ۱۲

جواب اس کا یہ ہے کہ شرح منہاج میں دو امر کا ذکر ہے ایک تو جمع ہونا تیسرے دن مردہ کی قبر پر اور دواں جا کر گلاب کے پھول اور عود یعنی اگر کی بتیاں وغیرہ حاضرین میں تقسیم کرنا، سو اس کا ذکر تو بیان سوم میں گزر چکا نصاب الاحساب سے (کتاب ہذا کے صفحہ ۱۹۲ پر) کہ لوگوں نے نہایت تکلفات پہرہ ایجاد کئے تھے اور وہ تکلفات بھی کرتے تھے تو رسمیت پر، پس ممنوع ہونا اس کا صحیح ہے۔ چنانچہ ہم خود اس کی ممانعت پر صریح کر چکے اور جن بعض آدمیوں نے ایسی رسمیں ایجاد کی تھیں بعد منع علماء کے چھوڑ دیں اب یہ رسم نہیں، دوسری بات شرح منہاج سے یہ نکلی کہ کھانا تیسرے دن اور پانچویں دن اور نویں سوویں بیسویں چالیسویں دن چھٹے مہینے برسویں دن بدعت منع ہے بسویں ظاہر ہے کہ

marfat.com

Marfat.com

کھانا ان ایام میں قبرِ مردہ پر جا کر کھلاتے تھے۔

فتاویٰ بزازیرہ میں تصریح ہے قبر پر کھانا لے جانے کی :

ویکرہ نقل الطعام الی القبر اور مکروہ ہے قبر پر لے جانا دفون ٹھہرے
فی مواسم - ہوئے میں ۱۲

لفظ مواسم جمع ہے موسموں کی، اور موسم لغت میں کہتے ہیں ایک چیز کے
وقت کو اور جمع ہونے کی جگہ کو، کذا فی المنقب وغیرہ۔ پس معنی یہ ہوئے کہ مکروہ ہے
کھانا لے جانا قبرِ مردہ پر ایامِ معتبرہ میں، اس سے صاف معلوم ہوا کہ تیسرے
نویں دسویں دن اور چھ ماہی اور برسی اور ایامِ حید و شبِ برآ وغیرہ میں جو کہ یہ ایام
واسطے فاتحہ اموات کے معین ہیں اہل اسلام میں۔ بعض آدمیوں نے بعض شہروں
میں کھانا قبر پر لے جانا اور اسی جگہ جا کر کھانا رسم کر لیا تھا اس کو اہل فتاویٰ نے
منع کیا اور نصاب الاحساب سے بھی اس کی تصدیق پہنچتی ہے کہ لکھا ہے :

ولشربون الشربة عند القبور یعنی پیتے ہیں شربت قبروں کے پاس
فی الحديث الاصل في المقابر حالانکہ حدیث میں آیا ہے کہ کھانا قبر پر
یقسی القلب میں سخت کر دیتا ہے دل کو۔

پس علمائے دین نے وجہ ممنوع اور مکروہ ہونے کی مخالفت حدیث شریف
کی بیان کی ہے کہ احادیث سے قبروں پر کھانا پینا منع ہے یہ نہیں لکھا کہ یہ کھانا
بباعث خاص کر لینے دن کے مکروہ ہے۔ اور ظاہر ہے کہ ان ملکوں میں جو فاتحہ
دسویں بیسویں چالیسویں وغیرہ کی کرتے ہیں مقابر پر نہیں کرتے تو وہ جائز ہوئی۔
دوسری دلیل فتاویٰ بزازیرہ کی عبارت ہے جو کہ مستمل شرح منیۃ المصلی
میں منقول ہے :

ویکرہ اتخاذا فی الیوم الاول مکروہ ہے تیار کرنا کھانے کا پہلے دن

marfat.com

Marfat.com

الثالث وبعدا لاسبوع و نعتل
الطعام الى المقابر في المواسم
واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن
وجمع الصلحاء والقراء للخطب
لقراءة سورة النعام او اخلاص.
اور تیسرے دن اور سات دن کے بعد
اور لے جانا کھانے کا مقبروں میں موسموں
میں اور کرنا دعوت کا واسطہ قراءت قرآن کے
اور جمع کرنا صلحاء اور قاریوں کا واسطے
ختم کے یا پڑھنے سورۃ النعام کے یا
سورۃ اخلاص کے۔

اس عبارت سے تین مسئلے پیدا ہوئے :
ایک یہ کہ مکروہ ہے کھانا تیار کرنا میت کا پہلے دن اور تیسرے دن اور
ہفتہ کے بعد یعنی آٹھویں دن۔

جواب اس کا یہ ہے کہ اس میں دسویں بیسویں چالیسویں کا نام بھی نہیں
پھر یہ عبارت کس طرح چلم وغیرہ کی مخالفت پر دلیل ہو سکتی ہے اور اگر اجتہاد
کو کے قیاس قائم کر دو کہ جس طرح بزازیرہ میں ان ایام کو منع کیا ہے ہم ان ایام
کو منع کرتے ہیں، تو اس کو ہم رد کرتے ہیں دو وجہ سے :

ایک وجہ یہ کہ خود شارح غیۃ المصلیٰ نے عبارت بزازیرہ نقل کر کے اس
کو رد کیا ہے اور اس کھانے کا مکروہ ہونا مسلم نہیں رکھا اور یہ لکھا ہے :

ولا یخلو عن نظر لانه لا دلیل
على الكراهة.
یعنی مکروہ کہنا اس کھانے کو خالی بحث
سے نہیں اس واسطے کہ کوئی دلیل
کراہت پر نہیں۔ الی آخرہ

پس جبکہ خود شارح غیۃ المصلیٰ نے کراہت کو مسلم نہ رکھا ہم بھی مسلم
نہیں رکھتے۔ معلوم نہیں جن حضرات نے یہ عبارت بزازیرہ کی شرح غیہ سے نقل
فرمائی تو ایک سطر کے بعد شرح غیہ میں اس پر اعتراض لکھا تھا کیوں نقل نہ فرمایا۔
دوسری وجہ رد استدلال مانعین کے لئے یہ ہے کہ اگر طعام ایام مخصوصہ

marfat.com

Marfat.com

کی کراہیت موافق کلام بزازیہ کے مسلم بھی رکھیں تو وہ کراہیت خاص اس کھانے کے لیے ہو سکتی ہے جس کو وارثان میت بعض ملکوں میں فخریہ طور پر کرتے ہیں اور جس طرح شادی عروسی وغیرہ میں شان اور فخر کے ساتھ کھانا کھلانے کا دستور ہے اسی طرح میت کا کھانا تکلف اور زینت سے اغیاء اور امیروں اور عزیزوں قریبوں کنبہ والوں کو کھلاتے ہیں جس طرح محدث دہلوی اور فقیہ شامی کے کلام سے عنقریب دلیل تیسری میں نقل کیا جائیگا، لیکن اس کی ممانعت بھی ایسی ہے کہ اس عبارت سے سمجھ لو جو فتاویٰ عالمگیری کی جلد خامس باب الہدایۃ فی الضیافات میں لکھا ہے:

لا یمباح اتخاذ الضیافة ثلثة ایام مباح نہیں ہے کرنا ضیافت کا تین دن تک ایام مصیبت میں، اور جب لباس بالاکل منہ۔ ضیافت کی تو کچھ مضائقہ نہیں کھانے میں۔

بعض علماء اس میں زیادہ تشدد کرتے ہیں بعض کم۔ اور فتاویٰ قاضی خان جلد اول فصل فی المسجد میں یہ مسئلہ لکھا اور کراہیت کو مقید کیا کہ مکروہ جب ہے کہ میت کے ترکہ سے کھانا پکایا جائے اور وارث صغیر سن نابالغ ہو یا بڑا ہو اور غائب ہو، عبارت یہ ہے: ویکرہ اتخاذ الضیافة فی المصیبتۃ من التركة ان کان الوارث صغیرا او کبیرا غائبا۔

اور صاحب بزازیہ نے جو منع کیا ہے تو اس طرح کھانے کو منع کیا ہے جو شادی کی طرح ہو، دلیل اس کی خود کلام صاحب بزازیہ ہے جو شرح غیۃ المصلیٰ میں اسی مقام پر مرقوم ہے:

وان اتخذوا طعاما للفقراء یعنی اگر غریب آدمیوں کے لیے کھانا تیار کان حسنا۔ کریں اچھی بات ہے۔

اگر صاحب بزازیہ کے نزدیک کراہیت طعام مذکورہ بسبب تعین ایام ہوتی تو یوں لکھتا،

وان اتخذوا طعاما ف غیر یعنی ان دنوں مخصوصہ کے سوا کسی اور
 الايام المخصوصہ کا نہ تھا۔ دنوں میں کھانا تیار کرنے میں اچھی
 بات ہے۔

پس صاف معلوم ہو گیا کہ صاحبِ بزازیہ کے نزدیک کراہت بیاعت تخصیص
 ایام نہیں بلکہ اس لیے کہ وہ لوگ غریبوں کو نہیں کھلاتے تھے اپنے دوست آشنا
 اختیار کر کھلاتے تھے رہا اس واسطے کہا صاحبِ بزازیہ نے کہ اگر کھانا تیار
 کریں واسطے غریبوں کے کراہی بات ہے۔

اور جناب مولانا شیخ محمد محدث تھانوی مرحوم جو مولوی رشید احمد صاحب
 مکتوہی کے استاد ہیں انہوں نے اپنی کتاب انوار محمدی میں چند فتاویٰ مرقومہ
 خاص مولوی اسماعیل صاحب دہلوی کے جمع کئے ہیں از انجلہ یہ فتویٰ بھی صفحہ ۴۶
 مطبوعہ مطبع فیضانی میرٹھ میں ہے سوال ہشتم آنکہ خوردن طعام روز سیوم
 و دہم و چہلم وغیرہ اذ اہل میت۔

جواب محتاج راجع نیست انتہی

دیکھئے مولوی اسماعیل صاحب نے فتاویٰ بزازیہ کی تصدیق کر دی یعنی جو کھانا
 فقراء کے لیے ہر وہ حسن ہے۔ اور اہل علم کو یہ بات مؤلف براہین قاطعہ صفحہ ۱۲۱
 کی قابل دیدہ ہے آپ فرماتے ہیں پہلی روایت بزازیہ کی کتاب الجنائز کی ہے اور
 دوسری کتاب الاستحسان کی پھر کس طرح استثناء درست ہو انتہی
 کیوں صاحب! اگر ایک ہی مسئلہ دو باب میں ہو تو استثناء ایک کا دوسرے
 سے کیوں صحیح نہ ہوگا! کتب فقہ و احادیث اس سے بھری ہوئی ہیں لیکن ہم آپ
 کی خوشنودی کے لیے ایک ہی جگہ دونوں مطلب دکھائے دیتے ہیں۔ لیجئے فتاویٰ
 قاضی خاں کی کتاب المحظوظ والا باحتہ ملاحظہ کیجئے:

marfat.com

Marfat.com

ويكره اتخاذ الضيافة في ايام المصيبة لانها ايام تأسف فلا يليق
به ما يكون للسروس وانت اتخذ طعاما للفقراء كان حسنا۔

دیکھئے یہاں وہ فرائض مسئلے موجود ہیں یعنی ایام مصیبت میں ضیافت برادرانہ
تکلفی مثل شادی نہ کرے کیونکہ وہ سرور میں ہوتی ہے پس مصیبت میں نہ چاہئے پھر
استثناء کیا یعنی دوسرا مسئلہ بیان کیا کہ اگر فقراء کے لیے کھانا پکا دے گا تو
حسن ہے۔

اب مرد مصنف کو چاہئے کہ خدا سے ڈر کر ان دلائل پر نظر کرے اور زبانِ دوری
اور سخن پروری سے تائب ہو، وما علینا الا البلاغ۔

دوسرا مسئلہ منجد تین مسئلوں کے عبارت بزازیہ سے یہ معلوم ہوا کہ
کھانا میت کی قبر پر لے جانا مکروہ ہے، یہ بات ہم پر محبت نہیں ان ملکوں میں
یہ رسم ہی نہیں۔

تیسرا مسئلہ یہ نکلا کہ قاریوں اور حافظوں کو ختم قرآن کے واسطے جمع
کرنا مکروہ ہے۔ سو تحقیق اس کی یہ ہے کہ اگر اہل اسلام جمع ہو کر قرآن پڑھیں
برائے خدا اور میت کو بخش دیں۔ اس کا حکم ائمہ مجتہدین اور علمائے محققین و اجماع
اہل دیانت و صلح سے اور مولوی اسحق صاحب کے کلام سے ہم ثابت کر چکے کہ وہ
ہرگز مکروہ نہیں پس بالضرور مراد صاحب بزازیہ کی یہ ہے کہ موافق رسم بعض ملکوں
کے اگر حافظوں کو مزدوری دے کر قرآن پڑھوا دیں یہ البتہ مکروہ ہے اس کی
تصدیق کتب فقہ میں موجود ہے، شامی کے باب الاجارہ میں لکھا ہے:

قال تاج الشريعة في شرح الهداية كما تاج الشريعة في شرح الهداية
ان قراءة القرآن بالاجرة لا يستحق کہ اگر پڑھا کسی نے قرآن مزدوری
الثواب لا للميت ولا للقاري لے کر، تو نہیں ہوتا ثواب میت کو

marfat.com

Marfat.com

و عن شیخ الاسلام القاری نہ قاری کو، اور شیخ الاسلام سے
اذا قرأ القرآن لاجل المال فلا روایت ہے کہ حبیب قاری نے قرآن
ثواب لہ فای شیئ یسدیہ الے مال کے واسطے پڑھا تو اس کو کچھ
المیت۔ انتہی کلام الشامی ملخصاً ثواب نہیں ہوتا پھر کیا چیز پہنچا دے گا
وہ میت کو، تمام ہوا کلام شامی کا فقرے چُن کر ۱۲

یہ جو لشکروں اور چھاؤنیوں اور بعض شہروں میں قرآن اس طرح پڑھواتے ہیں
کہ روپیہ کے تین قرآن یا چار قرآن کے حساب سے یا کچھ سپارہ کار روزمرہ ٹھہرا کر
اُس کا ٹھیکہ کر دیتے ہیں اس طرح قرآن شریف میت کے واسطے پڑھوانا منع ہے
اور صفحہ ۱۴ سیف السنہ میں جو عبارتیں طریقہ محمدیہ اور قرطبی کی نقل کی ہیں اُن میں
بھی مراد وہی مزدوری کے طور پر قرآن پڑھنا ہے اس لیے کہ اس وقت میں
بعض ملکوں میں وہی دستور تھا اور خود طریقہ محمدیہ کی عبارت سیف السنہ میں ہے
والساخو ذمنہا حرام الاخذ وھو علی اور جو کچھ لیا ہے اُس میں اسطے مزدوری
بالتلاوة والذکر لاجل الدنیا۔ پڑھائی کے، وہ حرام ہے لینے والے کو
اور گنہگار ہے وہ اس سبب سے کہ تلاوت اور ذکر اللہ دینا مردار کے واسطے
کوتا ہے ۱۲

اور بعض علماء نے جو قبر پر قرآن پڑھوانے کی اجرت جائز رکھی ہے انہوں
نے قبر پر آنے اور جانے کی محنت اور اس قدر پابند ہو کر بیٹھنے کی اجرت سمجھ کر
جائز کیا ہے اجرت قرآن کی نہیں، وہ گویا ہدیہ ہے قاریوں کی طرف سے، پس
فتاویٰ بزازیہ کی عبارت سے کراہت ان باتوں کی ثابت ہوتی ہے قرآن مزدوری
دے کر ختم کرانا، مردہ کی قبر پر کھانا لے جانا پہلے قیسرے آٹھویں دن ضیافت اختیار
و اجبا کے لیے بطور فرحت و سرور کھانا پکانا مکروہ ہے اور جس طرح ہمارے

ملکوں میں رائج ہے یعنی طعام دسیوں اور بیسیوں اور چالیسیوں کے حق میں جو خالصاً
 اللہ پکا کر مصتیوں اور ملائوں کو اپنے گھر بلا کر کھلا دیں ہرگز ہرگز کراہت یا حرمت
 اس کی عبارت بزازیہ سے نہیں ثابت ہوتی بلکہ استحسان اور عمدگی ظاہر ہو گئی ہے
 کیونکہ اُس نے اور قاضی خاں نے لکھ دیا:

وان اتخذوا طعاماً للفقر او كان حسناً۔

اور صاحب سیف السنۃ اور ان کے والد بزرگوار نے یہ فقرہ چونکہ حضرت
 کے مخالف مطلب تھا نقل نہ کیا لا تقر بوا الصلوۃ (مت جاؤ نماز کے نزدیک)
 پڑھ لیا و انتم مسکری (اور جب تم نشے میں ہو) پر زبان بند کر لی۔
 تحقیق انبیاء روایت کی عاصم بن کلیب نے اپنے باپ سے اُس نے
 ایک صحابی انصاری سے رضی اللہ عنہ:

قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة قرأت
 عليه وسلم في جنازة قرأت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وهو على القبر يوصي الحافر يقول
 اوسع من قبل من جليه اوسع
 من قبل من اسه فلما رجع استقبله
 داعي امرأته فاجاب ونحن معه
 فجئ بالطعام فوضع يده ثم
 وضع القوم فاكلوا فنظرنا الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يلوك لقمة في فيه ثم قال اجد
 كما (اس صحابی انصاری رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ نے) کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ
 تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ نکلے ایک جنازہ
 پر، میں نے دیکھا رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کو قبر پر فرماتے تھے گورکن سے
 کہ پاؤں اور سر کی طرف قبر کو فراخ کر پھر
 جب بعد دفن آپ واپس ہوئے
 اُس میت کی بی بی نے آدمی بھیجا کہ کھانا
 تیار ہے نوش جان فرمائیے، آپ نے
 قبول فرمایا اور ہم جماعت آپ کے ساتھ
 وہاں گئے کھانا سامنے آیا آپ نے

لحم شاة اخذت بغیر اذن اهلها
 فارسلت المرأة تقول یا رسول
 الله انی ارسلت الی النقیع وهو
 موضع یباع فیہ الغنم لیشتري
 لی شاة فلم توجد فارسلت
 الی جبار لی قد اشتري شاة ان
 یوصل بها الی ثمنها فلم یوجد
 فارسلت الی مرأته فارسلت
 الی بها فقال رسول الله صلی
 الله علیه وسلم اطلعنی هذا
 الطعام الاصری رواه ابوداؤد
 والبیہقی فی دلائل النبوة
 کذا فی مشکوٰۃ فی باب
 المعجزات۔

دست مبارک اپنا کھانے کی طرف
 بڑھایا پھر سب جماعت قوم نے بڑھایا
 اور کھایا پھر ہم نے دیکھا رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ آپ لقمہ چبا رہے
 تھے اپنے دو ہاتھ مبارک میں اور نگلے
 نہیں۔ پھر آپ نے ارشاد فرمایا کہ میں
 جانتا ہوں یہ گوشت ایسی بکری کا ہے
 جو مالک کی بے اجازت لی گئی ہے۔
 عورت نے مالک کے ہاتھ پر کہہ کر بھیجا
 کہ یا رسول اللہ میں نے آدمی بقیع میں
 بھیجا جہاں بکریاں بکتی ہیں تاکہ بکری
 مول آجائے لیکن نہ ملی تب میں نے
 اپنے ہمسایہ کے پاس آدمی بھیجا کہ جو
 اُس نے بکری خریدی ہے وہ مجھ کو

بقیمت بیچ دے اتفاق سے وہ ہمسایہ بھی گھرنہ تھا پھر میں نے اُس کی بی بی کے
 پاس بھیجا اُس نے بے اذن خاوند کے بکری میرے پاس بھیج دی تب مسند پایا
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کھلا دے یہ کھانا قیدیوں کو (شیخ عبدالحق
 وغیرہ محدثین لکھتے ہیں کہ وہ قیدی لوگ کھارہ تھے کہ دائرہ تکلف شرعی سے خارج
 تھے اور وہ خاوند اس کا نہ ملا تھا تاکہ اس کا اذن لیا جاتا اور مسلمان کھا لیتے)
 روایت کیا اس حدیث کو ابوداؤد نے اور بیہقی نے دلائل النبوت میں، یہ مشکوٰۃ
 کے باب المعجزات میں ہے۔

marfat.com

Marfat.com

اور کہا علامہ ابراہیم حلبی نے شرح کبیر غنیہ میں کہ روایت کیا اس حدیث کو امام احمد نے ساتھ اسناد صحیح کے۔

الحاصل اس حدیث صحیح سے ثابت ہوا کہ اہل میت کی دعوت قبول کرنی جائز ہے۔ اور چونکہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بھی سب جماعت کے ساتھ کھانے کے لیے بیٹھے تو یہ ثابت ہوا کہ اگر کوئی غنی بھی جو معروف صدقہ نہیں ایسی دعوت میں شریک ہو جائے تو درست ہے۔

پس عتیٰ جواز کا اس بات پر رہا جب اہل میت کھانا تیار کریں نہ واسطے ریاء و ثمنہ کے بلکہ بنظر ثواب و قربت، وہ جائز ہے۔

مولانا شاہ عبدالغنی محدث رحمۃ اللہ علیہ نے جن سے مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی نے حدیث پر بھی تھی کتاب النجاح الحاجہ شرح ابن ماجہ میں لکھتے ہیں :

واما صنعة الطعام من اهل الميت
اذا كان للفقراء فلا بأس به
لان النبي صلى الله تعالى عليه
وسلم قبل دعوة المرأة التي
ماتت مروجها كما في سنن ابى داود.
یعنی کھانا تیار کرنا اہل میت کا جب
بنظر ثواب فقرائے کے لیے ہو کچھ مضائقہ
نہیں اس لیے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے قبول کی دعوت اُس عورت کی
کہ جس کا خاوند مر گیا تھا جیسا کہ سنن
ابوداؤد میں ہے۔

یعنی وہ حدیث عاصم بن کلیب کی جس کا حال اوپر لکھا گیا اور لکھا ملا علی قاری
نے مرقات شرح مشکوٰۃ میں هذا الحديث بظاهره يرد على ما قصده
اصحاب هذا مذهبنا من انه يكره اتخاذ الطعام في اليوم الاول والثاني
وبعد الا اسبوع یعنی یہ حدیث عاصم بن کلیب کی قاری کھلے طور پر رد کر رہی ہے اس
مسئلہ کو جو ہمارے مذہب والوں نے قراہم دیا ہے کہ کھانا تیار کرنا پہلے روز اور

تیسرے دن اور ہفتہ بعد مکروہ ہے۔ اس کے بعد علی قاری نے اپنے مذہب والوں کی وجہ بیان کی کہ خلاف حدیث کیوں حکم دیتے ان کا حکم محمول ہے ایسے مقامات پر کہ جس کے وارثوں میں کوئی چھوٹا لڑکا نابالغ ہو یا یہ کہ بالغ ہو لیکن غائب ہو وہاں موجود نہ ہو یا موجود ہو لیکن اُس کی رضا مندی نہیں معلوم ہوتی اور کیا جائے یہ کھانا خاص مال ترکہ سے اور نہ کیا ہو کسی ایک معین وارث نے اپنے مال سے، عبارت مرقات علی قاری کی یہ ہے:

يُحْصَلُ عَلَى كَوْنِ بَعْضِ الْوَرَثَةِ صَغِيرًا وَغَائِبًا وَلَمْ يَعْرِفْ رِضَا ذَا

أُولَئِكَ الْطَعَامِ مِنْ عِنْدِ أَحَدٍ مَعِينٍ مِنْ مَالِ نَفْسِهِ.

اور آخر عبارت میں لکھا و نحو ذلك یعنی جیسے یہ عذر ہم نے بیان کیے ایسے ہی اور عذر مثل ریا و ستم و غیرہ کے جب پیش آئیں گے ان کے سبب کھانا میت کا منع کیا جائے گا ہمارے اصحاب مذہب کی غرض یہ ہے نہ یہ کہ اہل میت کا دعوت کرنا اگر محض ثواب کے لیے اور موافق مذکورہ سے خالی ہو تب بھی مکروہ ہے حاشا و کلا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین جس فعل کے فاعل ہوئے ہوں وہ ہرگز مکروہ نہیں۔

الحاصل باقراب محدثین یہ حدیث جاسم بن کلیب درباب جواز طعام اموات

ایک اصل عظیم ہے اور تعین و ہم اور بستم و غیرہ کے لیے ایک اصل عظیم سابق گذر چکی کہ جس طرح وعظ کے لیے بیاعت بعض مصالح تعین یوم واقع ہوا بتاؤ علیہ یہ فاتحہ تہم مروجہ ہندوستان موافق اولہ شرعیہ مسئلہ اہل سنت و جماعت نہایت صحیح ہیں اور جو لوگ ان کو رد کرتے ہیں بیاعت اثر جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کے کہ جس کو امام احمد اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے،

قَالَ كُنَّا نَعْدُ الْاجْتِمَاعَ إِلَى أَهْلِ (فرمایا کہ لوگ جمع ہوں اہل میت کے

marfat.com

Marfat.com

المیت وصنعهم الطعام من
النياحة۔ پاس اور وہ ان کے لیے کھانا تیار کریں
اسے ہم نیا حق میں شمار کیا کرتے تھے)

یہ دلیل کئی وجہ سے مخدوش ہے :

اولاً یہ کہ مقدمہ شرح مسلم میں ہے کہ جب صحابی یوں کہے کہ ہم ایسا کرتے
تھے اس کی دو تفصیل ہیں :

اگر وہ یہ کہے کہ زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہم ایسا کرتے تھے تو
حدیث مرفوع ہے ورنہ موقوف ہے اس قول کو جمہور محدثین و اصحاب فقہ و اصول کا
قول لکھا ہے، پھر لکھا ہے کہ هذا هو المذهب الصحيح الظاهر بناءً عليه
قول جریر بن عبد اللہ جو مضاف طرف زمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نہیں موقوف
ہوا اور حدیث موقوف حجت نہیں، جیسا کہ میر سید شریف رسالہ اصول حدیث میں
فرماتے ہیں :

الموقوف وهو مطلقاً ما روى عن
الصحابي من قول او فعل متصلاً
كان او منقطعاً وهو ليس بحجة
على الاصح
حدیث موقوف ہے کہ صحابی کا قول یا فعل
مطلقاً مروی خواہ متصل یا منقطع ہو
اور حدیث موقوف حجت نہیں
ہے۔

اور ملا محمد طاہر نے مجمع البحار کے خاتمہ جلد ثالث میں لکھا :

والموقوف ما روى عن الصحابي
من قول او فعل متصلاً او منقطعاً
وهو ليس بحجة۔
موقوف وہ حدیث جو کسی صحابی کا قول یا
فعل مروی ہو خواہ متصل ہو یا منقطع
اور وہ حجت نہیں۔

پس یہ حدیث موقوف جریر بن عبد اللہ کی حجت نہیں حالانکہ معارض ہے
اس کہ حدیث صحیح مرفوع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی۔

ثانیاً معنی حدیثِ جریر کے یہ ہونے کہ ہم نیا حق میں شمار کیا کرتے تھے اس بات کو کہ لوگ جمع ہوں اہل میت کے پاس اور وہ ان کے لیے کھانا تیار کریں۔
انجام الحاجہ شرح ابن ماجہ میں اس کی تفسیر یہ لکھی ہے،

نعد ونہیہ کوزر النوح۔

یعنی اس بات کا گناہ ہم ایسا شمار کیا کرتے تھے جیسا نوح میں گناہ ہوتا ہے،
اور نوح کا مسئلہ یہ ہے کہ شرع کبیر علیہ میں ہے،

و یحرم النوح۔

یعنی حرام ہے نوح کرنا۔

اور الجود آدمی میں ہے،

لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الناحۃ والمسمۃ۔

یعنی لعنت کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نوح کرنے والے پر اور رغبت سے نوح سننے والے پر۔

تو معلوم ہوا کہ اس اجتماع اور طعن میں آدمی مرکب حرام اور مستحق لعنت ہوتا ہے۔ بھلا اگر یہ بات صبح ہوئی تو کس طرح اور باب فتاویٰ بزازیہ و قاضیان وغیرہما فتویٰ دیتے کہ اگر غریبوں کے واسطے اہل میت کھانا تیار کریں تو اچھی بات ہے، اور کس طرح تشریف لے جاتے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم مع اصحاب اس عورت کے بلانے سے جس کا خاوند مر گیا تھا کیونکہ ان دونوں صورتوں میں اجتماع الی اہل المیت اور تیار کرنا کھانے کا جن کو منکرین حرام اور مستحق لعنت لکھتے ہیں دونوں باتیں موجود ہیں اور بڑی شوخی کی اس مقام پر تو لعن براہین قاطعہ نے کر صفحہ ۹۰ سطر، میں تحت حدیث جریر ابن عبد اللہ لکھا،

اس حدیث میں اجتماع کو مطلق فرمایا ہے کوئی قید نہیں کہ کس واسطے

marfat.com

Marfat.com

جمع ہونا تھا خواہ محض تعزیت مکررہ کے واسطے خواہ قرآن پڑھنے کو، اور مطلق کو
مقید کرنا بالرائے حرام ہے اور طعام میں بھی مطلق ہے :-

بھلا جب اجتماع مطلق رہا تبیع احتمالات کو شامل اور طعام بھی مطلق
رہا سب افراد طعام کو شامل، تو دیکھئے یہ کج فہمی مولف برائین کی کہاں کہاں
پہنچے گی صورتیں مذکورہ بالا ملاحظہ کرنی چاہئیں۔

ثالثاً فقہاء رحمہم اللہ نے اس اجتماع اور طعام کو موت کے وقت مکررہ
رکھا ہے جیسا کہ علامہ حلبی نے شرح کبیر میں حدیث جریرہ کو لکھا ہے :

وانما يدل على كراهة ذلك
یہ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ یہ
عند الموت فقط۔
موت کے وقت مکررہ ہے۔

اور حدیث عاصم بن کلیب میں حضرت کا دعوت قبول کرنا بعد دفن میت
کے تھا تو اس صورت میں شبہ تعارض اولہ کا بھی دفع ہو گیا اور ہمارے
ارباب مذہب نے جو بعد دفن بھی چند روز تک اطعام طعام منع کیا ہے اس کا
بیان فتاویٰ قاضی ناں سے اور عنقریب مرقات علی قاری سے فورچکا کہ اس
منع کی کھلیں اور محض قربت و ثواب کی نیت سے منع نہیں بلکہ فتاویٰ میں ہے
کہ سات روز تک یوم موت سے یا چالیس روز تک میت کی طرف سے برابر صدقہ
کیا جائے، جیسا کہ اوپر بیان ہو چکا اور فقہاء کے لیے طعام کا حسن ہونا بھی گزر چکا۔
سابعاً علی قاری نے مرقات میں اس اجتماع اور صنع طعام کی شرح
اس طرح پر لکھی ہے :

فينبغي ان نعید كلامهم بنوع خاص من اجتماع يوجب استحياء
اهل الموت فيطعمونهم كرها یعنی ہم کو چاہئے کہ نہ مطلق رکھیں اس اجتماع
کی منع کو بلکہ مقید کر دیں کلام ارباب فتاویٰ مستندہ حدیث جریرہ کو ایک قسم کی

اجتماع خاص کے ساتھ کہ آدمی خواہی خواہی جتن ہو جائیں اور وارثان میت ان کو شرمائشی سے کھلائیں جبراً و کراً یا تو یہ اجتماع البتہ درجہ حرمت میں اور مستحق لعنت ہوگا جو گناہ نوحہ کے برابر گنا گیا ہے اس صورت میں الف لام الا اجتماع کا حدیث جریر میں عہد کے لیے ہے مؤلف براہین نے جو سیوم کے اجتماع اور تقسیم نخود کو اور اسی طرح دہم و بستم و چہلم وغیرہ کے اجتماعات و اطعام کو حدیث جریر بن عبد اللہ میں داخل کیا اور ان کے سب ہم مشرب اگلے پچھلے داخل کرتے ہیں اور اس کو بڑی قوی دلیل لوہے کی لاثمہ سمجھ رہے ہیں، معلوم ہو چکا تحقیقات مذکورہ بالا سے کہ بالکل قبیح اصل ہے اس لیے کہ سیوم میں اجتماع للقراۃ ہے وہ باجماع جائز جیسا کہ عینی وغیرہ سے گزر چکا اور تقسیم نخود شیرینی وغیرہ سیوم میں اور اطعام طعام دیگر فاحشات میں نہ استیفاء شرمائشی سے ہے جو ملا علی قاری نے اثر جریر بن عبد اللہ سے ثابت کیا کہ لوگ خواہی خواہی وارثان میت کے گرد ہو گئے اور حلقہ مار کر بیٹھ رہے بلکہ خود در شہ میت نے طافوں اور مصلیوں کو دعوت کر کے بنظر قربت و ثواب بلایا ہے جو لوگ اُس جلسہ میں غریبار ہیں ان کے دینے میں ثواب صدقہ اور جو کوئی غنی ہیں ان میں ثواب فعل معروف موجود ہے جس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جماعت صحابہ میں اُس عورت کے گھر جس کا خاوند مر گیا تھا موجود تھے۔

مخصوصاً اثر جریر میں اجتماع اور صنع طعام دونوں فعل ہیں اور فعل جب ہوگا لابد کسی زمانہ میں ہوگا ورنہ زمانہ اس اثر میں محدود نہیں بلکہ وقت وفات میت سے لے کر جب تک وارثان میت زندہ رہیں اُس وقت تک کو شامل ہے پس جرح عظیم لازم آئے گا اس لیے کہ جب اجتماع مؤلف براہین نے مطلق لیا کہ خواہ کسی واسطے آدمی جمع ہوں اور تعقیبہ بالرائے حرام ہے۔ اب ہم کہتے ہیں کہ زمانہ بھی مطلق ہے خواہ کبھی آدمی جمع ہو جائیں تو لازم آئیں گی

marfat.com

Marfat.com

و وقت باحتیں ،

ایک یہ موت میت کے بعد سے اہل میت کے گھر اجتماع اور اطعام طعام خواہ کسی وجہ سے ہو ممنوع اور حرام ہو گیا اور یہ بڑی حرج کی بات ہے ، اسی سبب سے علامہ حلبی نے اس کو مخصوص کر دیا وقت موت کے ساتھ کہ وہ وقت تاسف اور وقت مشغولی تکفین و غسل وغیرہ کا ہے اور بعد دفن کا حکم اس سے خارج رہا عبارت ان کی شرح حدیث جبر میں یہ ہے :

وانما يدل على كراهة ذلك عند الموت فقط یعنی یہ حدیث جبر فقط موت ہی کے وقت منع طعام و اجتماع کی کراہت تحریر پر دلالت کرتی ہے لا غیر۔

دوسری قباحت یہ ہے کہ جب زمانہ مطلق رہا تو جمیع افراد یعنی ایام معینہ و غیر معینہ کو شامل ہو گا المطلق یجری علی اطلاقہ (مطلق اپنے اطلاق پر جاری رہتا ہے) کلیہ مسلم الثبوت ہے تو جس طرح ایام معینہ کے فاتحات میں اجتماع و منع طعام ہو گا اسی طرح ایام غیر معینہ کے اطعام مساکین میں بھی یہی دونوں باتیں موجود ہوں گی الاجتماع الی اهل الميت و منعهم الطعام (لوگ جمع ہوں اہل میت کے پاس اور وہ ان کے لیے کھانا تیار کریں) پس جس دلیل سے ایام معینہ کے کھانے کو منع کرتے ہو اسی دلیل سے ایام غیر معینہ میں اطعام مساکین مکروہ و حرام مثل نوحہ ٹھہرے گا ، مانعین اچھا اعتراض کا جھونکا لئے کہ اپنی مشتبہ خاک بھی اڑالے گئے۔ الحاصل صاحب شرح کبیر فیہ کی نظیر بہت صحیح ہے اور اس نظیر پر جو فقہ شامی نے نظر فرمائی ہے اُس کا بعض مضمون مثلاً یہ عبارت :

فمن ولقعة حال لا عموم لها بل خاص واقعه کا عامل ہے

marfat.com

Marfat.com

اس کے لئے علوم میں اس کے ساتھ کسی
سبب خاص کا احتمال بھی ہے بخلاف
اس کے جو حدیث جبریہ میں ہے اس
سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ ہمارا مذہب
تغیرنا کا شافیہ۔

میں اور ہمارے غیر کے مذہب جیسے شافعیہ میں منقول میں بحث ہے۔
مختلف قرار داد علماء متقدمین مثل علی قاری وغیرہ کی ہے کیا ضرور ہے کہ فعل
محول علی اللہ علیہ وآلہ وسلم صحیح اسناد سے پہنچا ہو مگر جس کی بابت ارشاد
ہے مَا أَشْكُرُ الرَّسُولَ فَخَذْوَهُ بِمَا مَعَارَضَ مَرْفُوعٍ صَحِيحٍ وَاقِعٌ عَالٍ مُمْرَأٍ
مذکور کر دیا جائے اور اس کے مقابل میں ایک صحابی کا اثر جو موقوف اُنہی پہ ہے
مخالفی کئی تجویز کیا جائے اور طرفہ مایہ یہ ہے کہ دونوں میں تعارض بھی نہیں جو
حدیث حاصم بن کلیب میں ثابت ہوا وہ بنظر قربت و ثواب ہے اس کو
ہمارے اصحاب جائز رکھتے ہیں اور جو حکم اثر جبریر ابن عبد اللہ میں ہے وہ
استحباب و تمجید و ریاء موانع مذکورہ بالا کے سبب ہے اس کو ہمارے ارباب
مخالفی منع کرتے ہیں پس منقول فی المذہب میں بحث نہ ہوتی اور شافعیہ
وغیرہ کا مذہب ہم پر حجت نہیں، اس سبب سے عاجز راقم السطور نے
سابقہ انوار ساطعہ میں فقط کبیری کی نظر کو ذکر کیا اور شامی کی نظر کو بیان
نہ کیا تھا کہ وہ خود منظور فیہ تھی اور اس مضمون کے بعد جو فقیہ شامی نے وجہ کراہت
میں مناکیر بیان کی ہیں وہ ہمارے اور علامہ علی وغیرہ کے خلاف نہیں بلکہ موافق
ہیں یعنی ورثہ کا صغیر یا غائب ہونا اور سامان فرحت و سرور مثل بجانے طبل
اور تغنی وغیرہ کے افعال قبیحہ کرنا و جبر کراہت تحریم ضیافت متعلقہ اموات کے ہے
یہ برکات نہیں کہ بنظر ثواب کھانا پکانا اور اجتماع ہونا فقط یہی دو امر مندرجہ حدیث

marfat.com

Marfat.com

جریر موجب کراہت و تحریم ہوں یہ تعلیلات متاخرہ شامی کے بالکل فقہاء احناف کے موافق و مطابق ہیں اور شاہ عبدالغنی دہلوی موصوف الصدر کا بیان بھی یہی ہے کتاب شفا السائل میں :

و طعام یختن مثل شادی و جمع شدن د شادی کی طرح طعام پکانا اور
در خانہ میت مثل اجتماع شادی اجتماع شادی کی طرح گھر میں جمع ہونا
مکروہ است۔ مکروہ است۔

اور یہی مطلب ادا کیا ہے انہوں نے اپنی دوسری کتاب انجاء الحاجہ شرح ابن ماجہ میں :

واما اذا كان للاغنياء والاضیاف یعنی جب وہ کھانا مخصوص اغنیاء ہی
ممنوع مکروہ لحدیث احمد و کے لیے ہو اور ان لوگوں کے لیے
ابن ماجہ کذا نری اجتماع و صنعة جو خواہی نخواستہ اگر جمع ہو گئے ہیں
الطعام الى آخره۔ تو وہ ممنوع اور مکروہ ہے۔

پس شاہ صاحب موصوف نے صاف بیان فرمادیا کہ مکروہ و ممنوع وہ شکل ہے جس میں مثل طعام شادی اجتماع اغنیاء و ااضیاف کا ہو اور یہ محل حدیث جریر کا ہے اُن کے نزدیک اور جو بنظر ثواب ہو وہ جائز ہے وہ محل ہے اُن کے نزدیک حدیث عاصم بن کلیب کا، جیسا کہ انجاء الحاجہ سے اوپر نقل کیا گیا اور یہی مذہب ہے۔

تیسری دلیل بالغین کی در باب چہلم وغیرہ عبارت ہے کہ
سيف البية کے صفحہ ۱۵ میں مرقوم ہے کہ شاہ ولی اللہ صاحب نے مقالۃ
الوصیۃ یعنی وصیت نامہ میں فرمایا ہے :

دیگر از عادات شنیعہ مامروم اسراف ہمارے ہاں دوسری عادات شنیعہ جن کا

مست در ماتم و چہلم و ششماہی فاتحہ
تالیفہ الی آخرہ۔
چہلم، ششماہی اور سالانہ فاتحہ میں بیجا خرچ کرنا۔

میں (عبدالمسیح) کتابوں اور یہ لوگ عاقل ہوتے شاہ ولی اللہ کے
کلام کو کبھی پیش نہ کرتے اس لیے کہ اس میں چہلم وغیرہ کے کھانے کو منع نہیں کیا
اس میں تو اسراف کرنے کو عادتِ شنیعہ سے لکھا ہے اسراف کہتے ہیں بے اندازہ
خرچ کرنے کو، اور قرآن شریف میں ہے،

لَا تَسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ۔ (اور اسراف نہ کرو، اللہ تعالیٰ
مُسْرِفِينَ یعنی حد سے بڑھنے والوں کو
پسند نہیں کرتا)

اسراف کو کون درست کہتا ہے! شاہ ولی اللہ صاحب کا منشا اس
نہ کرنے میں بند کرنا اسراف (حد سے گزر جانا) کا ہے۔ چنانچہ اس کی برائی
شعور نے بیان کی ہے اور ہم بھی اس کو بُرا کہتے ہیں اور اسراف لوگوں میں طرح
کے مختلف کاموں میں پیدا ہو گئی تھی، اور علامہ شامی نے ضیافت اموات
کی شاعت میں لکھا ہے،

يَحْصُلُ عِنْدَ ذَلِكَ غَالِبًا مِنَ الْمُنْكَرَاتِ
وَالْكَثِيرَةِ كَاِيقَادِ الشَّمْعِ وَالْقَنَاطِيلِ
موجود ہوتی ہیں اُس وقت یعنی
وقت کھانا کھلانے موتی کے اکثر

امام حضرت عبد اللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے ایک بار کسی نے کہا،
لَا تُخَيِّرُ فِي السَّرَفِ (اسراف میں کوئی بھلائی نہیں)

تو آپ نے فرمایا،

marfat.com

Marfat.com

التي لا توجد في الافراح وكذا
الطبول والغناء بالاصوات المحتشاة
واجتماع النساء والمردان و
اخذ اجرة على الذكور وقسوة
القرآن الى اخره.

بڑی باتیں بہت جیسے شمعیں اور
قندیلیں بہت روشن کرنا اس طرح کہ
کبھی شادیوں میں بھی روشن نہ ہوں
اور جیسے بجانا طبلوں کا اور راگ گانا
اچھی آوازوں سے اور جمع ہونا ایک

جگہ عورتوں اور بے ریش لڑکوں کا اور مزدوری کا لینا ذکر اللہ اور قرآن کے
پڑھانے پر ۱۲

دیکھیے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ موتی کے کھانوں میں قندیلیں اور شمعیں
روشن کی جاتی ہیں اس طرح کہ محافل شادی میں نہ ہوں اور طبلے بجتے ہیں اور گانا
خوش آوازی سے ہوتا ہے عورتیں اور بے ریش لڑکے آتے ہیں جو کچھ قرآن
پڑھتے ہیں اُس کی مزدوری لیتے ہیں۔ یہ عبارت شامی نے باب الجنائز میں
لکھی ہے۔ معلوم ہوا کہ بعض جگہ ایسے اسراف بھی جاری ہو گئے تھے اور اسی طرح
جو خاص اپنے احباب اور برادران اغنیاء میں حصص بطور تورہ بندی تقسیم کرتے
ہیں غریبوں کو نہیں کھلاتے وہ بھی فی الجملہ اسراف اور خود نمائی میں داخل ہے۔
چنانچہ شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت جو مولوی اسمعیل صاحب نے مسائل العین
کے سوال سی و ششم میں جامع البرکات سے نقل کی ہے،

وأنک بعد از سالے و ششماہی یا چہل
روز در این دیار پزند و در میان
برادران بخشش کنند آزا بھاجی گویند
چیزے داخل اعتبار نیست بہتر آن

وہ جو سالانہ، ششماہی یا چہلم کا ختم اور
شہروں میں دلاتے ہیں اور اس میں صرف برادران
کے لوگوں کو شرکت کی دعوت دیتے ہیں
بھاجی کہتے ہیں یہ کوئی قابل اعتبار صدقہ

است کہ بخورند انتہی
کی چیز نہیں، بہتر ہے ایسا کھانا نہ کھایا جائے

marfat.com

واضح ہو کہ شرع منہاج میں جو گزرا کہ ششما ہی و سالیانہ وغیرہ کا کھانا
مکروہ ہے اُس میں ایک یہ بھی سبب ہے کہ جو مستحق اُس کھانے کے ہیں اُن کو
نہیں کھلاتے اور کھانا اس طرح کا تکلفی پکاتے اور اس میں طرح طرح کی
زینتیں کرتے ہیں جس طرح شادی عروسی کے کھانے میں دستور ہے اور احباب
کی ضیافت خوشی خوشی کرتے ہیں ایسے کھانے کو فقہاء منع کرتے ہیں فتح القدیر
شرع ہدایہ میں ہے :

و یکرہ اتخاذ الضیافۃ من اهل
المیت لانہ شرع فی السرور
ولا فی الشور یعنی الحزن و
ہی بدعة مستقبحة الی آخرہ

و یا گیا بُرے وقتوں میں یعنی غم کے وقت یہ بُری بدعت ہے ۱۲

اور حاشیہ خزائنہ الروایات میں ہے :

ولا ضیافۃ فی موت الموتی و ہم
فی اللحد۔

نہیں ہے ضیافت موتی کے گھروں
میں حال آنکہ موتی پڑے ہوئے ہیں

قبروں میں ۱۲

یعنی احباب کی ضیافت تکلف اور زینت کے ساتھ اہل میت سے لینا
اور کھانا مکروہ ہے کیونکہ یہ بات سرور (خوشی) میں جائز ہے موت میں سرور
کہاں، یہاں تو شرور یعنی غم میں، اور موتی کے گھروں میں ضیافت کیسی !
حال یہ کہ وہ قبروں میں پڑے ہیں۔

واضح ہو کہ جس فقہیہ کے کلام میں ممانعت ہے وہ ایسے قسم کے کھانے
کی ممانعت ہے، دلیل اس کی یہ ہے کہ صریح جواز یہ وغیرہ میں موجود ہے :

marfat.com

Marfat.com

وان اتخذوا طعاما للفقراء کان حسنا اور جو لوگ تعینات کے ساتھ ان فائزات کو جائز رکھتے ہیں وہ سب شرط کرتے ہیں کہ محض اغنیاء کو کھلا دینا ثواب صدقات میں معتبر نہیں۔ چنانچہ تحفۃ النصارح میں ہے: ۱۰

سازی طعام مُردہ چوں روز سیوم ہنغم چل
باید وہی درویش را ورنہ نباشد معتبر

ترجمہ: مُردوں کے ایصالِ ثواب کے لئے جو کھانا پکایا جاتا ہے سوم؛

ساتواں؛ چالیسواں یہ کھانا فقیروں محتاجوں کو دینا چاہئے ورنہ اسکا اعتبار نہ ہوگا۔

باقی رہی یہ بات کہ جب طعام بنظرِ ثواب اموات کیا گیا اور فقراء ہی کو کھلایا لیکن کوئی غنی شخص بھی اس میں شریک کیا گیا تو اس کا بھی ثواب میت کو پہنچتا ہے یا نہیں؟

یہ مسئلہ ایک بار مولانا احمد علی محدث سہارنپوری مرحوم کے سامنے پیش

کیا گیا کہ مولانا اسحق مرحوم کے ماتہ مسائل سوال پنجاہ دیکھ میں ہے۔

طعام جو فقراء پر صدقہ کی نیت سے اور	طعامیکہ بہ نیت تصدق بر فقراء و اموات
مردوں کے ایصالِ ثواب کی نیت سے تیار	پزند تا ثواب آل بایشان رسد جز فقیر
کیا جاتا ہے وہ فقراء کے بغیر کسی کو نہیں	را نہ بود چہ تصدق بر فقراء می باشد
پہنچا کیونکہ صدقہ فقرائے لئے اور ہدیہ امر اکیلے ہوتا ہے	وہ ہدیہ مراغنیار۔

اور اس وقت مولانا موصوف الصدکیمپ میرٹھ کو مٹھی شیخ الہی بخش خاں

بہادر مرحوم میں کھانا گیا رہیوں کا تناول فرما رہے تھے موقع وقت بھی یہی تھا

کہ جناب مولانا بفضلِ حق سبجائے بہت خوشحال و متمول و صاحبِ تجارت تھے

اور وہ کھانا ایصالِ ثواب رُوح پرفورح حضرت غوث الثقلین قدس سترہ

کے لیے تھا ارشاد فرمایا کہ اس کے معنی یہ ہیں کہ اغنیاء کے کھانے میں اُس

marfat.com

Marfat.com

درجہ کا ثواب نہیں پہنچتا جس طرح فقراء کے کھانے کا پہنچتا ہے اور یہ نہیں کہ اغنیا کے کھانے کا بالکل ثواب نہ پہنچے اس لیے کہ اطعام الطعام اگرچہ اغنیا ہی کو ہے منکرات سے نہیں بلکہ معروفات شرعیہ سے ہے، اور حدیث شریف میں وارد ہے، کل معروف صدقة۔ یعنی ہر معروف کام کرنے میں شرعاً صدقہ کا ثواب ملتا ہے انتہی کلام مولانا الحدیث۔

بعد ازاں بندہ کو تلاش ہوئی کہ یہ تو از روئے حدیث جواب ہوا اب جزئیہ فقہاء بھی دیکھنا چاہئے تو چند کتب میں بندہ نے اس مسئلہ کو مصرح پایا چنانچہ لکھتا ہوں اسی مائتہ مسائل سوال پنجاہم میں بحر الرائق سے نقل کیا ہے، وقید بالزکوۃ لان النفل یجوز یعنی قید صدقہ زکوۃ کی اس لیے ہے کہ نفل صدقہ جائز ہے غنی کو جس طرح جائز ہے مرد باشمی النسب کو۔

اور قسمستانی کی فصل معروف الزکوۃ میں ہے، سوق الکلاء مشیر الی جوان صدقة التطوع الی الغنی۔ کلام چلانے میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ نفل صدقہ غنی کو دینا جائز ہے۔

اس کا بھی خلاصہ وہی نکلا۔ اور ہر ایہ کے فصل صدقہ میں ہے، قد یقصد بالصدقۃ علی الغنی الثواب یعنی اغنیاء کو کھلانا جس طرح ان کی رضا جوئی اور اپنی کار براری وغیرہ وجوہ دنیوی کے لیے ہوتا ہے، اسی طرح کبھی بارادہ حصول ثواب بھی ہوتا ہے اور مجمع البیہار جلد دوم میں ہے،

الصدقۃ ما تمہد قوت بہ علی الفقر اداء ی غالب انوارہا کذلک

فانہا علی الغنی صدقۃ عندنا ثواب یصل بہ علیہ

marfat.com

Marfat.com

فقراء کو دیا جائے اور مراد اس سے یہ ہے کہ اکثر صدقے ایسے ہی ہوتے ہیں ورنہ صدقہ بیشک غنی کو بھی دینا جائز ہے اس پر ثواب ملتا ہے بلا خلاف انتہی اگر کوئی یہ کہے اغنیاء کا دینا سبب اور ہدیہ ہوتا ہے، تو جواب یہ ہے کہ ہدیہ اور سبب مسلمانوں کو کرنا بھی معروفات شرعیہ اور موجبات ثواب میں سے ہے پس ثواب ضرور ملے گا گو بہ نسبت فقراء کے کم ہو۔

چوتھی دلیل منع چہلم وغیرہ پر قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ کا
یہ قول جو وصیت نامہ میں فرماتے ہیں،

وبعد مردن من رسوم دینوی مثل دہم
وبستم وچہلم و ششماہی و برسی
پس نکند کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم زیادہ از سہ روز ماتم کردن جائز
نداشتہ اند الی آخرہ

میرے مرنے کے بعد دینی رسوم مثلاً دسواں
بیسواں، چالیسواں، ششماہی اور
برسی نہ کرنا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے تین دن سے زیادہ ماتم کرنے کو
جائز نہیں رکھا ہے

واضح ہو کہ کھانا لکھانا امور دین سے ہے اور قاضی صاحب نے
رسوم دینوی کو منع فرمایا ہے وہ یہ کہ عورتیں جمع ہو کر ان ایام میں رو یا پیٹا
کرتی ہیں اور یہ ہم اپنی طرف سے نہیں کہتے خود قاضی صاحب کی دلیل اپنے منہ
بول رہی ہے یعنی منع چہلم وغیرہ کی دلیل یہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم تین دن سے زیادہ ماتم کرنا جائز نہیں پس فرمایا اس سے یہ ثابت
ہوا کہ چھماہی برسی چہلم وغیرہ میں ماتم نہ کریں۔

مولوی اسماعیل صاحب نے بھی تذکیر الاخوان میں لکھا ہے جو عورت
ماتم پُرسی کو آتی ہے وہ بھی ان کے پیٹنے چلانے میں شریک ہوتی ہے پھر کسی کے
یہاں تین دن کسی کے سات دن کسی کے دس دن کسی کے چالیس دن کسی کے

چھ مہینے تک کسی کے برس روز تک کسی کے دو برس تک یہی بات جاری رہتی ہے
 جتنے دنوں جس قدر یہ فوج زیادہ ہو اسی قدر آپس میں اُن لوگوں کی تعریف ہو
 اور اگر نہ ہو تو طعن کرتے ہیں کہ فلاں نے کے ہاں میت کی کچھ قدر نہ ہوئی اور مرد
 جو جاتے ہیں تو صرف دستور رواج کے موافق اُن لوگوں کے دکھلانے کو کچھ فاتحہ
 وغیرہ پڑھتے ہیں اور اُس فاتحہ سے مُردے کے واسطے ثواب منظور نہیں ہوتا۔
 یہ عبارت شخصِ مذکور الاخوان کی ہے، پس قاضی صاحب کا اشارہ ان امور
 کی طرف ہے ورنہ وہ خود اسی وصیت نامہ میں فرماتے ہیں :

واذکلمہ درود و ختم قرآن و استغفار کلام و درود و ختم قرآن، استغفار کے
 اذ مال حلال صدقہ بقرا با خفا امداد ذریعے اور حلال مال سے فقرار پر مخفی
 فرمایند انتہا۔ صدقہ کے ذریعے میری امداد کرنا انتہی

اس سے ظاہر ہو گیا کہ ختم کلمہ قرآن وغیرہ سب قاضی صاحب کے نزدیک
 درست ہے اور صدقہ کو جو پوشیدہ فرمایا وہ اس لیے کہ اپنے ورثہ میں کچھ طریق
 نمودار نہ نالاش وغیرہ کا دیکھا ہو گا جیسا کہ ہم اوپر لکھ چکے ہیں اس واسطے اخفا
 کا حکم دیا ورنہ صدقہ ظاہر کرنا شرع میں درست ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا،
 ان تبذروا الصدقات خفوا علیہا۔

شاہ عبدالقادر صاحب نے اس آیت کا ترجمہ اس طرح کیا ہے :
 کھلی دو خیرات تو کیا اچھی بات ہے۔

اور شاہ ولی اللہ صاحب نے اس کا فارسی ترجمہ یہ کیا ہے کہ اگر آشکارا
 کنید خیرات را پس نیکو چیز است۔

اور ظاہر کر کے دینے میں ایک نفع اور بھی ہوتا ہے تاکہ اور آدمیوں کو

ہدایت ہو سکے صدقہ کی

marfat.com

Marfat.com

پانچویں دلیل منع چہلم وغیرہ کے لیے یہ لکھتے ہیں کہ حضرت نے فرمایا ہے:

طعام الميت یمیت القلب و طعام المریض یمرض القلب و در
نوا در ہشام آمدہ کہ مکروہ است اجابت کردن طعامی کہ بحیث روح مردہ
کردہ باشند۔ یعنی میت کا کھانا دل کو مردہ کر دیتا ہے اور مریض کا کھانا
دل کو بیمار کر دیتا ہے اور نوا در ہشام میں آیا ہے کہ مکروہ ہے قبول کرنا اس
کھانے کا جس کو روح میت کے واسطے کیا ہو انتہی کلام

ہم کہتے ہیں کہ اگر اس حدیث کو صحیح رکھو گے تو دوسری حدیثیں جو
ترغیب خیرات میں میت کی طرف سے آئی ہیں اور باجماع امت وہ مقبول
ہیں ان کا کیا جواب دو گے؟ اور اس حدیث کی اسناد بھی معلوم نہیں
نہ صحابی کا نام کہ کس صحابی نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا اور
نہ مابعد صحابی کے اور راویوں کا حال معلوم کہ پھر کس صحابی سے کن کن راویوں نے
اس کو روایت کیا اور نہ کتاب حدیث کا نام مرقوم کہ صحاح ستہ میں یا کسی
اور کتاب حدیث میں یہ حدیث موجود ہے، اور قطع نظر ان امور کے پیش کرنا
اس حدیث کا واسطے ممانعت فاتحات مخصوصہ معینہ سیوم و دہم و بستم و چہلم
کے فقط صحیح نہیں اس میں مطلق طعام میت کی نہی موجود ہے تو صدقہ لائے
التعین بھی ندارد ہوا جس کو تم جائز کہتے ہو اور جب اُس دعوت کا قبول کرنا مکروہ
ہوا مطلقاً بلا قید غنی و فقیر تو وہ جو حکم صدقہ کا میت کی طرف سے فقہ و حدیث میں
اُس دعوت کو قبول جنات کریں گے یا جنگل کے وحش و طیور؟ منکرین ایسی سند
کتاب اربعین سے لائے جس سے اپنے پاؤں پر خود تیشہ مار گئے۔

چھٹی دلیل منع کی یہ کہ مسائل اربعین میں لکھا ہے،

در نوا در الفتاویٰ آورده اند کہ اجابت نوا در الفتاویٰ میں مذکور ہے ایسی دعوت

کردن طعامیکہ از بہر مردہ ساختہ باشند
مکروہ ست سہ روزہ ہفتہ و ماہیانہ
و سالیانہ و آن طعام علماء و فضلا
را مکروہ است انتہی
کو قبول کرنا جو مردوں کے ایصالِ ثواب
کے لئے ہو مکروہ ہے مثلاً سوم، ساتواں،
ماہانہ اور برسی۔ ایسا طعام علماء اور
فضلاء کو مکروہ ہے انتہی

اس عبارت سے یہ معلوم ہوا کہ برسی، تیجہ اور چہلم وغیرہ کا کھانا مکروہ علماء و
فضلاء کے واسطے ہے اور وہ کو مکروہ نہیں، اگر سب کو مکروہ ہوتا تو عالموں کا
نام لینا کیا ضرورت تھا! خیر اگر یہ لوگ اسی قدر نگہ دیں کچھ مضائقہ نہیں اس واسطے
کہ علماء و فضلا تو خود اس کھانے میں محم جاتے ہیں اکثر اور آدمی کھاتے ہیں،
اگر اور وہ کو جائز ہوا یہ بھی غنیمت ہے اور صحیح یہی ہے اس مسئلہ میں بڑی شہرت
مولوی اسماعیل صاحب کی ہے کہ وہ رئیس المانعین ہیں ان تعینات کو مکروہ و
حرام کہتے ہیں۔ صورت اس کی یہ ہے کہ ان کے نزدیک محض باعثِ ممانعت کا
یہ ہے کہ ان کو اپنے ہم عمروں میں یہ معلوم ہوا تھا کہ یہ لوگ خالصاً نہ نہیں کرتے
بلکہ لوگوں کے دکھانے کو کرتے ہیں اور جبراً کرتے ہیں۔ چنانچہ صراطِ مستقیم مطبوعہ میرٹھ
کے صفحہ ۷۲ میں لکھتے ہیں:

وہ تقسیم طعام سیوم و چہلم بسبب خوف
مطعونی شدن و سعت و کشادگی
می کنند انتہی
طفہ زنی کے ڈر سے سوم اور چہلم کے
کھانوں میں فراخی اور وسعت اختیار
کرتے ہیں انتہی

اور صفحہ ۷۳ میں ہے:

ورنہ پندارند کہ نفع رسانیدن باموات
باطعام و فاتحہ خوانی خوب نیست
چہ این معنی بہتر و افضل غرض آنست کہ
اور یہ بھی گمان نہ کریں کہ مردہ لوگوں کو
طعام کے ذریعے قائمہ پہنچانا اور ان
کے لئے فاتحہ خوانی کرنا درست نہیں

marfat.com

Marfat.com

مقید برسم نباشد بے تعیین تاریخ و روز
 و جنس و قسم طعام ہر وقت و ہر قدر کہ
 موجب اجر جزلی بود و عمل آرد و ہر گاہ
 ایصال نفعی بمیت منظور و ارموقوف
 بر طعام نگزارد اگر میسر باشد بہتر است
 والا صرف ثواب فاتحہ و اخلاص بہترین
 ثوابہا است در تعیین تاریخ و روز و قسم
 و وضع طعام ضیق پیش می آید انسان را
 خواہ مخواہ انچہ کردن دشواری بود
 سرانجام آن ضرور مے افتد الی آخرہ
 بہتر ہے اور تاریخ، دن اور طعام کی قسم اور وضع کو متعین کرنے سے تنگی پیش آتی ہے اور انسان کو
 خواہ مخواہ دشوار کام کا بھی انتظار کرنا پڑتا ہے

اس عبارت سے صاف ظاہر ہو گیا کہ سیوم اور چلم وغیرہ کا کھانا تعیین
 ایام کے سبب منع نہیں جیسا کہ بعض علماء فی زمانہ خیال کرتے ہیں بلکہ اس میں قباحت
 مولوی اسماعیل اور سید احمد صاحب کے نزدیک یہ ہے کہ انسان کے پاس کچھ
 ہوئے یا نہ ہوئے پابندی تواریخ ایام سے خواہ مخواہ اس کو کرنا پڑتا ہے اس
 میں تنگی اور مصیبت پیش آتی ہے پھر اگر یہی بات کسی کو پیش آئے اُس کے حق
 میں ہم بھی منع کریں گے اے بھائی تو اپنے مقدور کے موافق کر دے حوصلہ سے
 زیادہ نام آوری کے طور پر جس کا سنبھالنا تجھ کو مشکل ہو اُس طرح مت کر
 خالصاً اللہ جس قدر تیرے پاس موجود ہے اسی قدر کر دے اور جو کچھ بھی نہیں تو خالی
 فاتحہ پڑھ دے۔

سوال : تعینِ آیام کی حاجت کیا ہے ؟

جواب : صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے دلوں میں خود شوق

تھا کسبِ خیرات و حسنات کا، وہ اپنے دلوں و حشوقِ دلی سے امورِ صالحہ کرتے تھے
اُن کو نہ کسی تاکید کی حاجت تھی نہ تعین کی نہ یاد دلانے کی۔ جب وہ دُور گزر چکا
لوگوں کے دلوں میں بے رغبتی امورِ صالحہ کی پیدا ہو گئی اس کے لئے علمائے دین
نے بنظرِ اصلاح دینِ فتویٰ احکام پیدا کیے مثلاً قرآن شریف کی تعلیم پر اجرت لینا حدیث
سے منع تھا اُس وقت میں لوگوں کے دل راغب تھے اللہ کے واسطے تعلیم کرتے تھے
جب دُور قرونِ صالحہ کا تمام ہو گیا لوگوں کے دل ویسے نہ رہے قرآن شریف کا
پڑھنا پڑھانا بند ہونے لگا تب علمائے دین رحمہم اللہ تعالیٰ نے حکم دیا جواز کا
یعنی تعلیم قرآن پر دینا اجرت کا جائز ہے اور لینا بھی جائز۔ چنانچہ فقہاء
لکھتے ہیں :

اگر نہ کھول دیا جائے اُن کے لیے یعنی
معلمین قرآن کے لیے دروازہ اجرت کا
قائم نہ جائے دنیا سے قرآن ۔

لو لو یفتح لهم باب الاجر
لذهب القرآن ۔

اور پڑا ہی ہے :

جائز ہے قرآن پڑھانے کی (اجرت)
اس واسطے کہ ظاہر ہو گئی سستی امور
دین میں، پھر اگر منع کریں اجرت کو

لا ندخلهم التواني في امور الدينية
ففي الامتناع تضییع حفظ القرآن
وعليه الفتوى ۔

تو اس میں ضائع کرنا ہے قرآن کا، اور اسی پر یعنی جوازِ اجرت قرآن پر فتویٰ ہے ۱۲
اور اذان کے بعد تہویب یعنی الصلوة الصلوة وغیرہ پکار کر کچھ کہنا تاکہ
نمازی جلد آکر جماعت میں شریک ہوں۔ متاخرین علمائے مستحسن قرار دیا ۔

چنانچہ کتابہ

marfat.com

والتأخرون استحسنوه في الصلوات
كلها لظهور التواني في الاصور
الدينية۔
علمائے متاخرین نے پسند کیا ہے
تشویب کو سب نمازوں میں بسبب
ہونے سستی کے امور دینیہ میں ۱۲

یہ مسئلہ تشویب کا فتاویٰ عالمگیری میں بھی ہے اس قسم کی بہت نظیریں
کتب فقہ میں موجود ہیں جو ڈھونڈے گا پائے گا،

بہتیرے حکم بدل جاتے ہیں زمانہ بدل جانے اور یہی معنی ہیں اس کے جو
جمع البحار اور شامی اور فتاویٰ

عالمگیریہ وغیرہ چند کتب معتبرہ مقبولہ میں یہ بات مندرج ہے کہ:
کرم من احکام ینختلف باختلاف
الزمان۔
یعنی بہتیرے حکم بدل جاتے ہیں زمانہ
بدل جانے سے ۱۳

ایک وہ وقت تھا کہ قرآن کے اندر زیر و زبر جائز مطلق وقت لازم وغیرہ
لکھنا علماء جائز نہیں رکھتے تھے مکروہ کہتے تھے چنانچہ متقدمین کی کتبوں میں
مندرج ہے، اور ایک وقت وہ آیا کہ لوگوں کا ڈھنگ بگڑ گیا جمالت طاری ہو گئی
تب علمائے حکم دیا کہ قرآن شریف میں زیر و زبر وغیرہ لکھنا واجب ہے۔ چنانچہ
کشف الظنون وغیرہ میں تصریح ہے کجا مکروہ کیا واجب صر
بہیں تفاوت رہ از کجا ست تا بجای

اور اسی طرح مساجد کی زینت اور بلند کرنا مکروہ ثابت ہوتا ہے لیکن
علماء بیاعت مصلحت کے مستحب فرماتے ہیں۔ چنانچہ صاحب جمع البحار نے لفظ
زحرف کی تحقیق میں لکھا ہے کہ جب لوگ اپنے گھر بہت عمدہ عمدہ بنانے لگے
اب اگر مسجد کو کچی اینٹوں سے اونچے اونچے مکانات کے پاس بنادیں گے اور
بہتیرے گھر کافروں کے بھی اس کے پاس بلند ہوتے ہیں تو البتہ مسجد نظروں میں

marfat.com

Marfat.com

مجموع ان امثال ورواۃ سے معلوم ہوا کہ اگر زمان و مکان میں یا کسی
ہیئت اور وضع میں بیاعت کسی مصلحت کے کسی قسم کی تعینات واقع ہوں تو
وہ جائز ہیں۔ شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ رسالہ انبیاء کے شروع میں
فرماتے ہیں :

اگرچہ اوائل اُمت راباد و اخرا مت در بعض امور اختلاف بودہ باشد
اختلاف صور ضرر نمی کند ارتباط سلسلہ ہمہ این امور صحیح است و اختلاف صور
را اثر ہے نیست انتہی کلام

تخصیصاً ان عبارتوں سے یہ فائدہ نہایت اہتمام سے محفوظ رکھنے کے
قابل پیدا ہوا کہ اگر علمائے متاخرین میں کسی قسم کا تعین مخالفت وضع عمل اور
مستقیمین کے پیدا ہوا ہو تو یہ ضرور نہیں کہ اس کو رد کیا جائے اس لیے کہ
مصلحت زمانہ مستقیمین میں وہ تھی جو انہوں نے حکم دیا اور متاخرین کے وقت
میں بیاعت تغیر اوضاع و طبائع امت کے دوسری طرح پر امتحان ظاہر ہوا
اور درحقیقت یہ اختلاف نہیں کہ دونوں فرقے متقدم و متاخرہ اصلاح دین
پر متفق ہیں ان کے وقت میں اصلاح اس میں تھی ان کے وقت میں اصلاح
دوسری طرح۔ چنانچہ یہی وجہ مولوی اسماعیل صاحب کے مرشد برحق سید احمد صاحب
کو پیش آئی کہ صراطِ مستقیم میں انہوں نے ایک باب جہاد واسطے تجدید
اشغال کے مقرر کیا، صفحہ ۸ میں لکھتے ہیں :

مصلحت وقت چنان اقتضا کر دے کہ ایک باب ازیں کتاب برائے بیان
اشغال جدیدہ کہ مناسب اس وقت تعین کردہ شود انتہی
اور اسی کتاب کے آخر ورق میں مولوی اسماعیل صاحب اپنے پیر کا حال
لکھتے ہیں :

marfat.com

Marfat.com

بعد ازاں در تعلیم و تلقین طریقہ چشتیہ بازو سے ہمت کشاوند و تجرید
اشغالیکہ اس کتاب مستطاب براں محتوی گردیدہ فرمودند انتہی کلام

یہ عاجز و مؤلف اس انوار ساطعہ کا، کوئی بات اپنی طبیعت سے نہیں
کہتا کہ ثانی الحال الزام دیا جائے بلکہ جو کچھ خلاصہ کلام ہے وہ عطر پھانٹا ہوا انہی حضرت
مافین کی مسلم الثبوت کتابوں سے ہے۔ جب یہ مسئلہ متحقق ہو گیا تو سمجھنا چاہئے کہ
صحابہ سابقین بالخیرات تھے ان کے لیے تعین زمان ایصالِ ثواب وغیرہ کے لیے کچھ
حاجت نہ تھی بلکہ وہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھ پوچھ کر خیرات اپنے
اقربا کی طرف سے کیا کرتے تھے۔ چنانچہ قصہ سیدہ کا گزرا، اب اگر کسی کو ثواب کا رستہ
بتاتے ہیں تو وہ منہ دوسری طرف پھیر لیتا ہے غرض کہ جب لوگوں میں سستی واقع
ہوتی تب فرق پڑنے لگا خیرات میں، اور موتی کا حال دیکھا تو وہ ہے جو حدیث میں
وارد ہے کہ جس طرح کوئی ڈوبتا ہوا آدمی سہارا نکلتا ہے کوئی میرا ہاتھ پکڑ لے
میرے ہاتھ میں کوئی رسی کوئی چیز آجائے کہ اس کو پکڑ کے بچ جاؤں، اسی طرح
مردہ اگر کتاب اپنے زندہ اقربا کا، اور اقربا کا یہ حال ہو گیا کہ ان کے حق فراموش کرنے لگے،
تب کھڑے ہو گئے بزرگان دین تعلیمی ایام پر، اور معین کیا اس کو متفرق وقتوں
پر مثلاً دسواں بیسواں وغیرہ متعین کر دیا تاکہ وارثوں کو بھی بتدریج انتظام سہل ہو
اور موتی کو یہ فائدہ ہو کہ مدد کا سلسلہ منقطع نہ ہو کچھ آج فائدہ پہنچا کچھ پھر اس کے
بعد کچھ پھر اس کے بعد اور یہ بڑا فائدہ ہے کہ تعین کے سبب یا درہتا ہے آدمیوں کو

لے ان کی والدہ مرگئی تھیں تو حضرت سے پوچھا تھا کہ کون سا صدقہ افضل ہے؟
تو آپ نے فرمایا: پانی۔ تب انہوں نے اپنی والدہ کی طرف سے کواں کھدوا

دیا تھا ۱۲

marfat.com

Marfat.com

اور خیال دل پر چڑھا رہتا ہے، چنانچہ جو لوگ مصلحت تعین کے پابند ہیں ان کے گھر سے کچھ نہ کچھ خیر ہو جاتی ہے اور طرف ثانی جو بعض وقت ان لوگوں کی بہ نسبت کہتے ہیں کہ اس تعین کے ساتھ کام کرنے سے نہ کرنا اچھا، اس میں ان کو نمود ہوتی ہے سو یہ کہنا ان کا صحیح نہیں اس لیے کہ ہر کوئی تو نمود ہی کے واسطے نہیں کرتا، اور اگر نمود کے واسطے کرتا ہو گا تو اس کو بھی ہم منع نہ کریں گے اگر اس کے حق میں نمود ہے تو کسی غریب کا ایک وقت پیٹ بھرے گا یہ تو کام اچھا ہے ہماری غرض یہ نہیں کہ لوگ بیا اور نموداری کے واسطے کیا کریں عاشاء و کلاخل وہ ہی بہتر ہے جو اخلاص سے ہو، لیکن یہ اس لیے کہا کہ اگر کسی ایک نے نمود کے طور پر عمل کیا اس کے سبب سے منکرین سند پکڑ کے سب کو منع کرنے لگیں ان کے جواب میں بطریق دوسلمنا کہا جاتا ہے کہ یہ بھی کچھ نہ کچھ خیر سے خالی نہیں، حضرت فقیہ ابواللیث سمرقندی رحمۃ اللہ علیہ تنبیہ میں فرماتے ہیں:

لا یتروک العمل لاجل الریاء یقال فی المثل ان الدنیا خربت
مندیات السراؤن لانہم کانوا یعملون اعمال البر مثل الرباطات
والعناطیر والمساجد فان للناس فیہ منفعة وان کانت للریاء
فرہما ینفعہ دعاء احد من المسلمین۔

یعنی عمل خیر کو ریاء کے سبب نہ چھوڑنا چاہئے، کہتے ہیں جبکہ نموداری کے کام کرنے والے مر گئے ہیں دنیا اُجر لگتی اس لیے کہ وہ پہلے نیک کام کرتے تھے سرانیں پل مسجدیں بنواتے تھے، لوگوں کا اس میں بھلا تھا اگرچہ کام ریاء کا اس کرنے والے کو نفع نہیں دیتا لیکن کبھی کوئی مسلمان اس ریاء کی چیز سے نفع پا کر دعا دیتا ہے تو اس کو اسی دعا سے نفع ہو جاتا ہے انتہی

غرض کہ فعل خیر کا نمود خیر ہوتا ہے۔ اب اصل بیان رہا تھا کہ جب

marfat.com

Marfat.com

بباعت بے رغبتی اور مستی آدمیوں کے تعین کی حاجت ہوتی تو ایک کھانا اور
فاتحہ سالیانہ کا یعنی برسوں دن ٹھہرایا اور ایک نصف اس کا یعنی ششما ہی
پھر اس کا نصف سہ ماہی پھر اس کا نصف پینتالیس دن۔ لیکن اکثر امور میں
عد و چلہ کا اختیار کیا گیا ہے اس لیے پینتالیس میں سے پانچ کم کے چالیسوں
دن مقرر کر دیا گیا اور عد و چلہ کا شمار جو شرع میں وارد ہے اس کے چند مقامات
ذکر کئے جاتے ہیں :

اول جب خیر حضرت آدم علیہ السلام کا ہوا چالیس برس تک وہ خیر
اسی حالت میں گزارا ، پھر اس کا سڑنا شروع ہوا چالیس برس تک وہ سڑا کیا
جس طرح گارا یعنی مکانات کا سڑایا جاتا ہے ، پھر خشک ہونا شروع ہوا تو چالیس
برس میں خشک ہوا جس طرح ٹھیکرا مٹی کا بجانے سے ٹن ٹن بکتا ہے بجنے لگا ،
اسی طرح آدمی کی پیدائش میں بھی چالیس دن وہ لطفہ رہتا ہے اور پھر چالیس
دن خون بستہ ، پھر چالیس دن گوشت کے ٹکڑے بوٹیاں بن جاتے ہیں۔ غرض کہ
اس سے معلوم ہوا کہ چالیس دن میں حال بدل جاتا ہے۔ اسی غرض سے صوفیہ کرام
نے عد و چلہ اپنی ریاضتوں میں مقرر کیا کہ اتنے دنوں کی ریاضت میں حالت نفس
کی بدل جائے گی۔ اور حدیث میں آیا کہ :

جو چالیس دن اخلاص اللہ تعالیٰ کے ساتھ رکھے گا اُس کے

دل سے چٹے رحمت کے پھوٹ کر زبان سے جاری ہوں گے۔

یہ حدیث تفسیر عزیزی میں ہے اور نقل کیا امام غزالی علیہ الرحمۃ نے احیاء العلوم
میں کہ :

جو کوئی چالیس دن تکبیر اولیٰ امام کے ساتھ پائے گا اللہ تعالیٰ اس کو
دو باتوں سے بری کر دے گا ایک نفاق سے اور دوسرے عذابِ نار سے۔

marfat.com

Marfat.com

اور حضرت موسیٰ علیہ السلام بھی اللہ تعالیٰ نے وعدہ فرمایا تھا کہ چالیس رات اعتکاف کرو اُس وقت ہم تم کو شریعت یعنی قرآنہ عنایت کریں گے یعنی اتنے دنوں میں حالات نفس و قلب وغیرہ بدل جائیں گے۔ قال اللہ تعالیٰ :

واذواعدنا موسیٰ اربعین لیلۃ۔

اور بیٹھی نے اُس رضی اللہ عنہ سے بابت ارواح انبیاء علیہم السلام کے یہ روایت کی ہے :

ان الانبیاء لا یترکون فی قبورهم بعد اربعین لیلۃ ولکنهم یصلون بنی یدی اللہ حتی یتفتح فی القبور۔

یعنی اُس حدیث کے ذوقانی نے یہ لکھے ہیں کہ چالیس روز تک اُس جسد مدفون فی القبر سے رُوح بہت پرستہ رہتی ہے بعد ازاں وہ رُوح قرب الہی میں عبادت کرتی رہتی ہے اور تھکشل بشکل جسد ہر کہ جہاں چاہتی ہے جاتی ہے اتنی ادبہ عوام میں مشہور ہے کہ چالیس دن تک ہر کسی کی رُوح کو گھر سے علاقہ رہتا ہے یہ حدیث شاید کہیں آئی ہوگی، ارواح انبیاء کی بہ نسبت تو حدیث بہتی کی دیکھی علم ارواح کی نسبت نظر سے نہیں گزری لیکن ہم لوگ بہ نسبت علماء و مسابین کے کم مایہ اور سامان کتب علم کا قلیل ہماری نظر سے نہ گزرنا دلیل اُس کی نہیں کہ درحقیقت یہ حدیث آئی نہیں البتہ ہم نے دقائقی الاخبار میں جو امام غزالی کی طرف منسوب ہے یہ حدیث تو دیکھی ہے ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے :

اذاعات المؤمن ید و روحہ حول دادرہ شہرا۔

یعنی جب مر جاتا ہے مومن پھر قیامت ہے رُوح اُس کے گھر کے گرد

marfat.com

Marfat.com

و ينظر الى ما خلفه من مال كيف يقسم ماله وكيف يودي

دينته۔

یعنی دیکھتی ہے وہ روح کس طرح تقسیم ہوتا ہے مال اس کا، کس طرح ادا کیا جاتا ہے قرض اس کا۔

فاذا تم شہرا ينظر الى جسده و يدور حول قبره سنة فينظر من يدعوله ومن يحزن عليه۔

جب مہینہ پورا ہوتا ہے دیکھتی ہے اپنے بدن کو اور پھرتی ہے گرد قبر کے ایک برس تک، دیکھتی ہے کون میرے لیے دعا کرتا ہے، کس کو میرا غم ہے۔

فاذا تمت سنة رفعت روحه الى حيث يجتمع فيه الاموات الى يوم ينفخ في الصور۔

یعنی جب پورا برس ہو جاتا ہے اٹھاتی جاتی ہے روح جس جگہ دوسری روحیں جمع ہیں وہ وہاں رہتی ہیں قیامت تک انتہی۔

لیکن یہ یاد رہے کہ روحیں انبیاء اور مؤمنین کی کسی جگہ رہیں لیکن قبر سے سب کو ایسا علاقہ رہتا ہے گویا وہ اسی قبر کے پاس موجود ہیں یہ اتفاق ہے اہل سنت و جماعت کا، گفتگو مسلسل کہیں سے کہیں پہنچی، کلام اس میں تھا کہ عدد چالیس کا اکثر مقامات میں آیا ہے اور اس عدد میں یہ دلالت کل مقامات میں پائی گئی کہ پچھلا حال بدل جاتا ہے، چنانچہ خیر آدم اور خیر نطفۃ انسانی اور چلہ صوفیہ وغیرہ مسئلہ مذکورہ سے یہ بات ظاہر ہے پس لابد ہے کہ چالیس روز میں میت کی بھی ترکیب جسمی اور تعلق روحی میں جو دنیا کے ساتھ ہے کچھ فرق اور تغیر ہوا ہوگا، جیسا ارواح انبیاء میں صریح وارد ہوا ہے۔ پس اس تغیر کے وقت بھی امداد شائستہ کا دستور ٹھہر گیا کہ ترقی عروج اس کا ایک درجہ سے

marfat.com

Marfat.com

دوسرے درجہ کو عمدہ زاد راہ کے ساتھ ہو یعنی فاتحہ چہلم کو مقرر کیا گیا پھر وہی قاعدہ تنصیف کا جو سالیانہ سے ششماہی اور ششماہی سے سہ ماہی میں جاری کیا تھا چہلم میں کیا گیا یعنی چہلم کا نصف بیسواں اور بیسویں کا نصف دسواں، غرض کہ اس دستور پر قاعدہ فاتحات کا ٹھہر گیا۔ اور حاشیہ خزانہ الروایات اور بعض رسائل میں اس عاجز کی نظر سے یہ روایت مجموع الروایات کی گزری ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حمزہ کے لیے تین دی اور دسویں اور چالیسویں روز اور چھٹے مہینے اور برسوں دن صدقہ دیا۔ اگر یہ حدیث کسی قدر قابل اعتماد ہے تو یہ سب رسمیں گریا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہو گئیں۔ یہ مجموع الروایات پرانی کتاب ہے خزانہ الروایات میں بھی اس مجموع الروایات سے بعض مسائل اخذ کئے ہیں پس یہ جو قدیم ایام سے بزرگان دین میں تعین فاتحہ متفرق ایام میں ایک امر متواتر چلا آتا ہے بلاشبہ یا تو اس حدیث یا کسی اور حدیث سے انہوں نے استخراج کیا گا یا بنا برصحت یہ طریقہ خود مقرر کیا ہو گا بہر کیف اگر انہوں نے خود بھی مقرر کیا تو وہ بھی صحیح ہے، حدیث شریف میں آگیا ہے،

مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا۔

علامہ شامی شارح در مختار نے اس حدیث کے معنی لکھے ہیں یعنی جو کوئی دین میں نیا طریقہ نیک نکالے گا اس کو اجر اور ثواب ملے گا۔

واضح ہو کہ امر دین میں جو طریقہ نیک ایجاد ہو اور مخالف قرآن و حدیث کے نہ ہو وہ درست ہے۔

نماز کی نیت زبان سے کہنے کو جو ایجاد علماء ہے اور در مختار اور اس کے شارح نے اس کو سنت علماء قرار دیا ہے اور اسے جائز رکھا ہے۔ اس کی بحث

سابق میں (صفحہ ۹۹ و ۱۰۰ پر) گزر چکی اور معلوم ہے کہ یہ بھی ہم کو لازم ہے

marfat.com

Marfat.com

کہ ہم سلف صالحین کے قواعد و اعمال پر اعتراض نہ کریں بلکہ اُس کا اتباع کریں یہ حکم قیامت تک جاری ہے کہ ہر دور والا اپنے پہلے دور کی اطاعت کرے۔ چنانچہ قلب ربانی امام شہرانی کتاب المیزان میں لکھتے ہیں:

فكما ان الشارع بين لنا بسنة ما اجمل في القرآن فكذلك الاثمة
المجتهدون بينوا لنا ما اجمل في احاديث الشريعة ولو لا بيانهم لنا
ذلك لبقت الشريعة على اجمالها وهكذا القول في اهل كل دور
بالنسبة للدور الذي قبلهم الى يوم القيامة فان الاجمال
ليرى سامرياً في كلام علماء الامة الى يوم القيمة ولو لا ذلك
ما شروحت الكتب ولا عمل على الشروح والمواشي انتهى۔

یعنی جس طرح شارع نے بیان کی اپنی حدیث سے ہمارے لیے وہ چیز جو قرآن میں مجمل تھی اسی طرح مجتہدوں نے بیان کیا ہم کو جو حدیث میں مجمل رہ گیا تھا جو وہ بیان نہ کرتے شریعت مجمل گول مول بے بیان رہ جاتی اور یہی قول ہے ہر دور میں بہ نسبت اپنے دور سابق کے قیامت تک اس واسطے کہ اجمال ہمیشہ سے جاری رہے اور رہے گا قیامت تک، اور جو یہ بات نہ ہوتی تو کتابوں کی شرحیں اور حاشیے نہ لکھے جاتے۔ تمام ہر اکلام قطب ربانی کا۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ عقد الجید مطبوعہ فاروقی صفحہ ۳۶ میں

فرماتے ہیں،

ان الامة اجتمعت على ان يعتمدوا على السلف في معرفة
الشريعة فالتابعون اعتمادوا في ذلك على الصحابة وتبع التابعين
اعتمدوا على التابعين وهكذا في كل طبقة اعتمد العلماء من
قبلهم والعقل يدل على حسن ذلك، الى آخره۔

marfat.com

Marfat.com

یعنی اُمت جمع ہو گئی اس بات پر کہ اعتقاد کریں صلیف پر معرفت شریعت میں، تابعین نے صحابہ پر اور تبع تابعین نے تابعین پر اعتقاد کیا، اور اسی طرح ہر طبقہ میں اعتقاد کرتے آئے ہیں علماء اپنے سے پہلے علماء پر اور عقل و دلالت کرتی ہے اس کی خوبی پر۔

اور شاہ عبدالعزیز صاحب کی گفتگو بھی قریب قریب اس کے ہے

کہ شروع پارہ سیمقول میں فرماتے ہیں :

پہلے کمال شاہ گواہی دے دشاہ کمال
تابعین حلقہ جو الی یومنا هذا
پس صفہ اول اس اُمت مرتبہ متوسط
دارند در میان نبوت و امت محض کہ
من و ہر کار پیغمبری می کنند و من و ہر
کار امتاں و کہذا الی یوم القیامت
کل طبقہ متعہدۃ بالنسبۃ الی الطبقة
المتاخرۃ انتہی۔

کیونکہ پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام تمہارے کمال کی
گواہی دیں گے اور تم تابعین کے کمال پر گواہی دو
یہ بھی یہ سلسلہ قیامت تک کے لوگوں میں جاری رہے گا
پہلے اس اُمت کا صفہ اول در میان نبوت اور امت
محض کے متوسط مرتبہ رکھتے ہیں ہر اعتبار سے پیغمبر
علیہ الصلوٰۃ والسلام کا کام سرانجام دیتے ہیں اور ایک
اعتبار سے امتیوں کا کام سرانجام دیتے ہیں یہ
سلسلہ اسی طرح طبقہ متعہدہ میں نسبت
طبقہ متاخرہ کے قیامت تک جاری رہے گا۔

اب ہم مولانا عبدالعزیز صاحب کا ایک کلام جامع کہ یہ ظاہر مختصر اور

فی الواقع اس میں یہ سب تفصیلات مروجہ اہل اسلام داخل ہیں لکھتے ہیں اور
یہ بزرگ اس فرقہ کے مسلم الثبوت علماء ہیں، پارہ علم والقرآن اذا التمسوا
کی تفسیر میں لکھتے ہیں بطور خلاصہ ان کے الفاظ بعینہ نقل کرتا ہوں :

اول حالتی کہ مجرود جہا شدن روح از
پہلی حالت محض روح کا جسم سے جدا ہونا

بدن خواہد شد فی الجملہ اثر حیات
ہے اس حالت میں فی الجملہ سابقہ زندگی

سابقہ و الغت تعلیۃ بدن و دیگر و فنا
کا اثر، جس کی الغت اور دیگر کی حسیں کی

marfat.com

از انسانے جنس خود باقی است و آن
وقت گویا برزخ است کہ چیزے ازاں
طرف و چیزے ازیں طرف مدد زندگان
بمردگان دریں حالت زود ترمی رسد
و مردگان منتظر لحوق مدد ازیں طرف
می باشند صدقات و ادعیه و فاتحه
دریں وقت بسیار بکار آدمی آید و ازیں
است کہ طوائف بنی آدم تا یک سال
علی الخصوص تا یک چلہ بعد موت دریں
نوع امداد و کوشش تمام می نمایند انتہی
بنی آدم موت کے بعد ایک سال تک گھر کا طواف کرتے ہیں اور بالخصوص ایک چلہ (۴۰ دن) تک امداد
اور کوشش کا پہنچنا اس نوع سے ہے۔ انتہی

جس کا دل چاہے تفسیر عزیزی فارسی نکال کر دیکھ لے یہ مضمون مع بعض
مضامین زائد اس میں پائے گا اب ارباب انصاف جنبہ داری کو بر طرف کر کے
خیال فرمائیں کہ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے ان ایام مروجہ کی
امداد طعام وغیرہ کے لیے کیا علت شرعی پیدا کی کہ مُردہ کا دل اُن ایام میں کچھ ادھر
ہوتا ہے کچھ ادھر اور زندوں کی مدد ان ایام میں جلد پہنچتی ہے پھر اس علت صحیحہ
پر مرتب کیا یہ حکم کہ اسی سبب سے یہ بات ہے کہ آدمی اپنے اموات کی ایک برس
تک اور خاص کر ایک چلہ تک مدد کرتے ہیں۔ دیکھیے برس دن تک کی امداد میں یہ
رسمیں مروجہ اہل اسلام یعنی سویم و ہم بستم چلم ششم سالیہ سبب داخل
ہیں، پھر شاہ صاحب نے اس رواج اسلامی کو رد نہیں کیا بلکہ اس کی تصدیق
فرمائی یعنی اس رواج میں امر صالح و نہی باطل و دلیل اللہ شاہ صاحب کا

اس امر میں مقرر رواجی کو اور نہ رد کرنا اس کو کسی وجہ سے دلیل صریح اس پر ہے کہ یہ فعل جو عام طور پر طوائف بنی آدم میں رائج ہے حق ہے اور صحیح ہے اور طوائف بنی آدم میں جو قدیم الایام سے ہندوستان میں مرقع چلا آتا ہے وہ یہی دہم بستم چہلم وغیرہ ہے کما ہو مشاہدہ اس کا انکار بدیہیات کا انکار ہے۔

لمعة سادسہ نصاب در باب اموات

نصیحت: جب کسی کا کوئی عزیز قریب مرتبے تو چاہیے کہ صبر کرے اس کی موت پر تاکہ مستحق اجر و ثواب ہو۔ طبرانی اور ابن مندہ نے ایک طویل حدیث روایت کی ہے جس میں یہ بھی بیان ہے کہ ملک الموت نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا کہ میں آدمی کی رُوح قبض کرتا ہوں جب اس کے واسطیٰ رونے لگتے ہیں میں دروازہ پر کھڑا ہو جاتا ہوں اُس رُوح کو لئے ہوتے، اور کہتا ہوں کہ اسے رونے والو! قسم اللہ تعالیٰ کی ہم نے اس آدمی پر ظلم نہیں کیا ہے، وقت سے پہلے جلدی نہیں کی اور رُوح قبض کرنے میں کچھ ہماری غلطی نہیں، اگر تم اللہ تعالیٰ کے حکم پر راضی رہو گے ثواب پاؤ گے اور بُرا مانو گے تو گنہگار ہو جاؤ گے اور ہم کو تمہاری طرف پھر آنا ہے ہو شیار رہو الی آخرہ۔

نصیحت: بعد دفن کسی قدر قریبیت پر کھڑا چاہئے کچھ پڑھیں اور میت کے لیے دعا کریں۔

فتاویٰ عالمگیری میں جوہر نیرہ سے نقل کیا ہے،

ولیتحب اذا دفن الميت ان يجلسوا الساعة عند القبر بعد الا نفاخ بقدر ما ينحرجزور ويقسم لحمها يتلون القرأت و يدعون للميت.

اور در مختار میں ہے ولیتحب جلدیکر ساعت بعد دفن

marfat.com

Marfat.com

لذعاء وقراءة بقدر ما ينخر الجزود ويفرق لحمة.

معنی دونوں عبارتوں کے یہ ہوئے کہ مستحب ہے بعد دفن میت اس قدر بیٹھنا کہ اونٹ ذبح ہو کر اس کا گوشت تقسیم ہو جائے، پڑھتے رہیں قرآن اور دعا کریں میت کے لیے۔ انتہی

اور مسلم رکھا اس حکم کو شامی نے رد المحتار میں اور نقل کیں اس پر دو حدیثیں، ایک سنن ابی داؤد سے :

كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من دفن الميت وقف على قبره وقال استغفروا لالاخيك واسئلو الله له الثبیت فانه الاث یسأل۔

یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب فراغت پاتے تھے دفن میت سے، ٹھہرتے اُس کی قبر پر، اور فرماتے کہ مغفرت مانگو اپنے بھائی کی اور دعا کرو کہ اللہ اس کو ثبات اور قائم رکھے جواب دہی میں، کیونکہ اب اُس سے منکر و نیکر کا سوال ہوگا۔ اور دوسری حدیث فقیہ شامی نے وہ نقل کی جو مشکوٰۃ میں بروایت مسلم موجود ہے :

وعن عمرو بن العاص قال لابنه وهو في سياق الموت انا اذا مت فلا تصبحن نائحة ولا تمار فاذا دفنتموني فشنوا على التراب شنأ ثم قيموا حول قبري قدر ما ينخر جزود ويقسم لحمها حتى استانس بكم واعلموا ما ذا ارجع بوسل ربی۔ مروا مسلم

یعنی روایت ہے عمرو بن العاص (رضی اللہ عنہ) صحابی سے کہ فرمایا انہوں نے اپنے بیٹے سے، جب وہ حالت نزع میں تھے کہ جب میں مرجاؤں نہ ہو میرے ساتھ کوئی عورت نہ کرے نہ خالیاں اور نہ آگ، پھر جب دفن کرو مجھ کو

marfat.com

Marfat.com

ڈالوٹی آپستہ، پھر کھڑے ہو جاؤ میری قبر کے گرد اگر دُ اور اتنی دیر ٹھہرو کہ ذبح کیا جائے اونٹ اور تقسیم ہو جائے گوشت اُس کا، تاکہ آرام اور انس پکڑوں تمہارے ساتھ اور جان لوں کہ کیا جواب دوں اپنے پروردگار کے فرشتوں کو۔ روایت کیا اس کو مسلم نے۔

دیکھئے یہ فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ اور افتاء بر مقلیان دین سے بہت صحیح اور معتد طور پر ثابت ہے، معلوم نہیں لوگوں نے کیوں اس کو ترک کر دیا، چاہیے کہ اہل اسلام اس کی تعمیل کریں اگر سب آدمی نہ ٹھہر سکیں بباعث کسی ضرورت اور کاروبار کے، تو میت کے دوست آشنا و اقربا میں سے چند آدمی ٹھہریں اور پڑھتے رہیں قرآن اور استغفار وغیرہ اور دعا کریں میت کے لئے، والسلام علی من اتبع الهدی۔

نصیحت، آدمی کو چاہئے کہ اپنی موت کو ہمیشہ یاد رکھے، ایک حدیث میں آیا ہے، لوگوں نے پوچھا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم! شہیدوں کے درجے میں کوئی اور بھی ہوگا؟ فرمایا، ہاں، جو کوئی اپنی موت کو بیس مرتبہ ہر روز یاد کریں گا۔

نصیحت، آدمی کو چاہئے کہ موت کے لئے تیار رہے اور اپنا وصیت نامہ لکھ کر ساتھ رکھے جس کسی کا قرض ذمہ میں ہو اور جو کچھ نماز روزہ حج زکوٰۃ اُس کے ذمہ ہو یا قسم توڑنے کا کفارہ ذمہ پر ہو وہ سب اُس کا غذ میں لکھ دے اس لیے اس لیے کہ کیا خبر ہے موت اس کی کس وقت آجائے اور مرتے وقت زبان سے وصیت نکلے یا نہ نکلے اُس کا غذ کو دار ثمان میت دیکھ کر تعمیل کر دیں گے۔

نصیحت، جب کوئی آدمی مرتے اور کوئی شخص اس کا عزیز واقارب اپنے خاص مال میں سے اُس کے لئے فاتحہ کرے ایس میں کسی فقیہ و محدث کو

marfat.com

Marfat.com

کلام نہیں اور خاص میت کا مال اگر اس کام میں صرف کرنے لگیں تو اس میں یہ شرط ہے کہ اس کے وارثوں میں کوئی نابالغ لڑکی یا لڑکا نہ ہو اس لئے کہ ترکہ بعد مرنے مورث کے ملک وارثوں کا ہو جاتا ہے، پس اگر وارث بالغ ہیں تو وہ مال خاص ان کا ہو گیا، اگر کوئی وارث ان میں غائب نہیں سب موجود ہیں یا کوئی غائب تھا اور اس نے اجازت دے دی تو اس صورت میں ان کو اختیار ہے جس قدر چاہیں میت کے لیے صرف کر دیں اور اگر سب نابالغ ہیں تو ترکہ میت سب ان کی ملک ہو گیا، اس کا صرف کر دینا میت کے ایصالِ ثواب میں حبانہ نہیں، نہ کپڑا نہ کھانا نہ روپیہ نہ پیسہ فقط چہیز و تکفین میں جو اٹھے وہی درست ہے اور بس۔ اور اگر بعض وارث نابالغ ہیں تب بھی نابالغوں کا حصہ کل اشیاء ترکہ میں مشترک ہے اس کا صرف کرنا بھی ایصالِ ثواب کے لئے جائز نہیں۔ فتاویٰ عالمگیریہ کی جلد خامس میں ہے :

وان اتخذ طعاما للفقراء كان حسنا اذا كانت الورثة بالغين فان كان في الورثة صغير لم يتخذوا ذلك من الشركة كذا في التاتارخانية۔

اگر تیار کریں کھانا فقیروں کے لئے بہتر ہے جبکہ ہوں وارث سب بالغ، اور اگر وارثوں میں کوئی چھوٹی عمر کا بھی ہے تو نہ تیار کریں کھانا اس ترکہ میں یہ تاتارخانیہ میں ہے ۱۲

اور یہ حکم کچھ طعام فاتحہ کے واسطے ہی خاص نہیں بلکہ اس قسم کے ترکہ کی چیز لباس یا طعام یا نقد نہ مسجد میں دی جائے نہ کسی مدرسہ میں نہ کسی فقیہ کو نہ عالم کو، ہاں البتہ اگر موافق قاعدہ شریعت کے تقسیم واقع ہو جائے اور صغیر وارث کو اس کا حصہ دے کر ورثہ بالغین اپنے حصہ سے خرچ کر دیں یا عورت اپنے مہر کے دعویٰ میں وارث ہو کر اپنے حصہ ملوکہ سے صرف کر دے

یہ جائز ہے خواہ مدارس و مساجد میں دیں خواہ فاتحہ کریں اور مساکین کو
 کھلا دیں۔ یہ مسئلہ بہت ضروری اہتمام سے یاد رکھنے کا ہے۔
 نصیحت علیؑ: جب کوئی وارث اپنے مورث کی طرف سے کھانا کھلا دے
 نمودار بڑائی ظاہر کرنے کے لیے نہ کرے۔ حدیث شریف میں آیا ہے:
 من سمع سمع اللہ بہ۔

یعنی جو کوئی سترادے لوگوں لوگوں کو اپنی تعریف سخاوت اور داد و بخش
 کی، یعنی اپنی شہرت اور فخر چاہے اللہ تعالیٰ اس آدمی کو ذلیل کرے گا سب کے
 سامنے۔ پس اس صورت میں مردہ کو ثواب پہنچنا تو کیا ممکن وہ شخص خود عتاب الہی
 میں گرفتار ہوگا۔ وہی مثل ہو جائے گی، محنت برباد گناہ لازم۔ اور کھانے والوں
 کو بھی چاہئے اگر یہ معلوم کریں کہ یہ کسی کے مقابلہ میں کھانا فخریہ کرتا ہے فلاں شخص
 نے کیا کھانا کیا میں اُس سے بڑھ کر کرتا ہوں تو ایسی دعوت نہ قبول کریں خواہ وہ
 کھانا غمی اور ماتم کا ہو یا شادی اور خوشی کا۔ امام احمد رحمۃ اللہ علیہ روایت کرتے
 ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے:

جب دو آدمی ایسے ہوں کہ ایک کی ضد میں دوسرا بڑائی حاصل کرنے کو
 کھانا زیادہ کرے اگر وہ دعوت کریں تو قبول نہ کی جائے ان کی دعوت، اور نہ کھایا جائے
 اُن کا کھانا۔ کذا فی مشکوٰۃ۔

نصیحت علیؑ: یہ بھی خیال رکھنا چاہئے کہ قرضدار آدمی کو صدقات کا کرنا
 خواہ اپنے لیے کرے خواہ میت کے لئے، شرع میں مستحسن نہیں۔ صاحب مجمع البحار
 لفظ ظہر کی تحقیق میں لکھتے ہیں:

خیر الصدقة ما کانت عن بہترین صدقہ وہ ہے جو غنی کی پیٹھ سے

ظہر غنی۔
 marfat.com

Marfat.com

پھر دوسری سطر کے بعد لکھتے ہیں :

ولا صدقة كاملة عن ظہور غنی غنی کا صدقہ غنی کی پیٹھ پہنچے کامل نہیں
 وهو رد علیہ ای شی المتصدق وہ اس پر لوٹایا جائے گا یعنی صدقہ
 به غیر مقبول لان قضاء الدین کی شئی غیر مقبول ہے کیونکہ قرض دینا
 واجب ہے۔ واجب ہے۔

پس معلوم ہوا کہ یہ طریق اچھا نہیں علی الخصوص جبکہ قرض سود دے کر بہم پہنچائے
 یہ نہایت قبیح و شنیع ہے ایسا آدمی محض الحمد اور سورتیں پڑھ کر بخش دیا کرے۔
 نصیحت ہے: اگر وارثان میت بشر و طائفہ کورہ کھانا کھلا دیں تو مناسب
 یہ ہے کہ غریب رشتہ داروں اور ہمسایوں اور اہل محلہ کو مقدم رکھیں۔ فقہار
 باب الزکوۃ میں لکھتے ہیں :

لا تقبل صدقة الرجل وقرابته آدمی کا صدقہ قبول نہیں کیا جاتا جبکہ
 محار و یح حتی یبدأ بہم لیستد قریبی رشتہ دار محتاج ہوں حتی کہ پہلے
 حاجتہم۔ انہیں دے تاکہ ان کی حاجت پوری ہو۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ یہ مثل مشہور "اول غیش بعدہ درویش" اسی حدیث
 کا ترجمہ ہے اور یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ قصبات کے شرفا ر میں جو رواج ہے کہ برادری
 کے آدمی بھی کھانا میت کا بستم و چہلم وغیرہ میں کھاتے ہیں وہ بھی شنیع ہے اسی
 روایت پر مبنی ہو گا کہ رشتہ دار اور ہمسایہ اور اہل محلہ مقدم ہیں دوسرے آدمیوں
 پر اور ظاہر ہے کہ قصبات کے شرفا میں فراغت اور وسعت کم ہے اکثر لوگ
 غریب ہیں وہ آدمی کہ زکوۃ ان پر واجب ہو یا یہ کہ اپنے مکان اور نفقہ اہل عیال
 سے فارغ ہو کر بھی اُن کے پاس کچھ مالیت زائد داخل رہے ایسے آدمی داخل
 فقراد ہیں بناؤ علیہ بزرگوں نے اُن کو کھانا بہ نسبت اور سالکوں کے

مقدم سمجھا کہ ہمسایگی اور محلہ داری اور قرابت بھی ادا ہو جائے اور چیز اپنے موقع پر بھی صرف ہو جائے پھر اگر سو آدمیوں غریبار برادری میں کوئی آسودہ صاحبِ زکوٰۃ بھی شامل کر لیا تو اس میں یہ حکمت کہ ان لوگوں کے دلوں میں یہ نہ پیدا ہوا کہ ہم کو حقیر کننگال سمجھا پس ایک یا دو یا آبرو آدمی کے شامل ہونے سے اُن کی اُلی نیت بھی دفع ہو جاتی ہے علاوہ برآں اغنیا کا کھانا بھی ثواب سے خالی نہیں اگرچہ اس میں فقراء کے کھانے سے کم ثواب ہے پس اگر یہی نیت اس زمانہ میں بھی ہے تو کچھ مضائقہ نہیں اور اگر اہل محلہ اور رشتہ داروں کو اس نیت سے کھلائیں کہ آج میں اس کو کھلا دوں تو کل یہ مجھ کو کھلا دے گا، اس صورت میں ثواب نذر ہو گا اس لیے کہ ارادہ معاوضہ لینے کا ہے، پھر ثواب کہاں فلیکن هذا آخر ما اس دنا ایرادہ فی هذا الباب واللہ هو الہادی المصدق والصبواب۔

نورِ سوم

اس میں نوٹ لیتے ہیں :

لمعة اولیٰ، اثبات محل مولد النبی ﷺ

فرمایا حق سبحانہ نے : واذکروا نعمۃ اللہ علیکم۔

اُس آیت کریمہ میں منعم حقیقی اپنی نعمتوں کے ذکر اور یادگاری کا حکم دیتا ہے کہ
”ذکر کرو اور یاد کرو اللہ کی نعمت کو جو تم پر ہے۔“

اور اس میں شک نہیں کہ پسندیدہ ہونا اور تشریف لانا صاحبِ لولاک
صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ تعالیٰ کی نعمتوں میں ایک بڑی نعمت ہے۔ قال اللہ تعالیٰ
لقد من اللہ علی المؤمنین اذ بعث فیہم رسولاً من انفسہم
یتلوا علیہم آیاتہ ویزکیہم ویعلیہم الکتاب والحکمۃ۔

شاہ ولی اللہ صاحب اس کا ترجمہ لکھتے ہیں :

”ہر آئینہ نعمتِ فراوان دادِ خدا بر مومنوں آنکھ گاہ کہ فرستاد در میان ایشان
پیغامبر سے از قوم ایشان میخواند بر ایشان آیاتِ خدا و پاک بیسازد ایشان را
و می آموزد ایشان را کتاب و علم“ انتہی
اور شاہ عبد القادر لکھتے ہیں :

”اللہ نے احسان کیا ایمان والوں پر جو بھیجا ان میں رسول انہی میں کا

marfat.com

Marfat.com

ثابت ہوا کہ وجود نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نعمت ہے کہ جس کا احسان حق سبحانہ نے ظاہر فرمایا ہے اور آپ کے اسمائے مبارکہ جو ایک ہزار تک محدثین نے شمار کیے ہیں ان میں ایک نام نامی آپ کا نعمۃ اللہ بھی ہے جیسا کہ امام قسطلانی وغیرہ نے ذکر کیا ہے اور سیدنا محمد سلیمان جزولی نے بھی دلائل الخیرات میں آپ کا یہ نام مبارک لکھا ہے:

اور فرمایا حضرت سہل ابن عبد اللہ تستری نے تفسیر آیہ کریمہ وان تعدوا نعمۃ اللہ لا تحصوها میں کہ وہ نعمت حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کیونکہ وہ نعمت عظمیٰ ہیں یعنی اس لیے کہ آپ رحمۃ للعالمین ہیں اور آپ کے سبب جو منافع و فوائد حاصل ہوئے شمار سے خارج ہیں، زمین و آسمان اور جو کچھ ان کے درمیان ہے سب آپ ہی کے وجود باوجود کا طفیل ہے پھر اس کی شمار کہاں تک ہو اور زجاج اور سدی تفسیر آیہ کریمہ یعرفون نعمۃ اللہ ثم ینکرونها میں فرماتے ہیں کہ نعمۃ اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یعنی کفار آپ کو نبی جانتے ہیں معجزات ظاہر دیکھ کر پھر انکار کرتے ہیں عناداً۔

اور سید المفسرین ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بخاری وغیرہ نے تفسیر آیہ کریمہ الذین بدلوا نعمۃ اللہ کفرا میں روایت کی ہے قال ہم واللہ کفار قریش و محمد نعمۃ اللہ تعالیٰ یعنی قسم اللہ کی وہ لوگ نعمت کو ناشکری سے بدلنے والے کفار قریش ہیں اور نعمۃ اللہ تعالیٰ کی محمد ہیں صلی اللہ علیہ وسلم۔

زرقانی شرح مواہب صفحہ ۲۲۱ میں یہ تینوں تفسیریں مرقوم ہیں۔ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نعمت الہی ہونا کلام مفسرین و محدثین سے ثابت ہو گیا

تو آپ کی یادگاری اور تذکرہ نامنطوق آیہ واذکروا نعمۃ اللہ علیکم میں لعموم الفاظ
ایسی طرح داخل ہو گیا۔

اور اسی طرح فرمایا حق سبحانہ نے کہ واشکروا نعمۃ اللہ ان کنتم ایاء
تعبدون یعنی شکر کرو اللہ کی نعمت کا اگر تم اس کی عبادت کرتے ہو اور اس
کو معبود جانتے ہو اور اس کے عجبہ بنتے ہو۔ اس آیہ کریمہ میں حق سبحانہ اپنے
بندوں کو شکرگزاری کا حکم دیتا ہے اور اوپر ثابت ہو چکا کہ نعمتوں میں بڑی نعمت
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وجود باجود ہے پس شکر یہ اس نعمت کا بجالانا اور سرور
کرنا اور تذکرہ کرنا اہل ایمان کو بحکم خداوندی ضروری ٹھہرا۔

اور فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے التحدث بنعمۃ اللہ شکر و
ترکہ کفر یعنی اللہ کی نعمت کا بیان کرنا شکر ہے اور نہ کرنا کفر ان نعمت ہے۔
یہ حدیث شیخ محی السنہ نے معالم میں روایت کی ہے مع الاسناد تحت آیت واما
بنعمۃ من بک فحدث (اور اپنے رب کی نعمت کا خوب چرچا کرو) پس نعمت
وجود باجود نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان کرنا شکرگزاری انعام رب العزت اور
پھوڑ دینا اس کا کفر ان نعمت ٹھہرا۔

اور فرمایا حق سبحانہ نے واذکرہم بایامہ اللہ یعنی یاد دلا ان کو دن
اللہ کے۔ لکھا امام فخر الدین رازی (متوفی ۷۰۶ھ) نے کہ مراد دنوں سے
واقعات عظیمہ ہیں جو ان دنوں میں واقع ہوئے۔

پھر اہل ایمان کو دیکھنا چاہئے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور سے بڑھ کر کونسا
واقعہ ہے جس میں ایوان کبریٰ کا شوق ہونا اور بتوں کا سر کے بل گر جانا اور آتش خانہ
خارس کا بجھ جانا اور وہ خانہ سجادہ کا جاری ہونا اور آسمان سے تاروں کا نیچے
جھک آنا اور کعبۃ اللہ کا ٹھیک ٹھیک شکر الہی بجالانا اور ایک بہت بڑا واقعہ کشتی

پس یاد دلانا یوم میلاد کا سب ایام کے یاد دلانے سے اہل ایمان کے نزدیک بڑھ کر ہے۔ اور تفسیر روح البیان میں یہ تفسیر بھی بعض مفسرین سے نقل کی ہے۔
 ذکوہم بایا خدا اللہ ای ذکرہم بنعمانی لیؤمنوا بی یعنی یاد دلانا ان کو میری نعمت تاکہ ایمان لائیں وہ مجھ پر انتہی۔ اور یہ بات ظاہر ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نعمت ہیں اور آپ کا تذکرہ موجب ازادیا درونی ایمان ہے۔
 اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے ورفعالک ذکرک یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تحقیق بلند کیا ہم نے ذکر تیرا یعنی تم کو نبی بنایا اور مشہور کیا زمین اور آسمان میں، اور پھیلا دیا ذکر تمہارا دنیا کے انتہا کناروں تک اور تمہارا ذکر دلوں میں محبوب و مطلوب کر دیا۔ امام رازی نے یہ سب مطلب لکھ کر بعد اس کے یہ لکھا:

كان الله تعالى يقول اصلاً العالم من اتباعك كلهم يثنون عليك ويصلون عليك۔

یعنی یہ جو اللہ تعالیٰ نے رفعا لک ذکرک فرمایا اس کے یہ معنی ہیں گویا اللہ تعالیٰ یوں فرماتا ہے کہ ہم بھر دیں گے عالم کو تمہارے فرمانبرداروں سے، وہ سب تمہاری تعریف کیا کریں گے اور درود پڑھا کریں گے تم پر انتہی مافی تفسیر البکیر۔ خیال کرنا چاہئے کہ یہ معنی بخوبی صادق آتے ہیں محفل میلاد شریف پر، بیشک یہ محفل قدس منزل مضمون آید ورفعالک ذکرک میں داخل ہے اس لیے کہ اس محفل میں کثرت ہوتی ہے درود شریف کی اس قدر کہ نہیں ہوتی کسی اور مجالس و عطا و تدریس میں اور بیان ہوتا ہے حضرت کے نور کا اور ظہور معجزات و کرامات کا جو وقت ولادت اور رضاع اور قبل نبوت اور بعد نبوت ظاہر ہوئے اور بیان ہوتا ہے علیہ السلام کا، سب ثنا اور عظمت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی، پس

مضمون یثون علیک ویصلون علیک خوب صادق آیا اس پر اور آواز بلند اور پاکیزہ سے ایک مقام بلند مثل منبر یا چوکی پر بیٹھ کر پڑھنے سے ایک اور ہی شان رفعت و رفعتا لک ذکرک کی ظاہر ہوتی ہے اور جو کچھ معجزات و فضائل حضرت سید الکائنات عجیبان کئے جاتے ہیں وہ روایتیں ہیں کہ ان کو صحابہ نے مجالس تابعین میں اور تابعین نے مجالس تبع تابعین میں بیان فرمایا، اسی طرح طبقہ بعد طبقہ ذکر ہوتا ہم تک پہنچا، اگر یہ قصہ اور ذکر ممنوع ہوتا صحابہ اول طبقہ میں زبان اس سے بند کر لیتے، نہ ہم تک وہ فضائل پہنچتے نہ ہم مجالس اور مجالس میں اُن مدائح اور مناقب کو بجا لائے آئیہ کریمہ و رفعتا لک ذکرک آفاق میں منتشر اور منتشر کرتے۔

خلاصہ یہ کہ ذکر ثابت الاصل ہے، عہد صحابہ میں تقاضا کر کے وصف حضرت کا سنتے تھے اور اس میں دل لگاتے تھے،
 ○ ترمذی نے شمائل میں روایت کی ہے کہ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے سوال کیا ہند بن ابی ہالہ سے وہاں و صافا عن حلیۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعنی وہ بہت وصف کیا کرتے تھے علیہ شریف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وانا اشتہی ان یصف لی شیئا اتعلق بہ اور میں یہ چاہتا تھا کہ وہ مجھ کو وصف سنائیں کچھ صورت مبارک کا اور دل لگاؤں میں اس سے الی آخر۔

اب دیکھیے یہ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ نواسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت وفات حضرت سات برس کے تھے اتنی عمر والا اپنے اقربا کی صورت بھولا نہیں کرتا حالانکہ یہ صاحبزادے رضی اللہ عنہ تو کمال ذہین اور متین اور قوی الحفظ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث حفظ کر کے

روایت فرماتے تھے۔ چنانچہ صحاح ستہ کے چند ائمہ حدیث نے قنوت و ترکی حدیث ان سے روایت فرمائی ہے اور اسماء الرجال میں ان کی صحابہ میں شمار کیا ہے، پس ظاہر ہے کہ ایسا صاحبِ حفظ ایسے پیارے نانا جان کی صورت جو ہر دم گود میں رکھتے تھے کندھے پر چڑھالیتے تھے نہیں بھولے تھے بلکہ مزہ لینے کے لیے کہ تذکرہ حضرت کا موجب سرورِ قلب ہوا اور خوب سن کر دل میں اچھی طرح منضبط کریں اس لیے ہند ابن ابی ہالہ سے سوال کیا کہ سنا وہ مجھ کو وصف شکل مبارک کا، پس بیان کیا ہند ابن ابی ہالہ نے۔ وہ حدیث طویل ہے شمال میں مذکور ہے، اور ہند ابن ابی ہالہ کی نسبت جو یہ لفظ آیا کان و صفا عین حلیۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لفظ و صفا فاعینہ مبالغہ کا ہے اور مبالغہ کثرت سے ہوتا ہے۔ معلوم ہوا کہ وہ کثرت سے بیان فرماتے رہتے تھے علیہ شریف۔

○ اور اسی طرح و آرمی وغیرہ محدثین ابو عبیدہ سے کہ وہ تابعی اور مقبول ہیں محدثین میں روایت کرتے ہیں کہ ابو عبیدہ نے پوچھا مستأثر ربیع صحابیہ سے کہ وصف سنا مجھ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا۔ وہ بولی :

لو رايتہ لقلت الشمس طالعة۔

جو دیکھتا حضرت کو قبولِ اٹھتا یہ سورج نکلا ہوا ہے۔

○ اور اسی طرح بہیقی نے روایت کی کہ ابو اسحق جو ایک تابعی جلیل القدر ہے اس نے ایک عورت صحابیہ سے پوچھا کہ بیان کر مجھ سے کہ کیسے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ؟

قالت کالبدر لیلۃ القمر لم اقبلہ لا بعد مثله صلی اللہ علیہ

والہ وسلم۔

marfat.com

Marfat.com

(اس نے کہا، حضرت ایسے تھے جیسا چاند چودھویں رات کا، میں نے حضرت کی طرح کا حسین و جمیل نہ حضرت سے پہلے دیکھا اور حضرت کے بعد، صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ۱۲)

غرض کہ اس قسم کی بہت روایتیں موجود ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ اور تابعین میں بہت تذکرہ آپ کے اوصاف کا رہتا تھا ائمہ صحابہ اور اس زمانہ میں بس اسی قدر فرق ہے کہ اُس وقت میں مختصر طور پر روایتیں بیان ہوتی تھیں اب تفصیل اور تطویل سے ہوتی ہیں جس طرح علم حدیث کا حال ہے حضرت شاہ ولی اللہ انتباہ میں لکھتے ہیں کہ صدرِ اول میں حدیث لکھنے کا دستور نہ تھا یعنی صحابہ میں حدیث کا تذکرہ اور یادگاری زبانی ہوتی تھی بعد ان کے حدیثیں لکھی جانے لگیں اور ایک صدی کے بعد بہت اہتمام کتابت کا ہوا پھر دوسری صدی کے بعد پوری طرح پر کامل تصنیفیں ہونے لگیں انتہی

غرض کہ یہ جو کتب احادیث میں اب ہے کہ ایک قسم کی حدیثوں کا باب الگ نماز کی جس قدر حدیثیں ہیں وہ محدثوں نے ایک جگہ جمع کر دیں اور زکوٰۃ کی ایک جگہ۔ یہ بات پہلے نہ تھی۔ پس اس طرح وہ جو روایتیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علیہ شریف کی بابت اہل وقائع میلاد و رخصت وغیرہ کی بابت صحابہ میں منتشر متفرق تھیں، ایک وقت وہ آیا کہ محدثین کے دل میں آیا ان کو ایک جگہ جمع کر دیا جائے تب محدثین نے ان کو جمع کیا وہ رسالے بن گئے۔ سیکڑوں رسائل میلاد یہ تصنیف ہو گئے از انجملہ مولد شریف حافظ شمس الدین محدث دمشقی کا ہے مورد الصادی فی مولد الہادی، اور لکھا محمد بن عثمان لولوی دمشقی نے الدر المنظم فی مولد النبی الاعظم، اور لکھا امام القراء والمحدثین ابن جوزی نے عزت التعریف فی مولد الشریف، اور لکھا مجد الدین صاحب قاموس نے نفحات الغریب فی مولد خیر البریہ سب کا نام

لکھنا طول کو پہنچاتا ہے، غرض کہ علامہ سخاوی اور ابن حجر وغیرہ محدثین ہر کسی نے شریک ہونا اس خیر میں اور جمع کر دینا اس قسم کی روایات کا ایک الفاظ پاکیزہ اور ترکیب نفیس میں نطاً و نشراً اپنی مایہ سعادت سمجھا اور پڑھے جانے لگے وہ رسائل محافل میں، پھر فارسی زبانوں سے فارسی زبان میں، اور بلادِ روم میں ترکی زبان میں، اور ہندوستان میں ہندی زبان میں ترجمہ ہو کر پڑھے جانے لگے، اور یہ ذکر پاک بسکہ موجبِ فرحت و سرور تھا اس میں بعض سامانِ سرور مثل زینتِ مجلس اور استعمالِ بخور اور عطریات اور اطعامِ طعام و شیرینی و اجتماعِ اخوان و خلان بھی داخل اور شامل ہو گئے، ان امور کے شامل ہونے کو علمائے دین نے جائز رکھا۔ چنانچہ جلال الدین سیوطی (متوفی ۹۱۱ھ) نے حسن المقصد میں اور ملا علی قاری (متوفی ۱۰۱۴ھ) نے مورد الروی میں علامہ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا ہے:

اور جو شامل ہو محفل مولد شریف میں	واما ما يهتم من السماع واللهم
سماع اور لہو وغیرہ تو یہ کہنا چاہئے	وغيرهما فينبغي ان يقال ما كان
جو چیز مباح ہے اور خوشی اس سے	من ذلك مباحا بحيث يعين
زیادہ ہوتی ہے اُس کا شامل کر محفل	السرور بذلك اليوم فلا بأس
میں کچھ ڈر نہیں اور جو حرام یا مکروہ ہیں	بالمعاقة وما كان حراما او مكروها
ان کو شامل نہ کریں	فيمنع.

اس سے معلوم ہوا کہ لہو یعنی مزامیر تو شریک نہ کریں کیونکہ وہ منع ہیں اور سماع سادہ یا اور چیزیں مباح اگر شامل ہوں تو کچھ حرج نہیں۔

امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ عالم بیداری میں بالمشافہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سے مستفیض ہوئے۔ کتاب میزان الامام الشیرازی ج (۴)

اور اس عمل کو تخصیص دی گئی ساتھ ہی مبارک ربیع الاول کے ہر چندہ
 تذکرہ بدان آسا تو قدیم یعنی وقت صحابہ سے چلا آتا تھا لیکن یہ سامانِ فرحت و
 سرور کرنا اور اس کو بھی مخصوص شہر ربیع الاول کے ساتھ اور اس میں خاص وہی
 بارہواں دن میلاد شریف کا معین کرنا بعد میں ہوا یعنی چھٹی صدی کے آخر میں
 اور اول یہ عمل ربیع الاول میں کرنا تخصیص اور تعین کے ساتھ شہر موصل ہوا کہ
 ایک شہر ہے ملک عراق میں، وہاں ایک متقی دیندار شیخ عرب جو صلا و روزگار تھے
 انہوں نے یہ عمل ایجاد کیا۔ یہ جو لوگوں میں مشہور ہے کہ سات سو برس سے مولد شریف
 نکلا ہے، اس کے یہ معنی کہ بعض خصوصیات کے ساتھ اتنے دنوں سے ہے ورنہ
 اصل تذکرہ مولد شریف تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت سے چلا آتا ہے،
 اور بادشاہوں میں اول بادشاہ ابوسعید مظفر نے مولد شریف تخصیص و تعین کیا ساتھ
 ربیع الاول میں کیا، غرض کہ اس بادشاہ نے شیخ عمر مذکور کی پیروی اس فعل میں کی
 ہر سال ربیع الاول میں تین لاکھ اشرفی لگا کر بڑی محفل کیا کرتا تھا اس کے زمانے
 میں ایک عالم ابوالخطاب بن دحیم جو دحیم کلی صحابی کی نسل اور اولاد میں تھا جس کی
 بابت شرح علامہ زرقانی (متوفی ۱۱۲۲ھ) اور دوسری تواریخ عربی میں لکھتے
 ہیں کہ وہ (ابوالخطاب بن دحیم) علم حدیث میں بڑے مبصر پختہ کا رہتے علم نحو
 اور لغت اور تاریخ عرب میں کامل تھے، بہت ملکوں میں پھر کے انہوں نے علم
 حاصل کیا تھا، اکثر مشہور ملک اندلس میں اور مراکش اور افریقہ اور دیار مصر
 اور شام و دیار شرقیہ و غربیہ و عراق و خراسان و ماثرندان وغیرہ میں علم حدیث
 حاصل کرتے اور دوسروں کو فائدہ دیتے پھرے، انجام کار ۶۰۳ھ میں وہ شہر
 اہل میں آئے یہاں سلطان ابوسعید مظفر کے لئے مولد شریف تصنیف کیا اس کا
 نام رکھا "کتاب التنبیہ فی مولد النبی المصطفیٰ"، اور یہاں سے

اُس کے سامنے پڑھا، ایک ہزار اشرفی انعام میں سلطان سے پائی۔ منکرین لوگ اس عالم محدث کو بیاعت مولد شریف لکھنے اور پڑھنے کے دشمن جانتے ہیں اور ان کی بُرائی لکھتے ہیں حالانکہ کتب معتبرہ میں ان کی تعریف مندرج ہے۔ اور اسی طرح سلطان مظفر کو بھی بُرا کہتے ہیں اس کے پلٹوں میں طبل غازی بجاتا تھا اس بات سے منکرین نے اس پر مزامیر سننے کا عیب لگایا حالانکہ وہ آلات تہیہ جہاد میں داخل تھا اس قسم کے طبل وغیرہ چیز دیگر ہیں اور مزامیر لہو و لعب چیز دیگر، اور محفل میں مدائح مصطفویہ سن کر شدت سرور سے اس کو وجد ہوتا تھا اس لئے اس کا نام ان بھلے مانسوں نے رکھا کہ وہ محفل میں ناچتا تھا اور لکھا کہ اس کی محفل میں خیال گائے جاتے تھے یہ خاکاڑایا اس کا کہ یہ اشعار نعت پڑھے جاتے تھے اور اشعار کی تعریف خود کتابوں میں تصریحاً لکھی ہے کہ اشعار مقدمات خیالی کو کہتے ہیں، پس کہاں تو یہ۔ خیال اور کہاں وہ پٹا اور خیال تواریخ عربی میں طومار کے طومار اس کی تعریف میں بکھرے ہوئے ہیں یہ موقع طول کا نہیں اس لیے ایک مختصر عبارت علامہ زرقانی شارح مواہبہ کی لکھتا ہوں کہ انہوں نے علامہ ابن کثیر (متوفی ۷۴۰ھ) کی تاریخ سے نقل فرمائی ہے،

کان شحما شجاعا بطلا عاقلا تھا وہ بادشاہ بہادر، جوانمرد، دلیر
عاد کا محمود السیرۃ۔ عقلمند، منصف۔ تعریف کی گئی خصلت

اور عادت اس کی ۱۲

الحاصل اس بادشاہ کے وقت میں دھوم سے محفل ہونے لگی اور شامل ہونے لگے اس میں بڑے بڑے علما اور مشائخ صوفیہ۔
سبط ابن جوزی نے لکھا ہے،

وکان یحضر عندہ فی المولد اعیان اور اس کے پاس مولد شریف میں

marfat.com

Marfat.com

العلماء والصوفیہ۔
بڑے بڑے علماء اور مشائخ صوفیہ شامل ہوتے تھے۔

اور جلال الدین سیوطی نے فتویٰ حسن المقصد میں لکھا ہے :

احدثہ ملک عادل عالم وقصد
به التقرب الى الله عز وجل
وحضر عنده فيه العلماء والصلحاء
من غير نكير۔
یعنی جاری کیا اس عمل کو ایک بادشاہ
عادل عالم نے امداد ارادہ کیا اس میں اللہ
عز وجل کی نزدیکی کا اور حاضر ہوئے
اس میں علماء اور صالحین، اور کسی نے

اس میں انکار نہ کیا ۱۲

مولد شریف پر بلا نیکر اجماع ہونے کے پچاس برس بعد فاکہانی پیدا ہوا

اس سے معلوم ہوا کہ بلا نیکر سب علماء و صلحاء کا اس پر اجماع ہو گیا لیکن اس
اجماع کے پچاس برس بعد تاج الدین فاکہانی مغربی پیدا ہوا، کیونکہ ولادت
اس کی ۶۵۴ھ میں ہے اور اول محفل ابوسعید مظفر کی ۶۰۴ھ میں ہوئی، اور
انتقال اس بادشاہ مظفر کا ۶۳۶ھ میں۔ غرض کہ اس اجماع کے بعد اور وفات
شاہ مظفر کے بعد بھی اس عالم فاکہانی نے مخالفت جمہور ہو کر عدم جواز مولد شریف میں
فتویٰ لکھا، سو فقہاء محدثین نے اس کو رد کیا اور بدستور قدیم جاری رہا یہ عمل مستحق
التعظیم اور رائج ہو گیا تمام بلاد اسلامیہ میں شرقاً و غرباً و شمالاً۔ چنانچہ
ملا علی قاری اور علامہ حلبی و قسطلانی وغیرہ نقل کرتے ہیں،

ثم لا تزال اهل الاسلام في سائر
الاقطار والمدن الكبار يتحفون
في شهر مولده و يغنون بقرائة
مولد الكريم و يظهر عليهم من
پھر ہمیشہ کرتے رہے اہل اسلام تمام
اطراف میں بڑے بڑے شہروں میں محفلیں
شہر مولد یعنی ربیع الاول میں اور دل
لگا کر پڑھتے رہے مولد شریف اور ظاہر

marfat.com

Marfat.com

بوکاتہ کل فضل عظیم۔ ہوتے ہیں اُن لوگوں پر برکات مولد شریف

سے ہر طرح کا فضل عام ۱۲

اور علی قاری نے کل ملکوں میں مولد شریف کا ہونا ثابت کیا ہے جس کا جی چاہے
ان کے رسالہ مورد الرومی میں دیکھے، وہ لکھتے ہیں یہ بات کہ ”حرمین شریفین زادہما اللہ
شرقا و تعظیما اور ملک مصر اور ملک اندلس اور ممالک مغربی اور ملک روم اور ملک
عجم اور ملک ہندوستان وغیرہ میں کمال اہتمام اور احتشام سے ہوتی ہیں محفلیں
مولد شریف کی“ اور یہ بھی لکھا ہے:

ومن تعظیم مشائخهم وعلمائهم هذا المولد المعظم والمجلس
المکرم انه لا یاباۃ احد فی حضوره س جواد ادراس الک نوس ۵۔

ضمیر غائب لفظ طم راجع ہے جمیع مذکورین دیار و امصار مذکورہ بالا کی طرف
پس معنی یہ ہوتے کہ اس محفل اور مجلس کی تعظیم ان سب ملکوں کے مشائخ طریقت
اور علمائے شریعت اس قدر کرتے ہیں کہ کوئی اس میں حاضر ہونے سے انکار نہیں
کرتا انتہی کلام

پس مقبولیت اور شہرت اور کثرت اس عمل پاک کی کلام ملا علی قاری وغیرہم
سے ظاہر ہو گئی اور یہ بھی معلوم ہوا کہ علماء و مشائخ میں کوئی انکار نہیں کرتا تھا، اس
سے ظاہر ہوا کہ وہ جو کوئی ایک دو آدمی ادھر ادھر انکار کرتا رہا وہ مخالف ہزاروں بلکہ
لاکھوں کا اور خلافت سواد اعظم سمجھ کر ہر دور اور ہر عہد میں غیر مقبول اور مسترک العمل رہا۔
اور کلام سخاوی رحمۃ اللہ علیہ شمس لانال اہل الاسلام فی سائر الاقطار والمدن
الکبار یعملون المولد جو سیرت حلبی میں منقول ہے، اور اسی طرح کلام ابن الجوزی
ولانال اہل الاسلام یتحفون شہر مولدہ علیہ الصلوٰۃ والسلام
جو مواہب لدنیہ مؤلفہ شیخ شہاب الدین قسطلانی (متوفی ۹۲۳ھ) میں منقول ہے

ان میں لفظ لانا اہل الا سلام اجماع جا ہیر اہل اسلام اور استمرار اس عمل مقبول انام کا فائدہ دے رہا ہے۔ چنانچہ حرمین شریفین زاد ہما اللہ شرقاً و تعظیماً میں زمانہ قدیم سے اب تک، اور ملک روم و شام اندلس اور مالک مغربی وغیرہ تمام بلاد اسلامیہ میں ہمیشہ سے اس وقت تک اسی استعجاب اور استحسان محفل مولد شریف پر عمل ہے سوائے اس خطہ پاک تحفرت ہندوستان کے کہ اس میں طرح طرح کے انکار پیدا ہو گئے اور زمانہ قدیم میں ہندوستان میں بھی علماء ہند کے مقبولین معتدین متقدمین مثل شیخ عبد الحق محدث دہلوی اور ملا محمد طاہر صاحب مجمع البحار استعجاب محفل مولد کے قائل تھے اور نیز بعض قصص و حکایات ہمایوں وغیرہ پادشاہان دہلی سے اور نیز کلام حافظ ابو الخیر سخاوی سے ملک ہندوستان میں رائج ہونا اس عمل پاک کا یقینی طور پر معلوم ہے انتہا یہ کہ اس وقت میں جو حکام فرمانروا انگریزی ہیں کہ ان کو کچھ علاقہ تعظیم و آداب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں بایں ہمہ انہوں نے بھی اپنی کچھری اور محکمہ میں جا بجا اہل اسلام کے لیے مثل عید اور بقر عید اور شب برات کی ایک دن چھٹی اور تعطیل کا واسطے خوشی میلاد حضرت خیر العباد صلی اللہ علیہ وسلم کے یار حویں تاریخ ربیع الاول کو مقرر کر رکھا ہے افسوس صد افسوس کہ حکام انگریز اپنے کاروبار ضروری میں حرج منظور کریں اور اپنے حقوق خدمت اور کارگزاری کو اُس روز واسطے بجا آوری مراسم فرحت و سرور تعظیم حضرت نبی کریم علیہ الصلوٰۃ و التسلیم کے موقوف کریں یہ لوگ اس کے مقابل میں زبان مبارک سے فرمائیں۔ معاذ اللہ منہا کہ یہ فعل بدعت ہے اور ضلالت ہے اس دینداری اور خوش عقیدتی پر افسوس خیر انکار کرنے والے انکار کریں اگر ان کو یہی توفیق ہے کنارہ کیا کریں محفل پاک ذکر رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے، مگر ہم اس وقت تک کاشتوت کامل دے چکے کہ مشرق سے مغرب تک کل ممالک اسلامیہ میں اہل اسلام اس پاک عمل کو محمود

marfat.com

Marfat.com

اور مستحسن جانتے ہیں۔ پس کافی ہے ہم کو حدیث ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کہ فرماتے ہیں: ما ساء المسلمون حسناً فهو عند الله حسن۔

یعنی جس چیز کو اہل اسلام اچھا جانیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھی ہے۔ اور امام احمد نے اپنی مسند میں اور طبرانی نے معجم کبیر میں مرفوعاً روایت کی ہے، سألت ربی ان لا تجتمع امتی علی ضلالة فاعطاینہا یعنی میں نے اپنے پروردگار سے سوال کیا کہ میری امت گمراہی پر جمع نہ ہو، سو پورا کیا پروردگار نے میرا سوال۔

اور ابن عمر سے مرفوعاً روایت ہے:

ان الله لا یجمع هذا الامة علی ضلالة ابدا۔ یعنی اللہ تعالیٰ اس امت کو کبھی گمراہی پر جمع نہ کرے گا۔

اور یہ معلوم ہو چکا کلام سیوطی سے کہ سنہ چھ سو چار (۹۰۴ھ) سے علماء و صلحا اُمت کا اجماع بلا نیکر اس عمل کے استحسان پر ہے پس مجتمع ہونا علماء امت کا دلیل لاثانی ہے از روئے حدیث اس بات پر کہ یہ عمل ضلالت نہیں۔

اور فاکہانی مغربی نے جو بعد مدت دراز پیدا ہو کر مخالفت کی یہ خود ان کی خطا ہے آیہ من یتبع غیر سبیل المؤمنین سے اندیشہ کرنا ضروری تھا، پس فاکہانی کی مخالفت اتفاق علماء سلف کے خلاف ٹھہری والعمل علی الخلاف حقوق الاجماع قاعدہ مسلمہ ہے یعنی اتفاق اُمت کے خلاف عمل کرنا اجماع کا توڑ دینا ہے، اور یہ بڑی خطا ہے، اور فاکہانی کے بعد جو بعض آدمی انکار میں اس کے تابع ہوئے وہ خلاف کی پیروی ہے جو ناجائز ہے، اصطلاح شرع میں ملے اور جو مسلمانوں کی راہ سے جدا راہ چلے ہم اُسے اس کے حال پر چھوڑ دیں گے

اور اُسے دوزخ میں داخل کریں گے (بہار النصار، آیت ۱۱۵)

marfat.com

Marfat.com

اس کو اختلاف نہیں کہہ سکتے اگر کوئی اس کو اختلاف ہی قرار دے اور کسی ناحیہ کے دس پانچ مولوی ایک جگہ باندھ کر اور اس عمل پاک کا انکار کر کے صورت اختلاف ظاہر کریں تب بھی کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکا تصدیق صاف ہے۔ ابن حجر و دارقطنی وغیرہ محدثین حضرت انس سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے :

اذا ساءتكم اخلاقاً فعليكم بالسواد الاعظم۔

یعنی جب تم علمائے اُمت میں اختلاف دیکھو تو جس بات پر سواد اعظم (بڑی جماعت) ہو اس کی پیروی کرو۔

سواد اعظم سے مراد اکثر مسلمان ہیں اور جو لوگ سواد اعظم کے معنی میں ہیر پھیر کر کے طرح طرح کی باتیں پیش کرتے ہیں وہ قابل التفات نہیں تہود محدثین کے نزدیک اس کے معنی وہ ہیں جو مولانا احمد علی محدث سہارن پوری مرحوم نے اپنی مطبوعہ مشکوٰۃ میں شرح ملا علی قاری سے نقل کیے ہیں وہ یہ ہیں :

يعبر به عن الجماعة الكثيرة والمراد ما عليه اكثر المسلمين۔

یعنی سواد اعظم سے مراد جماعت کثیر ہوتی ہے یعنی تم پیروی اس کی کرو جس پر اکثر مسلمان ہوں۔

اور اسی طرح مولانا اسماعیل صاحب کے خلیفہ و شاگرد رشید نواب قطب الدین خاں صاحب نے مشکوٰۃ کے ترجمہ مظاہر الحق میں اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے جو اعتقاد اور قول و فعل اکثر علماء کے ہوں اُن کی پیروی کرو۔

باقی رہی یہ بات کہ مراد اکثر علماء سے کس فرق کے علماء ہیں ؟ اس کو علم اصول

marfat.com

Marfat.com

کی کتاب توضیح میں واضح کر دیا کہ وہ اہل السنۃ والجماعت سے ہونی چاہیے ،
عبارت یہ ہے :

والسواد الاعظم عامة المسلمين من هامة مطلقۃ

اہل السنۃ والجماعۃ ۔

(سواد اعظم امت مطلقہ کے تمام مسلمان اہل سنۃ و جماعت ہیں)

اور یہ بھی علم اصول میں معلوم ہو چکا کہ جس عمل پر مدت دراز سے اتفاق علماء
محققین کا ہووے وہ شرع میں حجت اور دلیل حقیقت ہے مسلم الثبوت کے
آخرتہ میں ہے :

ان اتفاق العلماء محققین علی ممر الاخصاص حجة

کالاجماع ۔

(کسی چیز کے متعلق مدت دراز سے محققین علماء کا اتفاق اجماع

کی حجت ہے)

اور شارح بحر العلوم نے اس مقام پر تحت قولہ المحققین یہ لکھا کہ :

وانکانوا غیر مجتہدین ۔ (اگرچہ وہ علامہ غیر مجتہد ہوں)

مطلب یہ نکل آیا کہ اتفاق علماء اہل تحقیق کسی امر پر جو مدت دراز سے

چلا آتا ہو اگرچہ وہ علماء مجتہد بھی نہ ہوں تب بھی حجت ہے مثل اجماع اب دیکھنا

چاہئے کہ علماء مجتہدین مولہ شریف مثل ابوشامہ و ابن حجر و ابن جریر و سیوطی

و علی قاری وغیرہم جن کے نام نامی لمعۃ تاسعہ میں درج ہوں گے سب اہل سنۃ

جماعت ہیں کسی نے معاذ اللہ ان کو اہل بدعت میں شمار نہیں کیا اور یہ لوگ محققین

بھی ہیں بناءً علیہ عمل مولہ شریف پر ان سب کا اتفاق حجت ٹھہرا مثل اجماع و

الحمد للہ علی ذلک ۔

لمعہ ثانیہ میں یہ بیان کہ خاندان عزیزیہ کے مشائخ کرام

شامل محفل مولد شریف ہوتے۔ اور جناب مرشدی و مولائی حضرت حاجی
امداد اللہ صاحب غم فیوضہم بھی شریک محفل ہوتے ہیں۔ بیان مولانا شاہ عبدالعزیز
دہلوی رحمۃ اللہ علیہ یہ ہے کہ آپ نے علی محمد خاں صاحب ریس مراد آباد کے نام جو
خط رقم فرمایا ہے عبارت اس کی مختصراً یہ ہے:

سال کے اختتام پر فقیر کے گھر میں
دو مجلس منعقد ہوتی ہیں ایک محفل
خاص یوم عاشورا کو ہوتی ہے لوگ
عاشورا کے دن یا ایک روز قبل جمع
ہو جاتے ہیں جو تقریباً چار پانچ سو آدمی
بلکہ ہزار گیارہ سو کے قریب ہوتے ہیں اور
درد شریف پڑھتے ہیں، اس کے بعد
فقیر (شاہ عبدالعزیز) بیٹھتا ہے اور
حدیث شریف میں وارد شدہ فضائل
حسنین بیان کرتا ہے اور وہ جو احادیث
مبارکہ میں ان بزرگوں کی شہادت کی
بخیر وارد ہوئیں وہ بھی بیان کرتا ہے
اس کے بعد ختم قرآن اور پانچ آیات
پڑھی جاتی ہیں اور طعام یا حنجر پر
فاتحہ پڑھی جاتی ہے پس اگر یہ چیزیں

در تمام سال دو مجلس در خانہ
فقیر منعقدے شود اول کہ مردم روز
عاشورا یا ایک دو روز پیش ازین قریب
چهار صد یا پانصد کس بلکہ قریب ہزار
کس و زیادہ اذان فراہم می آیند و
درود می خوانند بعد اذان کہ فقیری سے
نشینند و ذکر فضائل حسین کہ در حدیث
شریف وارد شدہ در بیان می آید و
انچہ در احادیث اخبار شہادت این
بزرگان وارد شدہ نیز بیان کردہ
میشود بعد اذان ختم قرآن و پنج
آیت خواندہ بر ما حاضر فاتحہ نموده می آید
پس اگر این چیز یا نزد فقیر جائز نمی بود
اقدام بر آن اصلاً نمی کرد باقی ماند مجلس
مولد شریف پس حالش اینست کہ بتاریخ

marfat.com

Marfat.com

دوازدهم شہر ربیع الاول ہیں کہ مردم موافق معمول سابق فراہم شدہ و در خواندن درود شریف مشغول گشتند و فقیر می آید اولاً بعضی از احادیث و فضائل آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مذکور میشود بعد از ان ذکر ولادت با سعادت و نبذی از حال رضاع و حلبہ شریف و بعضی از آثار کہ دریں آواں بطور آمد بمعرض بیان می آید پس بر ما حضر از طعام یا شیرینی فائز خواندہ تقسیم آن بجا فرین مجلس میشود۔

فقیر (شاہ عبدالعزیز) جائز نہ سمجھتا تو ان کو بجا بھی نہ لاتا۔ باقی رہی دوسری مجلس مولود شریف، اس کی کیفیت کچھ یوں ہے ۱۲ ربیع الاول کو بھی حسب معمول لوگ جمع ہوتے ہیں اور درود شریف پڑھنے میں مشغول ہوتے ہیں اور فقیر (شاہ عبدالعزیز) بھی محفل میں بیٹھتا ہے اور اولاً بعض احادیث و فضائل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ذکر کرتا ہے اس کے بعد ذکر ولادت با سعادت، آپ کی رضاعی زندگی، حلبہ

شریف میں بعضی وہ آثار (نشانیان) جو ان وقتوں میں ظاہر ہوئے بیان کرتا ہے اس کے بعد طعام یا حضر یا شیرینی پر فائز پڑھی جاتی ہے اور اس طعام یا شیرینی کو حاضرین مجلس تقسیم کیا یہ شاہ عبدالعزیز صاحب وہ ہیں کہ شہرہ ان کا زبان زد جمیع صغار و کبار اور زمرہ منکرین کے نزدیک بھی سلسلہ سند حدیث ان تک پہنچ جانا کمال درجہ مایہ افتخار ہے، سو جس طرح ہم ان کی تحریرات سے ثبوت وجود بدعت حسنہ ثابت کر چکے ہیں اور صدقات مروجہ اموات میں بھی ان کی سند دے چکے اب انہی کے کلام سے بدعت حسنہ کی اس فرد خاص ذی اختصاص مروجہ فیما بین اہل اخلاص یعنی محفل مولد النبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سند گزار دی اور تبعاً فائز بر طعام کی بھی اس میں تائید ہو گئی۔

اب بیان حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کا سنہ۔ یہ جناب

شاہ عبدالعزیز موصوف الصمد کے باپ اور استاد اور پیر تھے، آپ نے اپنا حال کتاب فیوض الحرمین میں لکھا ہے عبارت یہ ہے :

كنت قبل ذلك بالملكة المعظمة في مولد النبي صلى الله عليه وسلم في يوم ولادته والناس يصلون على النبي صلى الله عليه وسلم ويذكرون اوصافه التي ظهرت في ولادته ومشاهدته قبل بعثته فرأيت انوارا سطعت دفعة واحدة لا اقول اني ادمر كتبها ببصر الجسد ولا اقول ادمر كتبها ببصر الروح فقط والله اعلم كيف كان الامر بين هذا وذلك فاملت الانوار فوجدتها من قبل الملكة الموكلين بامثال هذه المشاهدة بامثال هذه الجمال وسأيت يخالط انوار الملكة انوار الرحمة انتهى۔

یعنی شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ میں اس سے پہلے مکہ معظمہ میں تھا مولد النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں بروز ولادت یعنی بارہویں تاریخ ربیع الاول کی اور آدمی درود پڑھتے تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اور ذکر کرتے تھے وہ کرامتیں جو وقت ولادت شریف ظاہر ہوئیں اور وہ حالتیں جو قبل نبوت وقوع میں آئیں تب میں نے دیکھا کہ یکایک بندہ ہو گئے انوار غیبی، میں نہیں کہہ سکتا کہ میں نے یہ واقعہ ظاہری آنکھ سے دیکھا یا باطنی اور بصیرتِ روحی سے، اللہ تعالیٰ ہی خوب جانتا ہے کہ وہ کیا عالم تھا درمیان ظاہر و باطن کے، غرض میں نے تامل کر کے غور سے اُن انوار کو دیکھا تو وہ اُن فرشتوں کے انوار تھے جن کو حق تعالیٰ نے معین کر رکھا ہے اس بات پر کہ ایسے ایسے مقامات میں اور ایسی ایسی مجلسوں میں حاضر ہوا کرو، اور یہ بھی میں نے دیکھا کہ انوارِ ملائکہ کے ساتھ انوارِ رحمت

لا غلط ملط ہو رہا تھا انتہی

marfat.com

Marfat.com

یعنی ایک تو ملائکہ خود اجسام فوری ہوتے ہیں دوسرے انوار رحمت حاضریں
مجلس کے لیے نازل ہوئے۔ یہ دونوں انوار مل کر مجلس نور علی نور ہو رہی تھی
جس کو تعبیر کیا ہے اس عبارت سے فرایت انواراً سطعت دفعۃً دیکھئے
حضرت شاہ ولی اللہ صاحب ایسی مجالس ذکر ولادت شریف میں ورود ملائکہ
اور نزول رحمت اپنے مشاہد سے ثابت کر رہے ہیں۔ اب حال ان کے والد
بزرگوار کا جو شریعت و طریقت میں بھی ان کے رہنما تھے، یعنی حضرت
شاہ عبد الرحیم رحمۃ اللہ علیہ کا حال سنئے۔ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ
علیہ نے جو چالیس حدیثیں عالم رویا کی نقل فرما کر اس کا نام الدر الثمین نے
مبشرات النبی الامین کیا ہے اس کی بائیسویں حدیث میں نقل کیا ہے،

اخبرنی سیدی الوالد قال كنت اصنع في ايام المولد طعاماً
صلیٰ بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم فلم یفتح لی سنة من السنین
اصنع به طعاماً فلم اجد الا حصصاً مقلیاً فقسمتہ بین الناس فرأیتہ
صلی اللہ علیہ وسلم و بین یدیه ہذا الحصص متبہجاً بشاشاً۔

فرماتے ہیں شاہ ولی اللہ کہ مجھ کو میرے سردار یعنی میرے باپ نے
خبر دی کہ میں ایام مولد شریف میں کھانا کیا کرتا تھا تاکہ مجھ کو اتصال ہو اس کے
سبب ساتھ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک سال مجھ کو کچھ ہاتھ نہ آیا جس سے
کھانا پکواتا صرف پختے بھنے ہوئے موجود تھے وہی لوگوں میں بانٹ دئے،
پھر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ کے آگے وہ پختے
رکھے ہوئے ہیں اور آپ ایسے خوش ہیں کہ چہرہ پر لبشاشت ظاہر ہے۔

اب حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کے پیران پیر کا حال جو چھ طبقہ اوپر

ان کے مشاہد سے اور مشائخ و مریدین میں ہر حال میں ملائکہ و ملائکات

Marfat.com

سیوطی رحمۃ اللہ علیہ جیسا کہ شروع کتاب لعمروہ میں رسالہ انبیاء سے ان کا سلسلہ نقل کیا گیا ہے سُنئے وہ فرماتے ہیں حَسَنُ الْمَقْصِدِ فِي عَمَلِ الْمَوْلَدِ فِي

يَسْتَحِبُّ لَنَا اَطْلَافُ الشُّكْرِ لِمَوْلَدِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالْاجْتِمَاعِ

وَالْاِطْعَامِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ وَجْهِ الْقَرِيبَاتِ وَالْمَسْرَاتِ.

یعنی مستحب ہے ہم کو کرنا شکر میلاد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ساتھ جمع ہونے اہل اسلام اور کھانا کھلانے کے اور اس کے سوا امورِ مستحسنہ اور خوشحالیوں کے ساتھ۔

یہ عبارت علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کی روح البیان اور

سیرت شامی وغیرہ کتب مقبرہ متداولہ میں بھی سنداً نقل کی ہے۔

اب حال سُنئے شیخ القراء والمحدثین حضرت شیخ الاسلام شمس الدین

ابوالخیر ابن الجوزی رحمۃ اللہ علیہ کا جو حضرت بشاہ ولی اللہ کے نویں

طبقہ اوپر مشائخ حدیث و مشائخ طریقت میں منسلک ہیں کتاب عرف التوفیق

بالمولود شریف میں فرماتے ہیں :

فَمَا حَالُ الْمُسْلِمِ الْمَوْحِدِ مِنْ أَمْتِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَسُرُّ

بِمَوْلَدِهِ وَيُبْذِلُ مَا تَصِلُ إِلَيْهِ قَدْرَ تَدْفِي مَحَبَّتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ لِعَمْرٍى أَنَّمَا يَكُونُ جَزَاءَهُ مِنْ اللَّهِ الْكَرِيمِ أَنْ يَدْخُلَهُ

بِفَضْلِهِ الْعَمِيمِ جَنَّاتِ النَّعِيمِ۔

یعنی کیا حال ہو اس مسلمان موحّد کا جو امتی ہے آپ کا، خوش

ہوتا ہے آپ کے مولد سے اور جہان تک پہنچتا ہے اُس کا دسترس فرج

کرتا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت میں، قسم ہے مجھ کو کہ اس کی

جزا خدا کریم سے اور کچھ نہیں سوا اس کے اور اللہ اعلم بالصواب

اس کو نعیم میں داخل فرمائے۔

اور ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب مورد الروی فی مولد النبی میں ایک نقل حضرت ابو الخیر شمس الدین ابن الجزری کی تحریر کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے :

قال ابن الجزری رحمۃ اللہ علیہ ولقد حضرت فی سنة خمس وثمانین وسبعائة ليلة المولد عند الملك الطاهر یقوق رحمۃ اللہ علیہ بقلعة الجبل فرأیت ما سرفی و حضرت ما انفق فی تلك الليلة علی القراء والحاضرين من الوقاظ والمنشدین وغيرهم بنحو عشرة آلاف مثقال من الذهب ما بین خلع ومطعم ومشروب ومشوم وشموع وغيرها وعددت ذلك خمسا وعشرين حلقة من القراء الصبیین۔

یعنی فرمایا ابن جزری رحمۃ اللہ علیہ نے کہ میں حاضر ہوا واقعہ تاریخ سنہ سات سو پچاسی (۷۸۵ھ) رات کے وقت مولد شریف میں بادشاہ مصر ملک طاہر یقوق رحمۃ اللہ علیہ کے پاس پہاڑ کے قلعہ پر جو سلاطین مصر کا تخت گاہ تھا میں نے وہ باتیں دیکھیں جنہوں نے مجھ کو خوش کیا میں اندازہ کرتا ہوں کہ اُس رات جمیع قاریوں اور واعظوں اور شعر خوانوں وغیرہم حاضرین پر دس ہزار مثقال طلا خرچ کیا ہوگا خلعت دینے اور کھانے پلانے میں اور خوشبوئیوں اور روشنی وغیرہ میں اور میں نے شمار کئے تو مجلس میں پچیس حلقے لڑکوں نو آموز قاریوں کے تھے تمام ہوا مختصاً جو مورد الروی میں ہے۔

اور اسی طرح بعینہ یہ حال ابن جزری رحمۃ اللہ علیہ کا نور الدین ابو سعید بورانی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے مولد فارسی زبان میں نقل کیا ہے۔

marfat.com

Marfat.com

تبصرہ اس وقت عمل مولد شریف میں دو فریق ہیں،

ایک وہ ہیں جو کراہت و حرمت ثابت کرتے ہیں اول پیشوا اُن کا تاج الدین

فاکھانی مغربی ہے جس کا قول رسالہ مورد فی الکلام علی المولد میں یہ ہے،

هو بدعة احد ثما البطلون وشهوة نفس اعتنى بها الاكالون

اور اس کی چند سطر بعد لکھا،

الرياذن فيه الشيع ولا بقية الصحابة ولا التابعون۔

پھر اس کی دو تین سطر بعد لکھا،

وحينئذ يكون الكلام فيه في فصلين احدهما ان يعمله رجل

من عین ماله لاهله واصحابه وعياله لا يجاوز في ذلك الاجتماع

على اكل الطعام ولا يقربون شيئا من الاثام وهذا الذي وبيناه

بانه بدعة مكروهة وشناعة والثاني ان يدخله الجنابة وهذا

لا يختلف في تحريم اثنان انتهى ملخصا۔

یعنی یہ عمل مولد جاری کیا ہے بطل آدمیوں نے، یہ شہرت نفس کی بات

ہے، اہتمام کیا اس کا بڑے کھاؤ آدمیوں نے، نہیں اجازت دی اس کی

شرع نے اور نہ صحابہ و تابعین نے اس میں کلام یہ کہ اس کے دو طریقے ہیں

ایک یہ کہ آدمی اپنے مال سے کرے اور اپنے بال بچوں اور دوستوں اور کنبے کے

آدمیوں کو کھلائے اور کچھ بھی نہ کرے سوائے اس کے کہ سب کو جمع کر کے کھانا

کھلائے اور وہ لوگ کوئی گناہ کی بات نہ کریں تو یہ طریق وہ ہے جس کو ہم نے بیان

کیا ہے کہ بدعت مکروہہ سے اور برا فعل ہے اور دوسرا طریق مولد کا یہ ہے اس

میں گناہ کی باتیں داخل ہوں وہ تو ایسا حرام ہے کہ ہرگز اس میں دو آدمی

اختلاف نہیں کر سکتے کہ ایک بھی اُن میں اُس کو درجست کہے دے۔

marfat.com

Marfat.com

اور دوسرا فریق وہ ہے جو کہتے ہیں کہ صحابہ و تابعین سے کسی فعل کا منقول نہ ہونا موجب حرمت و شناعیت نہیں ہوتا اگر مولد امور مباحہ و مستحسنہ پر شامل ہوگا تو عروض ہیئت جدیدہ اور اجتماع امور مباحہ الاصل سے ہرگز حرمت یا کراہت لازم نہیں ہو سکتی پس یہ عمل مباح و مستحسن ہے یہ مذہب ہے سواد اعظم جم غفیر و جاہیر محققین و صالحین اُمت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سلفاً و خلفاً یہاں تک کہ وہ مشایخ کرام جن کو ہمارے وقت کے منکرین بھی محقق اور متورع اور اپنا پیشوا سمجھتے ہیں وہ بھی اسی طرف ہیں چنانچہ ابھی ان کے افعال و اقوال شاہ عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ سے لے کر حضرت امام القرار والحمد للہ ابن جزری قدس سرہ تک نقل کیے گئے۔

اے ہمارے دیس کے رہنے والے مسلمان بھائیو! تم غفلت میں بغیر سمجھے بوجھے کہ صرچلے گئے جمہور اہل سنت و جماعت سے منہ موڑا اپنے خاندان عزیز یہ کے پیشواؤں کو چھوڑا اور اتباع کیا تو کن کا، تاج الدین فاکہانی مغربی کا! العجب العجب! امام المحدثین ابن جزری اہتمام و احتشام مولد شریف پسند فرمائیں، علامہ سیوطی مجدد مائتہ تاسع اُس کے استجاب کا حکم لگائیں، شاہ عبد الرحیم سال بسال بلاناغہ مولد شریف میں کھانا تیار کر کے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو ہشاش بشاش پائیں اور ہمارے ہم عصر منکرین قول فاکہانی اپنا دستور العمل بنا کر ان سب مشایخ کبار کے افعال و اقوال کو بقول فاکہانی شہوت نفس و بدعت و کراہت و شناعیت اور شاہ عبد الرحیم کے ہر سال کھانا تیار کرنے کو احد تھا البطلون و اکالون میں شامل ٹھہرائیں، معاذ اللہ اے بھائیو! آؤ اب بھی خواب غفلت سے بیدار ہو جاؤ اور ہمارے ساتھ ہو کر مولد شریف اُمت محمدیہ کے متولین ذی کرام

کو اس مغربی کی قبیح و شناعة سے بچاؤ، اور اگر کوئی یہ دوسو سولہ لائے کہ مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے بعد بعض علمائے خلف نے حضرت مولانا کا خلاف کیا ہے سو معلوم رہے کہ یہ بالکل خلاف ہے کیونکہ ان کے شاگرد جانشین اور خاص فواسم مشہور آفاق جناب مولانا محمد اسحق صاحب مرحوم کتاب مائتہ مسائل کے جواب سوال پانزدہم میں لکھتے ہیں،

وقیاس عرس بر مولد شریف غیر صحیح ست زیرا کہ در مولد ذکر ولادت غیر البشراست و آن موجب فرحت و سرور است و در شرع اجتماع برائے فرحت و سرور کہ خالی از منکرات و بدعات باشد آمدہ و برائے اجتماع حزن و شرور ثابت نشد و فی الواقع فرحت ولادت آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم در دیگر امر نیست پس دیگر امر بریں قیاس صحیح نخواہد شد و معہذا در مولود ہم اختلاف است زیرا کہ در قرون ثلثہ مشہود اہم بالخیر است این امر معمول نبود بعد قرون ثلثہ این امر حادث شدہ بنا بریں علماء در جواز و عدم جواز آن مختلف شدہ اند چنانچہ تحصیل و بسط در کتاب سیرت شامی مذکور است من شار فلیسظرفیہ۔

اس عبارت میں چند امور مطلب مخالفین کے مخالف موجود ہیں۔
 اول یہ کہ ہمارے عصر کے منکرین دعویٰ کرتے ہیں کہ عمل مولد شریف بالاتفاق ضلالت ہے، یہ کہنا ان کا رد ہو گیا مائتہ مسائل کی اس تقریر سے کہ علماء در جواز و عدم جواز آن مختلف شدہ اند۔ اس عبارت سے صاف ظاہر ہو گیا کہ اگر کسی نے منع کیا ہے تو دوسرے علماء جواز پر بھی گئے ہیں پس مولانا اسحق صاحب جو تیرھویں صدی میں تھے ان کی تحریر تک بھی منع پر اتفاق

نہ ہوا تھا۔ یہی اتفاق منع باطل ہے۔

ثانی یہ کہ سیرت شامی کا حوالہ دے کر ظاہر کر دیا کہ اس اختلاف
 علماء میں مذہب صحیح عمل مولد شریف کا استنباب ہے اس واسطے کہ شامی
 نے کثرت سے علمائے مجوزین مولد شریف کے اقوال نقل کر کے جواز و استنباب
 ثابت کیا ہے اور اقوال منکرین کو مرجوح و مغلوب و غیر معتمد علیہ رکھا ہے اور
 آپ نے شیخ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کا وہی قول نقل کیا جو ہم اوپر نقل کر چکے ہیں
 فیستحب لنا اظہار الشکولموندہ الخ

اور نیز نقل کیا شامی نے قول امام القراء ابن جریری رحمۃ اللہ علیہ کا استنباب
 مولد میں، اور یہ دونوں محدث بواسطہ شاہ ولی اللہ صاحب مولانا اسحق صاحب
 کے مشایخ حدیث میں ہیں پس حوالہ دینا مولانا اسحق صاحب کا عبارت کتاب
 شامی پر گویا تصریحاً یہ بیان فرمانا ہے کہ ہمارے مشایخ اور اساتذہ کے نزدیک
 یہ محفل مبارک مستحسن ہے۔

ثالث یہ کہ جو عمل قرونِ ثلاثہ میں نہ پایا گیا ہو لیکن اس کی اصل
 شرع میں موجود ہو تو وہ عمل باتفاق فریقین صحیح و درست ہوتا ہے پس مولانا
 اسحق صاحب نے اس عمل کی اصل بیان فرمادی کہ درمولود ذکر ولادت
 خیر البشر است و آن موجب فرحت و سرور است و در شرع اجتماع برائے
 فرحت و سرور کہ خالی از منکرات و بدعت باشد آمدہ۔ اس عبارت سے
 صاف واضح ہو گیا کہ یہ اجتماع عمل مولد میں اسباب سرور کے ساتھ بشرطیکہ
 منہیات شرعیہ سے خالی ہو از روئے شرع شریف جائز ہے، اور یہی ہمارا
 دعویٰ ہے،

مولانا اسحاق صاحب کا شریک ہونا محفل میلاد میں

اور مولانا اسحق صاحب محفل مولد شریف میں برابر شریک ہوتے تھے

marfat.com

Marfat.com

چنانچہ مولوی نور الحسن صاحب کے مجموعہ رسائل عشرہ مطبوعہ مطبع اتھاری دہلی کے صفحہ ۳۰ سطر ۱۵ میں یہ مضمون موجود ہے اور راقم نے بذات خود جناب مولانا فضل الرحمن صاحب صوفی صافی فقیہ و محدث کافی ساکن گنج مراد آباد ملک اودھ سے جو شاگرد رشید مولانا محمد اسحق صاحب مرحوم کے ہیں بذریعہ خط دریافت فرمایا تو آپ نے لبیل ڈاک یہ جواب تحریر فرمایا (ما ہمراہ حضرت مولانا محمد اسحق رفته ایم در میلاد آنحضرت) علاوہ اس کے جناب مولانا مشہور زامن ماہر فن جناب مولانا فیض الحسن صاحب مرحوم سہارنپوری شفا دار الصدر مطبوعہ لاہور مورخہ پانزدہم دسمبر ۱۸۸۵ء کے صفحہ ۱۰ میں تحریر فرماتے ہیں :

ومن جاء مجلس المیلاد فله ان يقوم ان قاموا والا فلا وهكذا يقول المولوی احمد علی المحدث المرحوم تبع الاستاذ مولانا محمد اسحق المغفور۔

یعنی جو کوئی آوے مجلس مولود شریف میں اس کو چاہیے کہ کھڑا ہو جائے جب سب کھڑے ہو دیں اور اگر نہ کھڑے ہوں اہل مجلس یہ بھی نہ کھڑا ہوگا ایسا ہی کہتے تھے مولوی احمد علی صاحب محدث مرحوم سہارن پوری تابع ہو کر اپنے استاد مولانا محمد اسحق صاحب مغفور کے، انتہی

یہاں ان دو محدثوں یعنی مولانا فضل الرحمن صاحب و مولانا احمد علی صاحب جو کہ شاگرد ہیں مولانا محمد اسحق صاحب مرحوم کے، شامل ہونا ان کا محفل میلاد میں اور مستحسن سمجھنا ثابت ہو گیا۔ پس مخالف نہ ٹھہرے یہ حضرت اپنے نانا اور استاد شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے۔

اب بیان کریں ہم شاہ عبدالعزیز صاحب کے دوسرے شاگرد رشید کا، یعنی حقایق و معارف دستگاہ جناب مولانا شاہ سلامت اللہ

marfat.com

Marfat.com

صاحب مرحوم کا، آپ مولد شریف دائم کرتے تھے اور اثباتِ مسیلا میں
دلائل قاطعہ قائم کرتے تھے نظماً و نثرًا اس محفلِ قدس کی ترغیب دلاتے
اشعار و لکش اس باب میں ارشاد فرماتے از انجملہ دو شعر جو ان کے رسالہ موسومہ
'خدا کی رحمت' میں ہیں رقم کرتا ہوں:

پیدا ہوا جس دن سے محمد سانی ہے
یہ شادی میلادِ رسولِ عربی ہے
تعظیم کھڑے ہو کے بجا لاؤ ادب سے
اس کام کا انکار بڑی بے ادبی ہے

سید احمد صاحب کے سامنے مولد شریف کا ہونا

اب سنیہ حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے خلیفہ طریقت
جناب سید احمد صاحب کا، جو مرشد اور رہنما تھے مولوی اسماعیل صاحب
دہلوی کے، ان کے حالات میں ان کے مرید خاص مولوی سید محمد علی صاحب نے
ایک کتاب مسمیٰ بہ مخزن احمدی بزبان فارسی لکھی ہے جس کو ذاب محمد علی خاں صاحب
والی ٹونک نے مطبع مفید عام آگرہ میں واقعہ ۱۲۹۹ھ میں طبع کرائی ہے اس میں
سید احمد صاحب کا سفر عرب جس مقام پر لکھا ہے یوں رقم کیا ہے صفحہ ۱۸۰
مقدار مدت ہجرت بمطابق فصل بہار و رگزار کلکتہ ابواب ہدایت مفتوح و اشتم
بعزم سفر یازدہ جہاز بطریق کرایہ مقرر فرمودہ دوازدہ ہزار روپیہ نول آن مقرر
کردہ و مراکب را براہل قافلہ تقسیم فرمودہ و ہر ہر مرکب شخصے را امیر سختہ و
برائے زادراہ این سفر وسیلۃ الطفر بقیمت دوازدہ ہزار روپیہ غلجیات از قسم
گندم و برنج و غیرہ خرید فرمودہ و ہر ہر جہاز تقسیم نمودہ فرستادند جہاز موسوم

۲۸۷
 بدریا بلقے کہ ناخدا لش نیستہ عبدالرحمن حضور مونی بود و مسلم آن داؤد ساکن بندر سورت
 برائے مسکن خود مقرر ساختند و با اثاث و ذکر و ذوی القربی خویش کہ باطلحال
 و جوارى قریب بچل کس میر سندن بر جہاز مذکور جا گرفتند و باقی اہل قافلہ بر مرکب
 خود ہائیز نشستند و بمدت دو شبانہ روز مراکب را در گنگاسا گر جویاں نمودہ
 روز سیوم مقدار یکپاس روز برآمدہ و در بحر فوار و معیرے کہ مشہور بگیلا کاچی است
 داخل گردیدند۔

اس کے بعد جہازوں کا کلی کوٹ اور علیا رجانا بعد ازاں سنگلیہ پھر
 وہاں سے لنکا جس کو عرب قلعة الغاریت کہتے ہیں پہنچا لکھا وہ مقام ہولناک
 تھا اس کا بیان ان الفاظ سے لکھا ہے صفحہ ۸۵ میں :
 و برہر کس از شہام روز وقت شب یاد الہی و تسبیح و تسلیل ناقتنا ہی استغفار
 از جمیع جرائم و مناہی واجب و محتم است چوں شب در آمد آن حضرت بعد از
 نماز عشاءین جنب البحر مذکور امشب سہ بار خواندند و می فرمودند کہ عفاریت
 و شیاطین اگر ذہرہ تعالٰی بایں گروہ قلیل میدارند اینک گوائے و اینک میداں
 و در آن شب تاریک آن حضرت اکثر بیداری بودند و مانند پاسبانان دور و
 سیرگاہ بالا و گاہ زیر مرہ بعد از غمی و کورۃ بعد اولی در تمام جہاز می فرمودند
 تا آنکہ شب پیا یاں رسید و صبح صادق بدید و جہاز از مکان خوف و
 ہولناک بجزیرت تمام بدرآمد و ہر گاہیکہ روز روشن شد ناخدا سائے چند طبق
 علو سائے از حجرہ خویش بیرون آوردہ مجلس مولد شریف منعقد کردہ بعد از اختتام
 قصائد مولودیشیرینی تقسیم نمود انتہی بملقطہ۔

دیکھئے اس بیان سے صاف واضح ہوا کہ مولد شریف بڑی برکت کی چیز
 ہے جو ایسے مواقع خطرناک میں کہ خود جناب سید احمد صاحب کو بھی رات بھر

marfat.com

Marfat.com

ترود رہا تھا پڑھا گیا اور خاص اُس جہاز میں کہ جس میں خاص سید احمد صاحب اور اُن کا کنبہ اور متعلقین خاص تھے غیر کا اُس میں دخل بھی نہ تھا یہ محفل فیض منزل منعقد ہوئی اور یہ امر جو اوپر مذکور ہوا کہ سید احمد کے چالیس آدمی ایک جہاز میں سوار تھے اُس کی وجہ یہ تھی کہ وہ جہاز دخانی مروجہ حال کی طرح کلاں نہ تھے بلکہ وہ مرکب ہوئی چھوٹے تھے الحاصل خاص سید صاحب کے جہاز میں مولد شریف و قصائد کا پڑھا جانا اور شیرینی کا تقسیم ہونا ثابت ہو گیا و کفی بہ حجتہ۔

مولوی اسماعیل اور شاہ عبد الغنی سے ثبوت مولد شریف

اب باقی رہے سید صاحب کے مرید خاص مولوی اسماعیل صاحب دہلوی، سو ہم کو اُن کا شامل ہونا محض مولد شریف میں نہیں پہنچا البتہ ایک تقریر اُن کی ایسی پہنچی ہے کہ ضمناً مولد شریف کا اثبات اُن کے منہ سے صاف ثابت ہے وہ یہ ہے جناب مولانا رشید الدین خاں صاحب مرحوم دہلوی نے جو وہ سوال مولوی اسماعیل صاحب سے کیے تھے اس میں تیرہویں سوال کا جواب جو رقم فرمایا ہے اُس کی عبارت بعینہا جس طرح شان امانت ہی لکھی جاتی ہے:

سیر دہم آنکہ اعراب قرآن بدعت است یا نہ اگر ہست حسنہ است یا سینہ و این جمع قرآن بحکم قرآن بود یا بکدام حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یا بحکم ہر دو نبود پس بدعت است یا نہ، چنانچہ ہر حکم کے از نص قرآن شریف یا ظاہر اعدا حدیث متین نبود بدعت است یا نہ؟

جواب از سیر دہم آنکہ اعراب قرآن بدعت حسنہ است کہ صحت قرأت عجباں بل عرباں حال بر آں موقوف است لیکن جمع قرآن ظاہر نہ بحکم

کدام آیت قرآنی است و نہ یکم کدام حدیث نبوت پس بدعت باشد لیکن بدعت حسنہ چرا کہ مقصود اذان ضبط و حفظ قرآن است از ضیاع و غلط و در حسن بودن بعضی بدعات شبہ نیست و اثبات آن از اکثر احادیث میتوان نمود مثل مَنْ سَنَّ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عملها و تقیید بدعت مردود بہ بدعت ضلالہ چنانکہ در حدیث است مَنْ ابْتَدَعَ بَدْعَةً ضَلَالَةً لَا يَرْضَاهَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ الْحَدِيثُ وَحَدِيثُ مَنْ أَحَدٌ فِي أَمْرٍ بِأَمْرٍ هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ مردود چنانکہ مردود بودن بدعتی ثابت ہے شود کہ تعلیق بدین نداشته باشد پس بدعتی کہ اصل اذان شرع ثابت باشد مثل اخذ تسبیح و تراویح حسنہ باشد پس حکمی از نص صریح قرآن و حدیث ثابت نباشد بر دو قسم است یکے بدیل شرعی دیگر مثل اجماع و قیاس ثابت شود یا اصل شرعی داشته باشد آن خود ہرگز بدعت سیئہ نیست بلکہ چون بدیل شرعی و یکم آیہ کریمہ الیوم اکملت لکم دینکم قواعد استنباط و غیر آن در دین داخل است در سنت یا بدعت حسنہ کہ در معنی سنت است داخل باشد بلکہ بعضی آوردن بعضی بدعات حسنہ فرض کفایہ چنانکہ در کتب بسیار مصرح است منجملہ آن فتح المبین شرح اربعین امام نووی است از شیخ ابن حجر مکی کہ در شرح حدیث خامس گفتہ قال الشافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ما احدث و خالف کتاباً او سنة او اجماعاً او اثراً فهو البدعة الضلالة و ما احدث من الخیر ولم یخالف شیئاً من ذلك فهو البدعة المحمودۃ والحاصل ان البدعة الحسنة متفق علی تدبیرها و ہی ما وافق شیئاً مما مردود لم یلزم من فعله محمد و شرعی و منها ما هو فرض کفایہ کتصنیف العلوم و کتبہا ما مر فیہ

الامام ابو شامہ شیخ المصنف رحمۃ اللہ علیہ و من احسن
ما ابتدع في زماننا ما يفعل كل عام في اليوم الموافق ليوم
مولدہ صلی اللہ علیہ وسلم من الصدقات والمعرفات و
اظهار النعمة والسور فان ذلك ما فيه من الاحسان الى الفقراء
مشفر بمحبته صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وتعظيمه وجلاله
في قلب فاعل ذلك وشكر اللہ تعالیٰ علی ما من به من ايجاد
رسوله الذي ارسله للعالمين رحمۃ اللہ علیہ وسلم
انتهی بحروف۔

دیکھیے مولوی اسماعیل صاحب اس مقام پر ذکر بدعت حسنہ میں وہ عبارت
ابو شامہ محدث کی لائے جس میں عارف صریح استعسان محفل مولد شریف
کی ہے اور سوائے اُن کے اور اکابر علماء دہلی مثلاً مولانا محمد کریم اللہ صاحب
مرحوم جامع علوم عقلیہ و نقلیہ اور استاذنا مولانا مولیٰ العالمین مفتی محمد
صدر الدین خاں صاحب صدر العلماء والفضلاء اور جناب مولانا
احمد سعید صاحب دہلوی عارف و محدث و فقیہ استعجاب محفل مولد شریف
کے قائل تھے ان کے فتاویٰ مہری راقم الحروف کے پاس موجود ہیں اور جناب
مولانا شاہ عبدالغنی صاحب دہلوی زبدۃ متورعان روزگار عمدہ
محدثین کبار جن سے مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی نے بھی کچھ پڑھا ہے
بزم میلاد شریف کے معتقد تھے قیام کرتے تھے۔ اور ایک عبارت مختصر آپ
کے رسالہ شفاء السائل میں جو ایام اقامت ہندوستان میں تصنیف
فرمایا تھا موجود ہے وہ یہ ہے :

حق آنست کہ نفس مذکورہ لا یتوان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم و

سرور فاتح نمودن یعنی ایصالِ ثواب بروحِ پرفروز سید الثقلین از کمال سعادت انسان است چنانچہ شیخ ابن حجر مکی و شیخ عبدالحق دہلوی وغیرہما تصریح نموده اند کہ آری چیز ہائے دیگر اگر مقرر شد نہ کہ خلافِ شرع ہستند پس البتہ ممنوع خواہد بود مثل مرثیہ و سرود خوانی الی آخرہ۔

دیکھیے اس مختصر میں آپ سب کچھ فرما گئے یعنی جب کوئی شخص ممنوع باتیں خلافِ شرع مثل مرثیہ و سرود خوانی کرنے لگے گا اس کو منع کیا جائے گا

اور اگر یہ نہیں تو آپ کا یعنی طعام یا شیرینی ایصالِ ثواب کے واسطے مسلمانوں کو دینا اور کھلانا اور آپ کی ولادت شریف کا سرور کرنا انسان کی کامل سعادت ہے۔ جب سرور کرنا کمال سعادت ہوا تو جمیع سامان سرور مثل اجتماع و اجاب و اخوان استعمال خوشبو و تقسیم شیرینی و اطعام طعام اور ذکر ولادت کے وقت غلبہ محبت و جوش فرحت و سرور میں کھڑا ہو جانا اظہاراً للفرحۃ و

السرور بولد النبی صلی اللہ علیہ وسلم اور درود و سلام پڑھنا سرور کرنے میں داخل اور موجب سعادت انسانی ٹھہرا اور شاہ صاحب موصوف اس بارہ میں دو علماء ربانی کا حوالہ دیتے ہیں ان میں سے شیخ عبدالحق محدث دہلوی نو صراحتہ عمل مولد کو معد سامان سرور و تعیین یوم ماثبت بالسنتہ وغیرہ تصنیفات

میں درست مان رہے ہیں دوسرے ابن حجر مکی وہ بھی امور مذکورہ و قیام مذکورہ کو اپنی تصنیف مولد کبیرہ وغیرہ میں صراحتہ لکھ رہے ہیں پس شاہ صاحب نے ان دونوں بزرگوں کا نام عبارت مذکورہ بالا میں لکھ کر ہر مرد عاقل کے لیے کامل اثبات فرما دیا کہ جس طرح علماء مجتہدین کا فریق اس عمل کو مستحسن مان رہا ہے

میں بھی مانتا ہوں اور فی الواقع آپ اسی طرز سرادتہ زبانی ارشاد فرمایا کرتے

تھے اور یہی سب کا خورستہ العمل ہے کہ کتب و آداب کے مولد و ولید اور

marfat.com

Marfat.com

اور شگرد عزیز جناب مولانا محمد عبدالحق صاحب سے جو بالفعل حرمین شریفین
 زاد ہما اللہ شرفاً و دیگر بلاد اسلامیہ میں دور دور تک معروف و مشہور ہیں
 دریافت کرے افسوس ہے کہ وہ حضرات کا ملین سبق الذکر اب موجود نہیں
 انتقال فرما گئے لیکن ہم ان کے انتقال و وفات پر صبر کر کے پھر بھی اُس منعم حقیقی
 کا شکر بجالاتے ہیں کہ اب بھی حرمین شریفین زاد ہما اللہ شرفاً میں ہمارے ہندوستان
 کے دو رکن رکین حامی دین مویہ شرع متین قبلہ ارباب یقین موجود ہیں یعنی استاذی
 عجائی و ملاذی شیخ العلماء حضرت مولانا رحمۃ اللہ صاحب عمت فیوضہم و مرشدی و
 مولائی و ثعلبی درجائی الحافظ المہاجر مولانا امداد اللہ نقی اللہ بانوارہ و اسرارہ
 یہ دونوں حضرات بابرکات اس محفل اقدس کو موجب خیر و برکت فرماتے ہیں جو کوئی
 صاحب محفل آپ کو بلائے برغت اُس کے گھر تشریف لے جاتے ہیں غرض کہ مسدک
 آپ کا مشرب صدق و سداد ہے قیام کی بابت یہ ارشاد ہے کہ نہ اس میں یہ افراط
 و غلو چاہئے کہ اس کو فرض و واجب کہا جائے نہ اس قدر تفریط کہ حرام اور بدعت
 ضلالت ٹھہرایا جائے صراطِ مستقیم اور طریقہ بین بین یہ کہ موافق فتوائے علمائے
 حرمین شریفین زاد ہما اللہ شرفاً و مطابق تحقیق علماء روم و شام و بین اس کو
 مستحب و مستحسن تسلیم کیا جائے اور یہی اس راقم السطور کا مشرب ہے ربنا افتح
 بیننا و بین قومنا بالحق و انت خیر الفاتحین۔

واضح ہو کہ اگرچہ ثبوت محفل میلاد شریف راقم نے سلف سے خلف
 تک کامل طور سے ثابت کر دیا لیکن چونکہ بعض شبہات مانعین ادھر ادھر
 قلوب مومنین میں وسوسہ اندازی کر رہے ہیں بناءً علیہ اب اُن وساوس و
 اعتراضات کا جواب قلبہ کرتا ہوں واللہ ولی التوفیق۔

مولد شریف میں نہ کنہیا کے جنم کا تشبیہ ہے نہ نصاریٰ کا

لمعۃ ثالثہ اعتراض کرتے ہیں کہ یہ لوگ ہر سال محفل کرتے ہیں یہ مشابہت کرتے ہیں
کنہیا کے جنم کی اور نیز اس میں تشبیہ ہے نصاریٰ کے بڑے دن کا فحوذ باللہ
من ہذا القول والاعتقاد۔

جواب اس کا یہ ہے کہ اگر قطع ہندوستان میں یہ فعل ہوتا تو یہ بات
کہہ سکتے تھے کہ مسلمانوں نے ہندوؤں سے یہ بات سیکھ لی ان کی مشابہت کا
قصہ کرتے ہیں۔ تم اصل حال سن چکے کہ اول یہ عمل عراق کے شہر موصل میں ایجاد ہوا
وہ لوگ تو خود کنہیا کو نہیں جانتے کہ کس چیز کا نام ہے اور اس کے جنم کی مشابہت
کا قصہ کرتا تو درکنار بھلا اگر ہندوستان کے مسلمان جنم کنہیا کی مشابہت کرتے
ہیں تو بیان کرو کہ روم شام کے مسلمان اور حرمین شریفین کے علماء جو یہ عمل کرتے
ہیں وہ کس کے جنم کی مشابہت کرتے ہیں فحوذ باللہ منہا۔

پس خوب سمجھ لو کہ ہم اس عمل میں تابع ہیں دستور العمل سلاطین روم
اور فرمانروایان ملک شام اور ملک حاکم مغربیہ اور اندلس اور مغنیان عرب کی
سلمہ اللہ الی یوم الدین۔

اب سمجھنا چاہئے کہ جس طرح جنم کنہیا کی اس میں مشابہت نہیں اسی طرح
نصاریٰ کی مشابہت بھی نہیں اس کی کئی وجہ ہیں :

ایک تو یہ کہ اگر خدا نخواستہ مسلمان لوگ نصاریٰ کے بڑے دن کو ان کی
طرح کے افعال کرنے لگتے تو جو شعار اُس قوم کا ہے اُس میں شرکت لازم آتی ہے
اور مانند اُن کے ہو جاتے اُس وقت میں اُن پر صادق آتا من تشبہ بقوم

فہو منہم کہونکہ تشبیہ کے معنی ہیں پیروی ہونا لہذا یہاں یہ بات صحیح ہے کہ

marfat.com

Marfat.com

نہیں پھر اعتراض کیا !

دوسری وجہ یہ کہ ذکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اجتماع اہل اسلام اور استعمال عطریات و حلویات وغیرہ ہرگز شرع میں مذموم یعنی بُری بات نہیں کیونکہ یہ چیزیں شعارِ اہل کفر سے نہیں بلکہ اصولِ شریعہ سے ان کا ثبوت ہے اور پیدا ہونا نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا رحمت ہے کیونکہ آپ رحمۃ للعالمین ہیں اور رحمتِ الہی پر فرحت و سرور کرنے کو حق تعالیٰ امر فرماتا ہے قل بفضل اللہ ورحمۃ ہذا فیصلہ حوالہ یعنی فرمایا ویکے اہل اسلام سے کہ ساتھ فضل اور رحمتِ الہی کے فرحت و سرور کریں اور مسلمان کی حدیث میں ہے کہ آپؐ پر چھا گیا سببِ استجابِ پیر کے دن روزہ رکھنے کا جو آپؐ رکھتے تھے ارشاد فرمایا : میں اس دن میں پیدا ہوا، اسی میں وحی اُتری۔

پس ولادت شریف کی فرحت اور اس کا شکر ادا کرنا اہل اسلام نے اصولِ شرعیہ سے ثابت کیا ہے کفار سے نہیں لیا ہے۔ اور تشبہ اس امر میں مکروہ ہوتا ہے جو مذموم شرعی اور شعارِ کفار ہو۔ چنانچہ درمختار اور بحر الرائق وغیرہ سے عبارتیں ذکر فاتحہ سیوم میں ہم نقل کر چکے ہیں اور یہی جواب ابن جزری رحمۃ اللہ علیہ کی طرف بھی ہو سکتا ہے جو تشبہ بالنصارى کا اعتراض ان پر کیا ہے اور ان کی طرف سے دوسرا جواب یہ بھی ہے کہ پہلے اہل اسلام میں تیر اندازی تھی جب اہل اسلام کے کفار سے مقابلے ہوئے اور ان کے پاس توپ اور بندوقیں تھیں اہل اسلام کے لشکر مجاہدین اور غزوات میں بھی یہی آلات تجویز کئے گئے، چنانچہ تیر اندازی کو فقہاء لکھتے ہیں : وفي من ماننا استغنى عنه بالمدافع یعنی اب ہمارے زمانہ میں اس کی حاجت نہ رہی بباعث توپوں کے اور جس طرح قواعد حرب پلٹیں اور رسالہ وغیرہ کے اُن کے ہاں تھے اس طرف بھی اُسی طرح کر کے مقابلہ کیا گیا، اس کو تشبہ نہیں کہتے یہ آیت فمِن اَعْتَدِ عِيَكُمْ فَاَعْتَدُوا عَلَيْهِ

marfat.com

Marfat.com

بمثل ما اعتدی علیک کی تعمیل ہے اس آیت کریمہ کے ذیل میں صاحبِ روح البیان لکھتے ہیں :

ای بعقوبة مماثلة لجناية اعتدائه .

یعنی تم بھی اس کو ویسا ہی عذاب دو جیسی انہوں نے زیادتی کی ہے۔ پس جیسا فریق ثانی توپ و بندوق سے مسلمانوں کو ٹھونسنے لگے یہ بھی جواب میں اسی طرح پیش آنے لگے۔ الحاصل ملک مغربی وغیرہ کہ حدود اقوام نصاریٰ سے ملحق ہیں جب وہ لوگ اپنے پیغمبر مسیح کی یوم ولادت میں احتشام و شوکت ظاہر کر کے فخر دکھلاتے تھے اور ضعفاء اہل اسلام وہ ظاہری شوکت دیکھ کر افسردہ خاطر خستہ دل ہوتے تھے تب ملک مصر و اندلس و مغربی نے جو اہل اسلام تھے قوم نصاریٰ سے بہت زیادہ رونق جلال کے ساتھ اعلیٰ کلمہ الحق اور اظہارِ شانِ اسلامی کے لیے اپنے نبی مختار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے روز میلاد ماہ ربیع الاول میں تزک اور احتشام ظاہر کیا ہے تاکہ شوکتِ اسلامی اُن کے مقابل میں بخوبی ظاہر ہو، طرح طرح کے معجزات کا پڑھنا شروع کیا تاکہ عمدہ طور پر حضرت کے جاہ و جلال و کمال کل عالم پر ہر طرف مشہور و منتشر ہو یہ تشبہ نہیں درحقیقت یہ پست کرنا ہے مخالفین کا اور فروغ دینا ہے شعائرِ دین کا۔ چنانچہ کلام حافظ ابراہیم خیر سخاوی میں تصریح ہے اس امر کی، نقل کیا علی قاری نے اپنے رسالہ مورد الردی میں :

واما ملوک الاندلس والمغرب	لیکن ملک اندلس اور مغرب کے بادشاہ
فلهم فيه يعني في ربيع الاول	نے خاص کر رکھی ہے ربیع الاول میں
ليلة تسير بها الركبان ويجمع	ایک رات جس میں آدمی دور دور
فيه ائمة العلماء الاعيان من	سے آتے ہیں سوار ہو ہو کر اور جمع ہوتے

marfat.com

Marfat.com

کل مکان و یعلو بین اهل الکفر میں بڑے بڑے علماء جو وقت کے امام
کلمۃ الایمان۔
ہیں ہر طرف سے اور بلند ہوتا ہے اہل کفر
کے بیچ میں کلمۃ الایمان کا ۱۲

اور اسی طرح ابوسعید خدری نے لکھا ہے :

علماء از اطراف عالم جمع آئند و در تعظیم آن شب یعنی شب میلاد شریف
ارغام اہل کفر و ضلال نمایند۔

اور خود کلام ابن جزری میں اس کی تصریح ہے :

لویکن ذلک اکلام غام الشیطان و سرور اہل الایمان۔

یعنی کہا ابن جزری نے کہ نہیں ہے محفل مولد شریف میں مگر ذلیل کرنا شیطان کا
اور سرور اہل ایمان کا۔

تماشہ یہ ہے کہ کسی دور میں کفار اس محفل سے جلتے تھے اس دور آخری
میں بعض مسلمان جلتے ہیں۔

اور تیسرا جواب اور بھی ابن جزری کی طرف سے ہو سکتا ہے کہ یہ دستور ہے
جو کسی نیک کام کی طرف لوگوں کو ترغیب دیتے ہیں تو ادنیٰ کا ذکر کر کے اعلیٰ کا
شوق دلاتے ہیں۔ مثلاً گاؤں کی دیکھو مقدمات دینیہ میں جب اہل اسلام کو بے رغبت
دیکھیں تو ان کو یہ کہا جائے کہ قوم ہنود باوجودیکہ مذہب ان کا باطل ہے وہ تو باطل
پر جانفشانی کریں تم حق پر ہو کے کچھ نہ کرو تم کو ان سے زیادہ عرق ریزی اور جان نثاری
چاہئے اس کو کوئی عاقل تشبہ کفار نہ کہے گا۔ اسی قاعدہ پر نازل ہوا قرآن میں :
ان تکونوا تالمون فانهم یالمون کما تالمون و ترجون من
اللہ ما لا یرجون۔

اے اگر تم دکھ پاتے ہو وہ بھی دکھ پاتے ہیں تم دکھ پاتے ہو اور تم امید رکھتے ہو اللہ سے
(واقعی اگلے صفحہ پر)

marfat.com

Marfat.com

اس کی تفسیر دیکھنی چاہئے اور اسی درجہ میں ہے قول محمد بن مسعود کا روزی کا کہ وہ لکھتے ہیں،

جب بادشاہ یا امیر ذی اقتدار اپنے گھر میں لڑکا پیدا ہونے کی خوشی میں طرح طرح کے تکلفات و ضیافت کرے حالانکہ وہ ابنِ آدم دنیا سے ہے پھر میلاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشی میں کیوں نہ کیا جائے کہ سببِ نجات ہے، پس اسی قبیل سے قول ابنِ جریر کا محفلِ میلاد میں واقع ہوا ہے کہ جب نصاریٰ اپنے پیغمبر کی میلاد کی ایسی خوشی کریں ہم تو ان سے زیادہ مستحق ہیں کہ اپنے نبی کی خوشی کریں اور اسی درجہ میں قول ہمارے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا بھی واقع ہوا ہے کہ یہودی نے جب کہا کہ ہم روزہ عاشورا شکرِ یہ نجاتِ موسیٰ کا رکھتے ہیں آپ نے فرمایا،

انا احق بموسى منك۔

یعنی تم یہود ان کا شکر ادا کرو تو میں زیادہ مستحق ہوں اس کا، کیونکہ محمد کو

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

وہ جو امید نہیں رکھتے ہیں۔

تفسیر کبیر وغیرہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں یہ حجت قائم فرمائی کہ لڑائی میں دُکھ اٹھانا تو مشترک ہے تم بھی اٹھاتے ہو وہ بھی اٹھاتے ہیں، پھر وہ تو لڑائی سے باز نہیں آتے تم تو ان سے زیادہ مستحق ہو اس بات کے کہ لڑائی سے باز نہ آؤ اور خوب کوشش سے لڑو۔ انتہی

اب دیکھنا چاہیے کہ یہاں بھی تشبیہ ہو گیا کہ مومنین کو ارشاد ہوا تم بھی کفار کی طرح لڑائی میں جاندی کرو تو ایسا تشبیہ تو منع نہیں ہے۔

marfat.com

Marfat.com

زیادہ مناسبت ہے موسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام سے۔

اور ایک خوبی یہاں اور ہے کہ اگر ابن جریری یہ مقولہ فرما کر محفل میلاد شریف کی بنا ڈالتے تو یہ بھی گمان ہوتا کہ اسی دلیل پر یہ عمل طبعی ہوا ہے انہوں نے یہ عمل نصاریٰ سے سیکھا ہے حالانکہ یہ عمل اس کلام سے دو سو برس پہلے بہ تخصیص و تعیین روز میلاد شریف ایجاد ہو چکا تھا اور علماء دین اُس کی اصل و نظیر شریعت سے نکال کر فتویٰ دے چکے تھے پس بے سمجھے بوجھے اس شیخ معظم مرحوم پر تشبہ نصاریٰ کا الزام نہ لگانا چاہئے خیر یہ ذکر و اعتراض اس شیخ کا اتفاقی آگیا تھا اب ہم رجوع کریں اصل کلام کی طرف اور بیان کریں واسطے ابطال وجہ تشبہ کے۔

تیسری وجہ وہ ہے کہ نصاریٰ کا بڑا دن اور ہندوؤں کا جنم کتیا معین ہے وہ لوگ اسی ایک دن میں جو کچھ کرنا ہے کرتے ہیں اور اہل اسلام کے یہاں یہ بات نہیں کہ خاص بارہویں تاریخ ربیع الاول کے سوا کسی اور دن محفل سرور میلاد شریف منعقد نہ کریں ربیع الاول کی کل تاریخوں میں مولد شریف ہوتا ہے، کسی نے کسی دن کیا کسی نے کسی دن، بلکہ علاوہ ربیع الاول کے اور مہینوں میں بھی اہل اسلام مولد شریف کرتے ہیں، اور ہندو اور نصاریٰ میں نہیں ہوتا مگر اُسی دن میں، اور یہ مثال ہمس اول دسے چکے ہیں کہ صوم عاشورا میں اور اہل کتاب شریک ہیں لیکن ایک روز اول میں جو ہم رکھ لیتے ہیں اتنے میں تشبہ اہل کتاب کا جاتا رہتا ہے، اور ہمارا فعل اُن سے جدا گنا جاتا ہے فقہ اور حدیث کی کتابوں سے معلوم کرو۔ پس جب اس قدر مخالفت کرنے سے تشبہ باطل ہو گیا حالانکہ ہم اُن کی اصل فعل میں یعنی صوم یوم معین عاشورا میں شریک ہیں پھر کیا خیال کرتے ہو نصاریٰ کے بڑے دن اور کنہیا کے جنم میں کہ اُن کے اُن دونوں دنوں میں اُن کے افعال کے شریک نہیں اور ہم جو محفل میلاد شریف کرتے ہیں اس کا آئین اور ترتیب جدا اور اُن کی رسوم و قواعد جدا، نہ دن میں شرکت نہ

کاروبار میں مشابہت، استغفر اللہ، یہ چوتھا جواب کچھو ابن جزری کی طرف سے۔
 خلاصہ یہ کہ امام القراء والمحدثین علامہ ابن جزری اور جمیع اہل سنت و
 جماعت کا مشرب نہایت صاف اور تشبیہات کفر سے یہ بالکل پاک ہے، ہاں
 یہ مضرت ایسی تشبیہات جنم کنہیا وغیرہ کی محفل پاک کی نسبت پیدا کر کے کچھ اپنی عاقبت
 بخیر ہونے کا سامان کر رہے ہیں اگرچہ مجھ کو اکثر جلد عین کی تکفیر میں سکوت ہے کیونکہ
 اگر وہ کافر ہو گئے تو اللہ بس ہے اُن کی تعذیب کو میں کیوں مٹنا اپنا آلودہ کروں ہاں
 البتہ بعض اہل علم تحریر فرماتے ہیں کہ ایسی تشبیہ دینے سے اور محفل ذکر پاک سیدالابرار
 کو اس قسم کی امانت اور استعمار کرنے سے آدمی کافر ہو جاتا ہے پس اہل اسلام کو
 بہت ضرور ہے کہ ایسے الفاظ خطرناک سے پرہیز کریں و ما علینا الا البلاغ۔

مساجد کی زینت میں تشبیہ نصاریٰ ہے پھر بھی جائز ہے

قائدہ: چونکہ ابن جزری وغیرہ علماء کبار تک یہ لفظ تشبیہ بالہنود والنصارى
 کا پہنچایا ہے اس لیے ہم شرع سے ایک نظیر پیش کرتے ہیں تاکہ وہ ابرار اس وجہ سے
 پاک نظر آجائیں وہ یہ ہے کہ اگر کسی کام میں بظاہر تشبیہ معلوم ہوتا ہو لیکن مسلمانوں کی غرض
 قصہ تشبیہ نہیں بلکہ کوئی مصلحت اور اعلاۃ شان اسلام مقصود ہے تو وہ فعل
 مکروہ نہیں رہتا۔ دیکھئے مساجد کی زینت اور تجمل میں حدیث وارد ہوئی ہے قال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم:

صامرت بتشید المساجد۔

قال ابن عباس،

لتؤخرفنها كما زخرفت اليهود والنصارى۔

یعنی مشکوٰۃ میں بروایت ابو داؤد حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے

marfat.com

Marfat.com

روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مجھ کو حکم نہیں دیا گیا مسجدوں کے بلند بنانے اور چُونہ گچ وغیرہ سے سجانے کا۔

فرمایا ابن عباس نے کہ جس طرح یہود و نصاریٰ نے اپنی عبادت گاہوں کو نقوش زریں و دیگر تکلفات سے سجایا ہے البتہ تم بھی اسی طرح مساجد کو سجاؤ گے۔

اور ابن ماجہ میں ہے:

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما اكم ستشرفون مساجدكم بعدى كما شرفت اليهود كنائسها وكما شرفت النصارى بيعةها۔
یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ میں جانتا ہوں کہ تم میرے بعد مسجدوں کی عمارتیں عالی کر دو گے جیسی یہود نے عالی شان بنایا اپنی عبادت گاہوں کو اور نصاریٰ نے بنایا اپنے معابد کو۔

دیکھئے یہاں خود کلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں لفظ تشبہ وارد ہے جس سے یہ ثابت ہے کہ اگر مسلمان اپنی مساجد کو بلند بنائیں یا تکلفات نقوش وغیرہ کے ساتھ سجائیں تو یہ فعل یہود و نصاریٰ کے مشابہ ہے لیکن بائیمہ جائز رکھا اس کے معقین اہلسنت و اجتہاد و فتاویٰ نے۔ ہدایہ میں ہے،

لا بأس بان ينقش المسجد بالجص والساج و ماء

الذهب۔

یعنی کچھ مضائقہ نہیں اس بات میں کہ مسجد میں نقش کئے جائیں چُونہ سے یا ساج کی لکڑی یا سونے کے پانی سے۔

اور اسی طرح درمختار میں لکھا ہے، اور فتح القدیر میں ہے،

مسجد کی زینت کرنے میں تین قول ہیں،

marfat.com

Marfat.com

ہمارا مذہب یہ ہے کہ کچھ مضائقہ نہیں، عبارت یہ ہے،

والا قوال ثلثة وعندنا لا یاس بہ۔

اور بحر الرائق سے طحاوی نے نقل کیا ہے،

واصحابنا قالوا بالجوان من غیو کراہة۔

یعنی ہمارے اصحاب قائل ہوئے ہیں کہ زینت دینی مسجد کو جائز ہے

بلا کر اہت۔

اور ان تین قول میں دوسرا قول یہ ہے کہ مستحب ہے زینت دینا مسجد کو۔

یہ قول بھی ہدایہ اور شامی وغیرہ میں ہے۔ عبارت شامی یہ ہے،

وقیل یستحب لما فیہ من تعظیم المسجد۔

اور تیسرا قول یہ ہے کہ مساجد کا تجمل و تزئین مکروہ ہے۔ سو یہ قول ضعیف مروج

ہے۔ علامہ عینی نے شرح ہدایہ میں قرار دیا ہے کہ مانعین کی حجت ضعیف ہے اس لئے

مجہو جیسا کہ ہم اوپر قول سخاوی کتاب علی قاری رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کر چکے کہ

یجتمع ائمة العلماء الا یحیان من کل مکان ویعلو بین اهل الکفر

کلمۃ الایمان یعنی جمع ہوتے ہیں مولد شریف میں بڑے بڑے علماء دین

ہر طرف سے اور بلند ہوتا ہے درمیان اہل کفر کے کلمۃ ایمان۔

یہ فائدہ ہم نے بطور تنزیل لکھا ہے یعنی درحقیقت اس میں تشبیہ نہیں اور اگر

تشبیہ بھی ہوتا تب بھی یہ عمل بیاعت ایک دوسری خوبی کے کہ اس میں بلند ہوتا ہے

کلمۃ الحق مستحب اور مستحسن ہوتا جیسا کہ مساجد کی زینت میں گو تشبیہ یہود و نصاریٰ

کا موجود ہے لیکن بیاعت دوسری خوبی کے کہ تعظیم نکلتی ہے خانہ خدا کی مستحب اور

مستحسن ہے۔

marfat.com

Marfat.com

لمعہ رابعہ

یہ اعتراض کرتے ہیں کہ اگر تشبہ کفار اس میں نہیں پھر بھی یہ محفل بدعت
سیئہ ضرور ہے کیونکہ قرونِ ثلاثہ میں یہ پائی گئی۔

جواب مولوی اسماعیل صاحب اپنی تصنیفات تذکیر الاخوان وغیرہ میں
لکھتے ہیں کہ جو عمل ایسا ہو کہ زمانہ نبوت میں علی ساجدہما الصلوٰۃ والسلام اور
تین زمانہ مابعد یعنی صحابہ و تابعین و تبع تابعین میں وہ عمل بعینہ نہ پایا جائے
اور نہ ان چاروں زمانوں میں اس کی نظیر اور مثل پائی جائے وہ عمل بدعت ہے اور
جو کچھ مجتہدوں نے اپنے اجتہاد سے نکالا وہ سنت میں داخل ہے انتہی

اصل مولد شریف قرآن و حدیث و صحابہ و دیگر دلائل سے

پس اس بنا پر ہم کہتے ہیں کہ عمل مولد شریف بدعت نہیں اس کی اصل بھی پائی گئی
اور اس کی نظیر اور مثل بھی اصل وجود تو یہ ہے کہ نصوس قو آئی بخت مولد شریف میں
ہم لکھ چکے ہیں ان کو دیکھا پایا ہے۔ علاوہ اس کے فرمایا حتی سبحانہ و تعالیٰ نے
کہ باجماع جمیع مسلمین کعبۃ اللہ کو زینت دی گئی اس طرف سے کہ اندر سے سنہرا کام کیا گیا
اور باہر سے غلاف زیبایا اس پر چڑھایا گیا اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے غلاف
چڑھایا اور مسجد کی زینت میں لوگوں کو رغبت ہوتی ہے مسجد میں آنے کی یہ کثیر جماعت
کا سامان ہے اور تعظیم ہے اس میں خانہ خدا کی انتہی کلام۔

اور مجمع البہار کی تقریر ہم اوپر لکھ چکے ذکر چہلم وغیرہ میں کہ لوگ اپنے مکان کا عمدہ
عمدہ بنانے لگے۔ اگر مساجد کی زینت کی جائے تو خانہ خدا کی تحقیر لازم آتی ہے انتہی

اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی اختصار الملعات میں یہی مضمون رقم فرماتے

میں، عبارت یہ ہے کہ :

مردم خانہ ہائے مشید و مزخرف و مطلا یسا زندہ اگر ما مسجد با نبشت و

گل سادہ بنا کنیم شاید کہ در نظر عوام خوار نماید و حقیر و آید انتہی ۔

خلاصہ یہ ہے کہ مکروہ سمجھنے پر محققین کا عمل نہیں بلکہ عالم میں پھر کر دیکھو جمیع

اہل اسلام چونہ اور کچھ وغیرہ سے خوب صورتی پیدا کرتے ہیں تعمیر مساجد میں، اور
جن کو مقدور ہے وہ فروش و قنادیل و نقوش وغیرہ سے زینت دیتے ہیں حتی کہ

مولف براہین قاطعہ گنگوہی نے بھی اس مقام پر اسی طرح لکھا ہے صفحہ ۱۲۳ سطر ۱

زینت مساجد کی وجہ ازالہ شین اسلام کے ہے اور رفع شین اسلام کا فرض ہے

الی آخرہ ۔

بجاء جب وہ تشبیہ جو منصوص حدیث نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں ہے کسی

غرض دین کی کراہت سے نکل کر منصب عالی فرضیت پر بمنہ جب مولف براہین

قاطعہ پہنچ گیا اور حسب اقوال علماء سلف مستحب اور مباح ہو گیا تو کیا غفلت کہ

پر وہ بڑ گیا مانعین کی فہم پر مولد شریف میں کیوں نہیں سمجھتے کہ بالفرض اگر تم کو

تشبیہ اس میں نظر آتا ہے تو اس کو بمقتضائے تبدل کیفیت زماں اب مستحب

لقد جاءكم من انفسكم عن ربي عليه ما عنتم حريص

عليكم بالمؤمنين مراءوف رحيم ۔

یعنی بیشک آیا ہے تمہارے پاس رسول تمہیں میں سے، بیماری ہے اُس

پر جو تم تکلیف اٹھاؤ حرص رکھتا ہے تمہاری ہدایت پر، مسلمانوں پر شفقت

رکھنے والا مہربان۔ انتہی

دیکھئے اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں آپ کے آنے کا ذکر فرمایا اس کے

بعد آپ کے صفتیں بیان فرمائیں مولد شریف میں بھی لکھا ہے آپ کے آنے کا

marfat.com

Marfat.com

ذکر کرتے ہیں کہ آپ پیدا ہوئے یعنی عالم غیب و بطون سے عالم شہادت و ظہور میں
تشریف لائے اور بیان آپ کی صفت کا کیا جاتا ہے لفظاً اور ثراً، اور اس سے
بھی واضح تر سنو، نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

انی عند اللہ مکتوب خاتم النبیین وان آدم لمنجدل فی
طینة و ساخبرکم یا ول امری دعوة ابراهیم و بشارة عیسی و
مرؤیا امی الی مرات حین وضعتنی وقد خرج لها نور ضاء لها
منہ قصور الشام۔

یعنی فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تحقیق میں لکھا ہوا تھا اللہ کے
نزدیک ختم کرنے والا نبیوں کا اس حال میں کہ تحقیق آدم پڑے ہوئے تھے زمین
پر اپنی مٹی گندھی ہوئی میں، اور خبر دیتا ہوں تم کو اپنے اول امر کی کہ وہ دعا ہے
ابراہیم کی اور خوشخبری ہے عیسیٰ کی اور عجائبات دیکھنا میری والدہ کا جب جناح کو

۱۱ پارہ الم کے رکوع میں وہ دعا مذکور ہے،

ربنا و ابعث فیہم رسولا الخ

یعنی اے رب ہمارے بھیج ان میں پیغمبر انہی میں کا ان پر آیتیں تیریں
رہا ہے کہ جب ابراہیم علیہ السلام نے یہ دعا کی، غیب سے آواز آئی تیری دعا قبول
ہوئی وہ آخر زمانہ میں ہوں گے ۱۲

۱۳ قولہ پارہ ۲۸ سورہ صفت میں ہے کہ کہا عیسیٰ علیہ السلام نے،

و مبشر ابرہ رسول یاق من بعدی اسمہ احمد۔

یعنی میں خوشخبری سنانے والا ہوں اس پیغمبر کی جو میرے بعد آئیں گے

نام ان کا احمد ہے ۱۲

marfat.com

Marfat.com

اور تحقیق نکلا واسطے اُس کے ایک نور کہ چمک گئے اس سے محلِ شام انتہی ۔
 یہ روایت مشکوٰۃ کے باب فضائل سید المرسلین میں موجود ہے اور کہا قسطلانی
 رحمۃ اللہ علیہ نے مواہب لدنیہ میں کہ روایت کیا اس حدیث کو امام احمد اور بیہقی
 اور حاکم نے اور کہا حاکم نے یہ حدیث صحیح الاسناد ہے اور کہا ذرقانی نے شرح
 مواہب میں کہ روایت کیا اس کو ابنِ جہان نے بھی اپنی صحیح میں ۔

دیکھیے حدیث صحیح الاسناد سے ثابت ہے کہ آپ نے خود ذکر اپنی اولیت
 اور ساقیت اور ولادت با سعادت کا بیان فرمایا اور جماعت صحابہ حاضرین
 رضوان اللہ علیہم اجمعین نے سنا جن کو حضور نے مخاطب کر کے فرمایا تھا ساہم
 بادل امری ۔

اب دوسری روایت ہم وہ بیان کریں جس میں یہ بات ہے کہ ایک صحابی
 جلیل القدر نے مجمع عام صحابہ میں رضی اللہ عنہم اجمعین نے ایسے اشعار پڑھے جن
 میں ولادت شریف کا ذکر ہے اور نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے برضا و رغبت
 سنا، مواہب لدنیہ و نیز دیگر کتب میں بروایت حاکم و طبرانی و دیگر محدثین
 روایت ہے کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ تبوک سے واپس آئے اول
 مسجد میں تشریف لائے وہاں آپ نے مجلس عام میں اجلاس فرمایا جیسا کہ
 کعب ابن مالک سے صحیح میں روایت کی ہے پھر عباس ابن عبد المطلب نے
 اجازت چاہی آپ نے دعائے خیر دے کر ان کو اجازت فرمائی انہوں نے یہ
 اشعار پڑھے : ۔

من قبلها طبت فی الظلال وفی مستودع حیث یخسف الورد
 ثم هیطت البلاد لا بشر انت ولا مضغة ولا علی
 بل نطفة ترکب السفین وقد الجم نیرا و اهلہ الغرق

marfat.com

Marfat.com

تنقل من صالب الى رحم
وردت نارا الخليل مکتما
اذا مضى عالم بد اطبق
فی صلیہ انت کیف یحترق
حتی احتوی بئیک المہین من
خندف علیاء تحتها النطق
وانت لما ولدت اشوقت الافر
وضاءت بنورک الافق
فنحن فی ذلک الضیاء و فی
النور وسبل الرشاد نخترق

اب دیکھئے اس میں حال حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اولیت کا اور پھر
منقل ہونا ایک صلب سے دوسرے صلب میں اور حضرت ابراہیم اور نوح علیہ
السلام کا نجات پانا آپ کی برکت ہے کہ آپ کا نور اُن کے ساتھ تھا پھر بعد
نعلیات صلی ورحی انجام کا پیدا ہونا اور اُس وقت نور کا نکلنا پھر اس نور سے

سہ آپ قبل ولادت شریف کے ایک عمدہ حالت میں تھے صلب آدم میں جہاں
پیوند لگائے جاتے تھے یعنی جنت میں پھر اترے آپ زمین پر یعنی صلب آدم میں
آدم کے ساتھ نہ اُس وقت آپ بشر تھے نہ مکڑا گوشت کا نہ خون جا ہوا بلکہ صلب
سام بن نوح میں آپ نطفہ تھے سوار کشتی میں اس حال میں کہ ڈوبیابٹ نہر کو
اور اس کے پوچھنے والے کو غرق طوفان نے آپ منقل ہوتے رہے ایک پشت سے
ایک رحم میں، جب گزر چکا ایک عالم ظاہر ہوا دوسرا طبقہ، آپ نازل ہوئے
آتش خلیل میں صلب میں خلیل کے چھپے ہوئے، پھر وہ کس طرح جلتے۔ آپ منقل
ہوتے رہے اصلا بکریم میں، یہاں تک کہ شامل ہوا آپ کا شرف نسب بزرگی
کی اولاد اخذات بلند نسب سے کہ بیچ اس کے اور طبقات تھے اور جب آپ
پیدا ہوئے چمک گئی زمین اور اطراف شام روشن ہو گئے آپ کے نور سے اب

پہلے روشن امین میں ہیں اور ہدایت کے رستوں پر چل رہے ہیں ۱۲

marfat.com

Marfat.com

تمام عالم کا روشنی ہو جانا جو کچھ محفل مولد شریف میں تفصیل ہوتا ہے اس جلسہ میں بالاجمال وہ سب مذکور ہوا ہے پس مردود ہوا قول اُن لوگوں کا جو کہتے ہیں بالاستقلال یہ ذکر نہ کرے اگر وعظ کے اندر ذکر میں یہ بھی کر دے درست ہے اور بعض یہ کہتے ہیں کہ تنہا پڑھ لے تو جائز ہے مجمع میں نہ پڑھیں اب لوگوں کو آنکھ کھول کر دیکھنا چاہیے کہ اس مجلس میں کل قصیدہ حضرت عباسؓ کا بالاستقلال اسی ذکر میں ہے اور نہیں اس کے اول و آخر میں چند موعظت اور عین مجمع میں پڑھنا ہے اور اسی طرح روایت سابقہ میں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بالاستقلال یہ ہی ایک ذکر مجمع عام میں بیان فرمایا تو ثابت ہو گئی مجلس ذکر میلاد مبارک کی اصل اصیل اب ثابت کریں ہم دوسری بات یعنی اس کی نظیر اور مثل بھی ثابت ہے بیان اس کا یہ ہے کہ مجلس میلاد شریف شکر یہ ہے نعمت خداوندی کا کہ ایسا ہادی حق سبحانہ نے ہماری ہدایت کے لیے بھیج دیا جیسا کہ کلام امام نووی کی اسناد میں تصریح اس مضمون کی موجود ہے:

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا لَّهُ

بِشَاكٍ أَحْسَانٍ كَمَا لَمْ يَكُنْ فِيهِمْ دِيَارٌ فِيهِمْ رَسُولٌ.

پس نظیر اور مثل اس کی جلسہ شکر یہ صحابہ میں بھی ہوتا تھا چنانچہ صحیح مسلم میں ہے کہ ایک روز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حلقہ صحابہ میں تشریف لائے، پوچھا تم کیوں بیٹھے ہو؟ کہا ہم بیٹھے ہیں اللہ کی یاد کرتے ہیں اور شکر اس کا ادا کرتے ہیں علی ما هدانا اللہ الا سلام ومن بعد علیتنا۔

یعنی اس بات کا شکر یہ ادا کرتے ہیں کہ خدا نے ہم کو ہدایت فرمائی اسلام پر اور احسان کیا ہم پر اس بات کا راہ راست پر لگا دیا۔

تب فرمادیا حضرت نے، تم کو قسم اللہ کی، تم میں شکر یہ کے لیے بیٹھے ہو۔

marfat.com

Marfat.com

انہوں نے عرض کی: قسم اللہ کی ہم اسی لیے بیٹھے ہیں۔ آپ نے فرمایا، میں نے تم کو اس لیے قسم نہیں دی کہ تم پر یہ گمان ہو کہ تم جھوٹ بولتے ہو بلکہ میرے پاس جبریل آیا اور اس نے یہ خبر دی کہ:

ان الله عز وجل تباهى لكم المشكاة۔

یعنی اللہ تعالیٰ فرشتوں میں تمہارا خزانہ ہرگز ظاہر کرتا ہے کہ دیکھو میری نعمت کا شکر کرتے ہیں۔

دیکھئے صحابہ نے نعمتِ اسلام کا شکریہ ادا کر کے وہ درجہ پایا مجلسِ میلاد میں اُس نعمتِ عالی کا شکر ہے کہ جو دینِ اسلام کا اصل مبدع ہے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے ملائکہ میں بانیانِ محفلِ میلاد اقدس کا بھی خزانہ ظاہر فرمائے کیونکہ علتِ وہی شکرِ نعمت ہے جب معلوم ہوا کہ مجلسِ ذکرِ مولدِ شریف کی اصل اور نظیر و مثل دونوں ثابت ہیں، پھر بدعتِ سیئہ کنا اس کا باطل ہوا، اب اگر کوئی امور بالائی مروجہ مجلس میں بحث کرے تو جواب اس کا یہ ہے کہ امور مروجہ محافلِ مثلِ فروش و چوکی یا منبر و استعمالِ عطریات و تقسیمِ شیرینی یا طعام وغیرہ سب امورِ مباحاتِ شرعیہ سے ہیں جیسا کہ عنقریب واضح ہو گا اور بعض مباحات کا منظم و مجتمع ہونا بعض مباحات کے ساتھ کسی اصولی کے نزدیک موجبِ کثرت و حُرمت نہیں۔

ابنِ عمر نے جو چھینک کے جواب میں "السلام علیک یا رسول اللہ" کو منع کیا

اس کا جواب اور یہ اعتراض پیش کرنا کہ ایک آدمی ابنِ عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی برابر میں چھینکا اور یہ کہا،

الحمد لله والسلام على رسول الله۔

marfat.com

Marfat.com

ابن عمرؓ نے فرمایا میں بھی کہتا ہوں الحمد للہ والسلام علی رسول اللہ، لیکن ایسے موقع میں ہم کو ایسا تعلیم نہیں فرمایا بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ تعلیم فرمایا ہے کہ کہا کریں،

الحمد للہ علی کل حال۔

اس حدیث سے یہ سند ہوتی کہ شرع میں ثابت ہوا اس پر زیادہ کرنا منع ہے۔
جواب مختصر طور پر یہ ہے کہ در مختار کی کتاب الذبائح میں ہے،

موطنان لا اذکر فیہا عند العطاس وعند الذبیح۔

یعنی دو جگہ میرا ذکر نہ کرنا چاہئے پھینکنے اور ذبح کے وقت۔

پس السلام علی رسول اللہ کہنا اُس کا مقابل نہی کے واقعہ ہوا تھا پھر الحاق امر منہی تنگی کس طرح وہ رضی اللہ عنہ منع نہ فرماتے امور منہیہ کو ہم بھی منع کرتے ہیں اور براہین قاطعہ میں ہے کہ ایک شخص نے پھینک کر کہا السلام علیکم۔ حضرت ابن عمرؓ نے اس پر بھی انکار کیا انتہی۔

ہم کہتے ہیں وہ انکار اس لئے تھا کہ وظیفہ معینہ شرع کا جو الحمد للہ تھا اس نے چھوڑ کر تحت ملاقات کا وظیفہ اُس کی جگہ قائم کیا تھا یہ تشریع جدیدہ اور تبدیل دین ہے، مولد شریعت کو اس سے کیا علاقہ، امور خیر کا اضافہ ایجاب فحوائ من سنن فی الاسلام سنۃ حسنۃ کی تعمیل ہے، نہ یہ تبدیل دین نہ تشریع جدیدہ۔

الحیات کے در و میں "سیدنا" زیادہ بڑھا دینا درست ہے

اب ہم پیش کرتے ہیں یہ تقریر کہ زیادہ کر دینا کسی امرِ تحسن یا مباح کا جو

پیشتر نہ تھا جائز ہے، اس کی دو نظریں نکلتی ہیں یا تو کسی شخص کی نظر فتویٰ پر ہے

marfat.com

Marfat.com

وہ اور نظیر میں نکال لے گا،

○ نظیر اول یہ کہ سب جانتے ہیں کہ صحاح ستہ میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا درود تعلیم فرمایا ہوا واسطے جلسہ القیام کے یہ ہے،
اللہم صل علی محمد الی آخرہ۔

لیکن اگر کوئی آدمی اس میں لفظ سیدنا زیادہ کرے واسطے آداب و تعظیم کے
یعنی یوں کہے، اللہم صل علی سیدنا محمد۔ اس کو صاحب درمختار نے
افضل اور مندوب لکھا ہے،

و ندب السیادة لان زیادہ الاخبار الواقعہ عین سلوک
الادب فهو افضل من ترکہ۔

مستحب ہے سید کا لفظ کہنا کیونکہ واقعی خبر کا زیادہ کرنا عین ادب کا
رستہ چلنا ہے تو پڑھنا اس کا افضل ہے پھوڑنے سے۔

○ دوسری نظیر یہ کہ فقہاء زیارت مدینہ منورہ میں زاد با اللہ شرقاً و تعظیماً یوں
لکھتے ہیں،

وکل ما کان ادخل فی الادب والاجلال کان حسنہ۔

افعال و اعمال سے جو چیز زیادہ ادب اور اجلال میں داخل ہو وہ

بہتر ہے۔

اس عبارت سے بھی معلوم ہوا کہ روایت اس بات کی کرنی جو سلف سے
منقول ہے وہی ہو اور ایک بات بھی زیادہ نہ ہو یہ کچھ ضرور نہیں بلکہ اپنی طرف
سے جو کچھ حرکات و سکنات مودبانہ کرے گا سب بہتر ہیں ان تعظیماً میں زائر
مخیر ہے۔

خلاصہ یہ کہ حدیث عطا اس میں کسی شخص کا زائد کرنا لفظ السلام علی

marfat.com

Marfat.com

رسول اللہ مقابل نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تھا اس لیے ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اس کو منع کیا اور مولد شریف میں جو بعض امور ملحقہ ہیں ان کی نہی شرع میں وارد نہیں، پس قیاس کرنا اور غیر منہیہ کو منہیہ پر صحیح نہیں

مدرسوں کے امور محدثہ کا بیان اور مولف براہین کا سنت کہنا سب کو

آجکل کی کیفیت مروجہ مدارس کو خیال نہیں فرماتے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں بھی تعلیم دین ہوتی تھی اور اب بھی مدارس اسلامیہ میں ہوتی ہے لیکن اس قدر فرق ہے کہ اول شیوع اس بات کا تھا کہ استاد پڑھتے تھے شاگرد سنتے تھے، چنانچہ بخاری و مسلم و ابوداؤد وغیرہ سب محدث لکھتے ہیں کہ ہمارے استادوں نے یہ حدیثیں ہمارے سامنے پڑھیں اور ہم کو تعلیم کیں جا بجا لفظ حد ثنا اس پر شاہد ہے اور امام احمد اور ابن مبارک اور یحییٰ رحمۃ اللہ علیہم کے نزدیک لفظ اخبرنا بھی مثل حد ثنا وہی سماع عن الاستاذ کے معنی میں ہے کہ معتمد زاد با اللہ شرفاً میں اب تک تیرہ سو برس ہو چکے وہی دستور جاری ہے کہ استاد پڑھتا ہے اور شاگرد سنتے ہیں، جو شبہ ہوتا ہے استاد سے دریافت کر لیتے ہیں۔ اور ہندوستان کے مدارس کا یہ طریق ہے کہ شاگرد پڑھتا ہے استاد سنتا ہے جو سلف میں بکثرت تھا اب بالکل یہساں متروک ہے اور تعمیر مدرسہ کی نہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہ ابو بکر نہ عمر نہ عثمان نہ علی سے رضوان اللہ علیہم اجمعین، اور پہلے صحابہ اور تابعین حتیٰ کہ امام اعظم اور امام محمد و ابو یوسف تک بھی تعلیم علم دین کی اجرت نہ لیتے تھے اب علم دین کے پڑھانے پر تنخواہیں معین ہیں اور آئین تعلیم میں صرف و نحو وغیرہ کے حدود مقرر ہیں کہ فلاں فلاں کتاب تک جو پہلے یہ رہتا تھا اور علاوہ اس کے منطقی اور

ہیئات و ہندسہ وغیرہ جن کا سلسلہ یونانیوں تک پہنچتا ہے اور صحابہ کی جوتیوں تک کو ان علوم کی گردن لگی تھی اب تحصیل میں داخل ہیں اور پہلے جو کوئی روپیہ دیتا تھا مخفی طور پر دینے کو خالی ریا سے جانتا تھا اب چندہ دینے والوں کی نمائش ہوتی ہے اُن کے نام سال بسال کتابوں میں چھپتے ہیں۔ چندہ والا اگر دینے میں کچھ تامل کرے تو ایک پیادہ متقاضی اس پر معین کیا جاتا ہے۔

خلاصہ یہ کہ اس زمانہ کے طور پر تعلیم مدارس کو کہاں تک بیان کر دں کم سے کم علم والا آدمی بھی تامل کرے گا تو معلوم کرے گا کہ بیشک مدرسہ تعلیم دین کا اس ہیئت کذاتی اور ہیئت مجموعی کے ساتھ ہرگز قرونِ ملتہ میں پایا نہیں گیا لیکن بائیمہ جائز رکھتے ہیں اس کو فقط اس بات پر نظر کر کے کہ گویا یہ عوارض اور لوازم بالائے سلف سے نہیں لیکن اصل تعلیم دین کو ثابت ہے ان عوارض سے اس کی اصلیت باطل نہیں ہوتی اور یہ نہیں کہتے کہ یہ تعلیم جو اس ہیئت کذاتی سے ہے بدعت اور ضلالت ہے علیٰ ہذا القیاس عارض ہونے اس ہیئت کذاتی سے محفل مولد شریف بھی سنت ہونے سے خارج نہیں ہو سکتی اور بدعت ضلالت کہنا اس کا لغو اور ضلالت ہے۔

فائدہ : اس مقام پر مولف برائین قاطعہ گنگوہی نے مدرسہ مردہہ حال کو بحسب وجہ سنت ثابت کیا ہے صفحہ ۸۵ تعمیر مدرسہ کے لیے لکھا صنفہ کو جس پر اصحاب صنفہ طالب علم دین و فقر او مہاجرین رہتے تھے مدرسہ ہی تو تھا نام کا فرق ہے لہذا اصل سنت وہی ہے اور عمال کو یعنی جو زکوٰۃ وصول کرتے تھے ان کو عمال یعنی اجر ملتا ہے سو وہ ہی اب تنخواہ مدرسین کی ہے یہ بھی امر دین پر لیتا ہے صفحہ ۱۸۶ اور چندہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود لیا ہے غزوہ تبوک میں صفحہ ۱۸۷ بیشک تصور ہے علم والا بھی جانتا ہے کہ مدارس کے سب امور

سنت میں قرونِ ثلثہ میں موجود تھے انتہی کلاماً تلخیصاً

محفل میں استعمالِ عطر و شیرینی و طعام و فروش کا جواز

ہم کہتے ہیں امور مندرجہ محفل میں ذکر کا ثبوت اس سے بہت اعلیٰ طور پر ہے
ذکرِ ولادت یہ خود ثابت الاصل جس کا ذکر اور گزریچکا اور فروش و استعمال
عطر اور کھانا اور شیرینی دینا یہ خاطر داری اور ضیافت مہمانوں کی ہے،
معیین کی حدیث ہے:

من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه

رسولِ خدا صلی اللہ علیہ وسلم کمال تاکید سے ارشاد فرماتے ہیں کہ جس کو
اللہ تعالیٰ اور روزِ قیامت پر ایمان ہے اُس کو چاہئے کہ خاطر داری اور تواضع کرے
اپنے گھر آئے ہوئے کی۔

پس فرشِ زیبا پر اُن کو بٹھانا اور عطر لگانا مہمانوں کی تعظیم و اکرام ہے
اور مجلس کرنے والوں سے پوچھ لیجئے کہ اُن کی زینت بیشک یہ ہوتی ہے کہ جو کچھ ہم نے
تیار کیا ہے شیرینی یا کھجور وغیرہ وہ سب صاحبوں کو جو ہمارے گھر آئیں گے
کھلائیں گے۔ اور شریعت سے یہ بات معلوم کیجئے کہ ضیافت شرع میں کس چیز کا
نام ہے، چیز کھانے کی خواہ تھوڑی ہو یا بہت، جب اس کے لیے آدمیوں کو بلایا
جائے گا وہ شرع میں ضیافت کہلائے گی۔ صحابی روٹی کا ٹکڑا یا کھجور جو ہوتا پیش
کرتے، اور حدیث میں ہے:

لودعیت الی کرا ع لاجبت۔

یعنی ایک پارچہ بکری کے لیے بھی کوئی دعوت کرے تو میں قبول کروں۔

آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ اخلاق علیہ السلام اس اہل ضیافت کا خوش

marfat.com

Marfat.com

کردینا منظور ہوتا تھا اپنا پیٹ بھرنا منظور نہ ہوتا، اور یہ ہی اُمت کو ارشاد فرمایا جیسا کہ بخاری میں ہے :

ان دعیم الی کراع فاجیبوا۔

یعنی اگر کوئی تم کو ایک پارچہ بکری پر دعوت کرے تو قبول کرو۔

اور فقہا بھی یہی حکم دیتے ہیں فتاویٰ برہنہ میں ہے :

از جہت بعد دقراع نیارود وقصد نکند حاجت شکم را بلکہ نیت کند

اقتدائے سنت و ادخال سرور در دل مسلم۔

پس اگر کوئی متمول ذی مقدور شکم سیر کھانا کھلائے محفل مولد شریف میں یا

کم مقدور والا محض شیرینی اور بکجور یا حضر کے لیے اہل اسلام کو تکلیف دے اس کو

شرع میں ضیافت کہتے ہیں۔ اور ہدایہ میں ہے :

من لم یجب الدعوة فقد عصى ابا القاسم۔

یعنی جو مسلمان دعوت کیا ہوا بغیر عذر نہ آیا اس نے نافرمانی کی رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی۔

افسوس وہ لوگ تعمیل سنت کے لیے آئیں قلیل و کثیر پر نظر نہ کریں اور متذکرین

اُن عاملان سنت پر طعن کریں اور اس بات کا خیال نہ کریں کہ سنت کے استہزاء

میں زوال ایمان کا اندیشہ ہوتا ہے۔ اور یہ جو طعنہ دیتے ہیں مٹھائی کے لالچ

سے آتے ہیں اور بعض یہ کہتے ہیں کہ مٹھائی بانٹنے کی کیا اصل ہے؟

یہ اعتراض بھی صحیح نہیں شاہ عبد العزیز صاحب رسالہ ما اھل بد لغیر اللہ

مطبوعہ محمدی کے صفحہ ۴۲ میں لکھتے ہیں :

وتقسیم طعام و شیرینی امر مستحسن خوب است باجماع علماء انتہی بلفظ

فتاویٰ۔

marfat.com

Marfat.com

خزانۃ الروایات کی فصل ضیافت اور روح البیان کی جلد دوسری میں لکھا ہے :

فی بطن المؤمن نراویۃ لا یملأہا الا الحلواء۔

یعنی مومن کے پیٹ میں ایک گڑ شدہ ہے جس کو نہیں بھرتی کوئی چیز سوا مٹھائی کے، انتہی۔

اب خیال کرنا چاہئے کہ گڑ شدہ شکم مومن جو کہیں سے نہیں بھرتا مٹھائی سے اس کا غلور فتح کرنا کیا کچھ اجر کی بات ہوگی اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے :

لن تنالوا البر حتی تنفقوا مما تحبون۔

یعنی نہیں پہنچو گے تم نیکی کی حد کو جب تک نہیں خرچ کرو گے وہ چیز جس کو دوست رکھتے ہو۔

اور حدیث سے معلوم ہوا ہے جن چیزوں کو مومن دوست رکھتا ہے اُن میں مٹھائی بھی ہے۔ چنانچہ خزانۃ الروایات اور نیز تفسیر روح البیان میں آیا ہے :

قال علیہ الصلوٰۃ والسلام ان المؤمن حلوا ویحب الحلواء۔

فرمایا علیہ السلام نے بیشک مومن شیریں ہے وہ سب دوست رکھتا ہے شیرینی کو۔

پس جو چیز خود قاسم مومن اور نیز مومنین مقسوم علیہم کو محبوب ہو امید ہے کہ آدمی اس کے تقسیم کرنے میں نیکو کاری کی حد کو پہنچے اور کچھ شک نہیں کہ اسی طبع کے وجوہات سے شاہ عبدالعزیز صاحب نے اس کو مستحسن اور خوب باجماع علما لکھا ہے۔

منسربا جو کی اور اشعار کا شہرت کے لیے مسیحی نبوی صلی اللہ علیہ وسلم

marfat.com

Marfat.com

میں حضرت حسان رضی اللہ عنہ منبر پر کھڑے ہو کر خود حضرت کے سامنے اشعار پڑھتے تھے، یہ حدیث صحیح بخاری میں ہے۔ بتداعی یعنی بلانا آدمیوں کا، اس کی دو شکلیں ہیں: یہ بلانا تناول یا حضر کے لیے ہے یہ خود سنت دعوت ہے یا بلانا اس لیے ہے کہ وہ اگر سیرت و صفات نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم سنیں یہ بھی سنت ہے اس لیے کہ نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم بھی صحابہ کو خبر بھیج کر بلاتے اور جمع کر کے اُن کو کچھ فرماتے۔ آپ کا زبان سے کچھ فرمانا حدیث ہے پس سنت ہو اسما حدیث کے لیے بلانا اور اصطلاح دین میں حدیث شامل ہے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و فعل و تقریر و صفات و شمائل و فضائل و جلیہ وغیرہ کو اور موضوع علم حدیث ذات رسول ہے صلی اللہ علیہ وسلم اور غایت اس کی حصول سعادت و اربین، اور شک نہیں کہ محفل مولہ شریف میں بیان ہوتے ہیں افراد علم حدیث تو اعلام کر کے بلانا گویا حدیث رسول اللہ کے لیے بلانا، اس تداعی کو مکروہ و حرام کہنا عجیب بات ہے یہ لوگ آیہ کریمہ ادع الی سبیل ربک سے بھی اپنی تسلی کر لیں یہ بھی ممکن ہے تعجب ہے کہ مدرسہ کے لیے اس قدر دور دراز فکر کو دوڑایا کہاں عمالہ عالمین کہاں تنخواہ مدرسین کہاں صفحہ کہاں مدرسہ، کہاں جہاد کا چنڈہ کہاں مدرسہ کا چنڈہ! اور ہمارے دلائل در باب مولہ شریف جو مدلولات دعاوی پر صریح الدلالت ہیں اُن کی طرف خیال بھی نہیں فرماتے اس کو بدعت ٹھہراتے ہیں اللہ اللہ کمال بوالعجبی کا مقام ہے!

جب سب چیزیں الگ الگ مباح ہیں تو جمع ہو کر مباح رہیں گی

اگر کوئی یہ کہے کہ یہ چیزیں فرادی فرادی بیشک جائز لیکن ہم ان کا

marfat.com

Marfat.com

جمع ہونا جائز نہیں جلتے۔

جواب اس کا یہ ہے کہ مدرسہ کی ہیئت مجموعی بھی قرونِ ثلثہ سے ثابت نہیں، اس کے اثبات میں بھی فراوی اجر۔ ارکا ثبوت دیا گیا ہے، یہاں بھی وہی قبول کرنا چاہئے۔

ثانیاً یہ کہ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ ایضاً العلوم میں فرماتے ہیں:

فان افراد المباحات اذا اجتمعت كان ذلك المجموع مباحا
ومهما انضم مباح لم يحرم الا اذا تضمن مخطورا لا تضمنه الا
بیشک جدا جدا مباح جب جمع کر لیے جائیں گے وہ مجموعہ مباح ہوگا اور جب
ایک مباح مل جاتا ہے دوسرے مباح سے نہیں حرام ہوتا مگر جب اس مجموعہ
میں کوئی ممنوع شرعی ہو جائے جو جدا جدا میں نہ تھا۔

پس مجتمع ہونے مباحات و مستحبات سے یہ محفل ممنوع نہ ہوگی اور براہین
قاطعہ صفحہ ۶۰ میں جو اعتراض اس قاعدہ مسئلہ سلف پر کیا ہے اور یہ لکھا ہے
(تمہ اور پانی دونوں کا نبیذ بنایا جائے بعد کف دینے کے جو ہیئت حاصل ہوتی
حرام ہوگی)

جواب اس کا یہ ہے کہ جب تک محفل تمہ اور پانی تھا اس وقت تک
مباح تھا اب طول مدت اور تاثیرِ زماں سے ایک شے ثالث حادث ہوتی جو
نشہ آوری کا سبب ہو گیا پس موجبِ حرمت یہ شے ثالث مذموم شرعی ہے
نہ وہ اشیاء مباح ورنہ تعلیلِ مؤلف براہین کے موافق تو اجتماع مباحات سے
قطع نظر ایک چیز منفرد بھی حرام ہو جائے گی اس لیے کہ شیرۃ انگور بعد سک
خود شراب بن جاتا ہے تو چاہئے منفرد چیز کو بھی حرام کہا جائے اور یہ صحیح نہیں
احکام شرعیہ میں تامل و رکار ہے بناءً علیہ صحیح وہی ہے کہ اگر اجتماع مباحات

marfat.com

Marfat.com

میں کوئی مخطوط شرعی لازم نہ آتا ہو وہ درست اور مباح ہے۔ اس سے وہ دوسرے
دو اعتراض مخالفین کے بھی رد ہو گئے جو کہتے تھے کہ قرآن دیکھ کر پڑھنا سنت تھا
اور نماز سنت تھی مجموعہ مل کر مشابہ باہل کتاب ہو گیا اور رکوع مشروع اور
قرآن مشروع، جمع دونوں کا مکروہ ہوا۔

جواب اس کا یہ ہے کہ صورت اول میں مخطوط شرعی یہ لازم آیا کہ تشبیہ
اہل کتاب سے ہوا، اور صورت ثانیہ میں یہ کہ حدیث شریف کے مخالف یہ فعل ہو گیا
جو فرمایا ہے،

الا لی نہیت ان اقرء القرآن مراکعاً و ساجداً۔
آگاہ ہو کہ میں روکا گیا ہوں اس سے کہ پڑھوں قرآن رکوع یا
سجدہ میں۔

ذکر مولد شریف میں امور مذکورہ بالا شریک ہوئے ہیں نہ تشبیہ اہل کتاب سے
ہے جیسا کہ لمعہ ثالثہ میں اس کا ابطال بخوبی ہو چکا اور نہ کوئی شرعی انضمام
مباحات میں وارد ہے بناءً علیہ یہ مجلس مع انضمام امور مباحہ و مستحسنہ مروجہ
درست اور مستحسن رہے۔

دوسری تقریر امور مذکورہ کے جواز پر یہ ہے کہ فرمایا یا حق سبحانہ،
تعالیٰ نے سورۃ اعراف کے چوتھے رکوع میں،
قل من حرم من زینۃ اللہ الّتی اخرج لعبادہ والطّیبات من

المرزق۔

یعنی تو کہہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم! کس نے حرام کر دیا اللہ کی زینت
کو جو پیدا کی ہے اپنے بندوں کے واسطے اور ستھری چیزیں کھانے کی۔
اول یہ بات سمجھنی چاہئے کہ آیات کا نزول خواہ کسی موقع میں ہوا ہو لیکن

marfat.com

Marfat.com

حکم ان کا مفید بہ شان نزول نہیں ہوتا بلکہ جہاں تک دلالت الفاظ جاری ہوتی ہے
وہاں تک حکم جاری کیا جاتا ہے یہ علماء اصول قرار دے چکے ہیں، چنانچہ توضیح وغیرہ
میں مندرج ہے :

العبرة لعموم الالفاظ لا لخصوص السبب۔

یعنی اعتبار عام ہونے لفظ کا ہوتا ہے نہ سبب خاص کا۔

یہ بات ہماری کل آیات استدلال میں یاد رکھنا چاہئے پس یہ آیہ کریمہ
گو موقع خاص میں نازل ہوئی لیکن جمیع مفسرین و اصولیین و فقہاء اس آیت کو عام
لیتے ہیں جس کی نظر و مختار اور تفسیر بیضاوی و رازوی وغیرہ پر ہوگی اُس سے یہ بات
محض نہیں کہ فروش بچکانا اور محفل کا سجانا اور عطریات سے لباس بسانا، چوکی اور
منبر اور مسند لگانا یہ سب زینت اللہ میں داخل ہے اور جو کچھ حاضرین کو کھلایا جائیگا
پان، الائچی، چائے، کھجور، شیرینی یا کھانا اس کو لفظ طیبات من الذوق
شامل ہے علامہ بیضاوی نے آیت مذکورہ کی تفسیر میں لکھا ہے :

فيه دليل ان الاصل في المطاعم والماكل والملابس

وانواع التجملات الاباحه

بناءً علیہ اس میں دلیل ہے اس بات پر کہ سب کھانوں اور کپڑوں اور طرح طرح کی
آرائشوں میں اصل حکم یہ ہے کہ مباح ہے۔

یہ سب چیزیں اذروئے قواعد اصول و حسب تصریح مفسرین فحول جائز

اور مباح ہوئیں، منع کرنے والا ان کا خطر عظیم میں ہے۔ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے،

يا ايها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم ولا

تعبدوا ان الله لا يحب المعتدين۔

کہ مانتھیں اندیشہ کریں اس سے کہ وہ معصیت میں شامل نہ ہو جائیں

marfat.com

Marfat.com

جن کو اللہ تعالیٰ نہیں چاہتا۔

تیسری تقریر جمع امور مجلس میلاد کے لئے یہ ہے کہ دلیل پکڑنی چاہئے اس آیت کریمہ سے جو سورہ یونس کے چھٹے رکوع میں ہے،

قل بفضل اللہ وبرحمته فبذلک فلیفرحوا هو خیر مما

یجمعون۔

(تم فرماؤ اللہ ہی کے فضل اور اسی کی رحمت اور اسی پر چاہیے کہ خوشی

کریں وہ ان کے سب دھن دولت سے بہتر ہے)

بارہ برس گزرے یہ نجیف اس آیت کو اپنی کتاب بہار جنت میں درج کر چکا ہے لیکن عام آدمیوں کو جب تک تشریحاً نہ سمجھا جائے اصل مدعا کو نہیں پہنچتے بناءً علیہ اب اس کی تفسیر کرتا ہوں واضح ہو کہ حق سبحانہ اس آیت ہدایت پر ایہ میں حکم دیتا ہے اہل ایمان کو کہ وہ اللہ ہی کے فضل اور اللہ ہی کی رحمت سے فرحت اور سرور کریں۔ امام رازی اور بیضاوی رحمۃ اللہ علیہما فرماتے ہیں کہ یہاں ایک فعل فلیفرحوا محذوف ہے اور آیت مذکورہ یعنی اہل ایمان کو چاہئے اللہ کے فضل و رحمت پر خوشی کریں پھر فرمایا دوبارہ کہ چاہئے اسی پر خوشی کریں اور تکریر امر تاکید کے لیے ہے اور لفظ فبذلک مفید حصر ہے یعنی واجب ہے انسان پر کہ فرحت خاص اللہ ہی کے فضل و رحمت پر کرے کیونکہ جو لذات جسمانی و نفسانی اور نعیم دنیاوی ہیں یہ سب فانی ہیں یہ چیزیں قابل فرحت و سرور نہیں اور فضل و رحمت خداوندی کو فنا یا ہو خیر مما یجمعون یعنی وہ بہتر ہے ان سب لذات و نعماء فانیہ سے جو دنیا میں جمع کرتے اور سمیٹتے ہیں۔ اس آیت کریمہ سے ثابت ہوا فرحت و سرور کرنا ساتھ فضل و رحمت خداوندی کے، اور شک نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خدا کی رحمت اور فضل ہیں۔

علامہ ماوردی نے آیہ لَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ لَا تَبْعَتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا کی تفسیر میں نقل کیا ہے کہ فضل اللہ رسول خدا ہیں صلی اللہ علیہ وسلم اور رحمت بھی وہی ہیں، ذکر کیا اس کو زرقانی شرح مواہب نے۔
 اور تفسیر روح البیان میں سورہ نساء تحت آیہ مذکورہ لکھا ہے وَفِي الْحَقِيقَةِ كَانَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَضْلُ اللَّهِ وَرَحْمَتُهُ يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو آيَاتِهِ قَوْلَهُ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَقَوْلُهُ تَعَالَى وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ۔ اسی واسطے کتب احادیث و سیر میں منجملہ اسماء مبارک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضل اللہ اور رحمتہ للعالمین و رحمت مہداتہ و رحمت الامۃ و رسول الرحمت بھی شمار کیے ہیں جیسا کہ زرقانی اور قسطلانی وغیرہ محدثین نے لکھا ہے۔ پس ثابت ہوا فرحت و سرور کرنا آپ کے وجود باوجود کا۔ اور جب فرحت کرنا ثابت ہو گیا تو فرحت کے جس قدر اسباب مباح ہیں وہ سب ثابت ہو گئے کہ اذا ثبت الشئ ثبت بلوانہ صمدہ قاعدہ مسلمہ ہے پس اجتماع اخوان و تزمین مکان اور شیرینی کے اخوان و جمیع مباحات مروجہ زمان حتی کہ وقت ذکر و ولادت شریف جوش فرحت و سرور میں کھڑا ہو جانا اور شکر الہی اس فضل و رحمت مہداتہ کی بابت بجالانا سب منطوق خلیفہ حواسے ثابت ہو گیا اور آیہ اشکو و انعمۃ اللہ ان کنتم ایاہ تعبدون سے بھی یہ امور ثابت ہو سکتے ہیں اس لیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اے اگر نہ ہوتا فضل اللہ کا تم پر اور اس کی رحمت تو تم شیطان کے پیچھے جاتے مگر مقررے ۱۲

اے جب کوئی شے ثابت ہو تو جمیع لوازمات کے ساتھ ثابت ہوتی ہے۔

marfat.com

Marfat.com

بڑی نعمت ہیں اور شکر ادا ہوتا ہے طرح طرح کے افعال و عیال سے مثل قرأت آیات و تلاوت احادیث معجزات درود و سلام و اطعام طعام وغیرہ اور لمعہ خامسہ میں بھی تقریر امور ملحقہ آئیگی

اور اگر انہیں اس محفل میں ایسی نظیر شرعی جس میں چند سنن موجود ہیں طرح کی نظیر اور مثل

طلب کرتے ہیں کہ ایسا جلسہ سنو نہ بتاؤ جس میں چند سنتیں مثل جلسہ مولد شریف کے مجتمع ہوں تو اس کی بھی نظیر شرع میں موجود ہے مثلاً شادی عروسی کہ اس میں اجتماع ہے مومنین کا اور ذکر اللہ بھی اس میں ہے اس لیے کہ خطبہ نکاح کا جو سنت ہے جلسہ نکاح میں پڑھا جاتا ہے بعد ازاں خرماد وغیرہ تقسیم کر دیا جاتا ہے یا حاضرین کے ہاتھوں لٹا دیا جاتا ہے۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے :

لا باس بنشوا الشکر والدراہم فی الضیافۃ و عقد النکاح۔

(کچھ مضائقہ نہیں شکر لٹا دیا روپیہ ضیافت میں اور مجلس نکاح میں)

اور مولوی اسحق صاحب نے مسائل اربعین میں لکھا ہے کہ حضرت رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا میں لوگوں کو بھی جمع کر کے خطبہ

پڑھا ایجاب و قبول کیا چھو بارے لٹائے اور نیز جس وقت آن حضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کا نکاح حضرت ام حبیبہ سے نجاشی بادشاہ حبشہ نے اپنے ملک حبش میں

کیا تو حضرت جعفر اور جمیع مہاجرین کو جمع کر کے خطبہ پڑھا ایجاب و قبول کیا بعد

ازاں سب کو کہا کہ ابھی سب بیٹھے رہو یہ سنت پیغمبروں کی ہے کہ بعد نکاح کے

کچھ کھانا کھلائیں، تب کھانا منگا کر سب کھایا یہ بھی مسائل اربعین میں ہے۔

اب دیکھئے اگر نکاح میں عقد نکاح کا سرور ہے یہاں یعنی مجلس میلاد شریف میں

اُس سے کہیں زیادہ بڑی نعمت یعنی وجود باعث ایجاد عالم کا سرور ہے وہاں خطبہ

میں توحید اور اقرار رسالت ہے یہاں بھی دو مضمون بہ تفصیل بشرح موجود وہاں تقسیم شیرینی و خرماد و طعام ہے یہاں بھی علیٰ ہذا القیاس یہ باتیں موجود ہیں اور اگر سال بسال دائمی ہونے کی مثلیت مطلوب ہو تو محدثین صوم عاشورہ کی نظیر دے چکے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام کی نجات کا شکریہ سال بسال کب سے چلا آتا ہے غرض کہ میلاد شریف کی اصل بھی شرع میں موجود ہے اور نظیر اور مثل بھی بنا، علیہ موافق قول مولوی اسماعیل صاحب بجز یہ محفل بدعت نہیں۔

موافق تقریر مولوی اسماعیل صاحب کے سنت ہونا محفل مولد شریف کا

اب ایک اور تقریر سے ثابت کرتے ہیں کہ یہ محفل سنت ہے مولوی اسماعیل صاحب تذکرہ الاخوان میں مجتہدوں کی نکالی چیز کو سنت میں داخل کرتے ہیں اور مجلس میلاد اگرچہ بدیہیت مجموعی کسی مجتہد مطلق نے خود ایجاد نہیں فرمائی لیکن مجتہدان مطلق نے ایسے عمدہ قاعدے کیلئے ایجاد کئے کہ یہ مجلس اُن قاعدوں میں داخل ہوگئی مثلاً حضرت امام مالک حدیث کی تعظیم اس طرح کرتے تھے کہ اول غسل کرتے تھے پھر فرش ہوتا چوکی و مسند کھیتی عود و لوبان و غیرہ بخور خوشبو سنلتی پھر منبر پر بیٹھ کر کمال تعظیم سے بیان فرماتے، لوگوں نے پوچھا، یہ اہتمام کیوں کرتے ہو؟ فرمایا، تعظیم کرتا ہوں حدیث رسول اللہ کی۔ تب کسی نے اعتراض نہ کیا اور چپ ہو گئے۔ امام مالک خیر القرون تبع تابعین میں تھے اور مجتہد تھے اُن کے فعل سے یہ آداب ثابت ہوئے پھر جس نے ان پر اعتراض کیا وہ ان کی دلیل معقول سن کر چپ ہوا کہ واقعی حدیث رسول کی تعظیم ہے۔ پس دوسروں کا سکوت کرنا بعد اعتراض کے یہ بھی قول امام مالک کو مؤید ہو گیا علاوہ بریں اس وقت سے آج تک جمیع کتب حنفیہ مالکیہ شافعیہ میں دستور العمل مکتوب ہو گیا کہ حدیث

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے مکان عالی پر بیٹھنا خوشبو لگانا تعظیم و نظر رکھنا مستحب ہے مدارج النبوۃ اور شرح مواہب وغیرہ سے یہ بات ظاہر ہے اور معلوم ہے سب کو یہ بات کہ محفل مولد شریف میں احادیث و معجزات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ہے اس میں اس قسم کے آداب کئے جاتے ہیں پس یہاں تک تو محفل مولد شریف فعل خیر القرون میں داخل اور سنت میں شامل ہے۔ ————— باقی رہا

درود و سلام و مدح کھڑے ہو کر پڑھنا تعظیماً اس کی اصل بھی مجتہدوں سے ثابت ہے یعنی احمد بن حنبل کے استاد یحییٰ بن سعید مینارۃ مسجد سے پشت لگا کر بیان کرنا شروع کرتے تھے اور بڑے بڑے عالم مجتہد محدث مثل علی ابن عینی اور ابن خالد اور امام احمد وغیرہ کھڑے رہتے تھے اور تحقیق کرتے حدیثیں اور کوئی ان کی ہیبت اور جلال سے بیٹھ نہ سکتا تھا یہ حال فتاویٰ برہنہ میں موجود ہے ان محدثوں اور مجتہدوں کے فعل سے ثابت ہو گیا اگر کوئی شخص ذکر رسول کھڑا ہو کر کرے صحیح ہے اور حضرت حسان منبر پر کھڑے ہو کر اشعار پڑھا کرتے تھے اور غز بیان کرتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا، لیکن قاری اور سامعین اول سے آخر تک کھڑا رہنے میں مشقت سمجھ کر کہ ہر کسی کو کھڑا رہنا دشوار ہے لایکلف اللہ نفساً الا وسعہا پس اسی قدر میں کھڑے ہو جاتے ہیں جس میں اصل ولادت شریف کا ذکر ہوتا ہے کہ یہ جلسہ اسی کی فرحت و سرور کا ہے۔

الحاصل امور مندرجہ مجلس میلاد کا ثبوت مجتہدین مطلق کے قواعد و اعمال سے ہو گیا اور جس وقت ملک ابوسعید مظفر نے محفل مولد شریف کا سامان کیا اور مفتیان دین میں اس مسئلہ کا مسئلہ ۶۰۴ء میں اعلان کیا اُس وقت اگرچہ کوئی مجتہد مطلق موجود نہ تھا لیکن مجتہدین کے چند طبقہ میں اُن میں سے ایک مجتہدین نے مسائل ہوتے ہیں کہ قوت نظریہ اُن کی قوی ہوتی ہے اور اپنے امام کی اصل پر

فکر کے مسائل غیر منصوصہ میں بنظر اجتہادی حکم دیتے ہیں اس قسم کے مجتہد شافعی و مالکی وغیرہ موجود تھے تو تاریخ سے ثابت ہے کہ اُس وقت جمیع علماء محفل مولد شریف کو مع امور مروجہ اطعام طعام و تعین یوم میلاد وغیرہ جائز رکھا پس ان خصوصیات کی اسناد بھی مجتہدین تک پہنچ گئی اور مولوی اسماعیل صاحب نے تذکرہ الاخوان کے باب تعلید میں یہ بھی بیان کیا ہے کہ اکثر عالم دین دار متقی اس مسئلہ کو قبول کر لیں تو البتہ وہ بھی معتبر ہے انتہی

دیکھیے یہاں اجتہاد کی بھی قید نہ اردو ہے اب ہم کہتے ہیں کہ اس محفل کو اکثر علماء دیندار متقیوں نے معتبر رکھا ہے اور استحباب کا فتویٰ دیا ہے اور ابوسعید منظر کے عہد میں علماء بڑے عالی درجہ صحیح النظر جامع فروع و اصول تھے قوت اخذ مسائل غیر منصوصہ اپنی عقل اور ادراک میں رکھتے تھے علاوہ بریں امام شافعی کے قاعدہ میں جو کہ مجتہد فی الشرع تھے محفل مع جمیع خصوصیات و تعینات مروجہ اصل اسلام داخل ہے وہ قاعدہ یہ ہے کہ امام شافعی سے بہتقی نے یہ روایت کیا ہے کہ نئی بات اگر ایسی ایجاد ہو کہ قرآن اور حدیث اور اجماع کے حکموں کو نہ ملاتی اور نہ رد کرتی ہو وہ بدعت حسنہ اور محمود ہے اس کو بُرا نہ کہنا چاہئے۔ پس محفل میلاد اس مجتہد کے قول میں داخل ہو گئی کیونکہ یہ کسی قرآن و حدیث و اجماع کو رد نہیں کرتی اور اگر رد کرتی ہے بیان کرو من ادعی فعلیہ البیان الحاصل ہر نہج سے سب کی اسناد مجتہدین تک پہنچتی ہے خواہ تصریحاً خواہ استنباطاً پس یہ محفل سنت میں داخل ہے اور بدعت نہیں موافق قاعدہ مقررہ مولوی اسماعیل صاحب کے

کسی امام کے مسئلہ پر اگر ہمارے قواعد کے خلاف نہ ہو عمل درست ہے

سوال : تم ساکنان ہندوستان حنفی لکھنؤ میں ایک ایسے شافعی

کیوں استدلال کرتے ہو؟

جواب: جو مسئلہ ہمارے امام سے تصریحاً بیان نہ ہوا اور دوسرے اماموں نے اس کی تصریح کی ہو اور وہ ہمارے قواعد کے مخالف نہ ہو، پس تسلیم کیا جاتا ہے کہ وہ ہمارے مذہب حنفیہ میں، اس کی نظیریں تا نظر کتب فقہ کو مل جائیں گی بالفعل ایک مثال لکھا ہوں، در مختار میں ہے:

واما تعبیل الخبز فجوز الشافعية انه بدعة مباحة وقيل

حسنة۔

یعنی کھاؤ در مختار نے کہ روٹی کو چومنا یعنی بوسہ دینا جائز رکھا ہے شافعیوں نے کہ یہ بدعت مباح یا مستحب ہے۔

یہ مذہب شافعیوں کا لکھ کر صاحب در مختار جو مذہب کے حنفی ہیں لکھتے ہیں کہ:

قواعدنا لا تباہا یعنی ہم حنفیوں کے قاعدے کچھ اس سے مخالف نہیں رکھتے۔

پس ثابت ہوا کہ غیر اماموں کے مذہب میں جو بات ایسی ہو کہ ہمارے مذہب میں اس کا ذکر نہ ہو اور ہماری مخالفت بھی نہ ہو اس کا لے لینا درست ہے چنانچہ تقسیم بدعت حسنہ اور سیئہ کی ہماری کتب فقہ شامی وغیرہ میں برابر مثل مذہب امام شافعی کے مندرج ہے اور اسی طرح قرآن و حدیث میں زبان وغیرہ سلگانا خوشبو لگانا اونچی جگہ پر بیٹھنا باقدار امام مالک کتب حنفیہ میں موجود ہے۔

یہ محفل بارہ مہینے جائز ہے یہ تحقیق اولہ شرعیہ

مستند اعتراض کرتے ہیں کہ اگر یہ محفل کبھی کبھی کرنی جائز بھی ہو تو خیر لیکن حنفیہ

marfat.com

Marfat.com

ربیع الاول کی بارہویں تاریخ میں کرنا اس کا اور وہ بھی ہر سال دائرہ کریں تو کوئی دلیل نہیں ہے۔

جواب : محفل مولد شریف کی تخصیص اس طور پر کہ خاص تاریخ ربیع الاول کی اور پھر جائز نہ ہو، یہ کسی عالم اہلسنت نے تصریح نہیں فرمائی بلکہ اہل ایمان جب کر سکیں کریں، جہاد میں فتاویٰ مقتدرین کی صریح موجود ہیں۔ ملاحظہ علی قاری رحمۃ اللہ علیہ کی مورد الروی میں ہے :

بل یحسن فی ایام الشہر : کلہا و لیالیہا۔

(بلکہ بہتر ہے مہینہ کے کل دنوں اور راتوں میں)

اس کے بعد ابن جماع رحمۃ اللہ علیہ کا قول نقل کیا ہے :

کان یقول : لو تمكنت عملت بطول شہر کل یوم مولدا۔

یعنی ابن جماع کہتے تھے اگر مجھ کو مقدور ہوتا مہینہ بھر تک ہر روز مولد

کی کرتا۔

اور سیرت شامی میں علامہ ظہیر الدین ابن جعفر کا فتویٰ یہی ہے :

بدعة حسنة اذا قصد فاعلمها جمع الصالحين والصلوة

على النبي الامين صلى الله عليه وسلم و اطعام الطعام للفقراء و

المساكين وهذا القديساب عليه بهذه الشرط في كل وقت۔

یعنی مولد شریف بدعت حسنة ہے جب ارادہ کرے ارادہ کرنے والا جمع کرنا

صالحین کا اور درود پڑھنا نبی امین صلی اللہ علیہ وسلم پر اور کھانا کھانا فقراء و مساکین

کو اور ثواب ملتا ہے اس قدر امور پر بشرط مذکور ہر وقت یعنی جب کرے گا ثواب

ملے گا۔

اور اصل تحقیق اس میں یہ ہے کہ نصوص قرآنی مطلق ہیں۔

marfat.com

Marfat.com

واذکرو انعمۃ اللہ علیکم۔

یا ذکرنا نعمت اللہ کی جو تم پر ہے۔

اور اسی طرح :

قل بفضل اللہ وبرحمته فبذلک فلیفرحوا۔

تو کہ فضل خدا اور اس کی رحمت کی سوچا ہے اس پر خوشی کریں۔

اور اسی طرح :

واشکروا انعمۃ اللہ ان کنتم اایاۃ تعبدون۔

شکر کرو اللہ کی نعمت کا جو تم اس کی عبادت کرتے ہو۔

پس شکر یہ نعمت وجود باجود حضرت رحمۃ للعالمین ہم پر فرض ہوا، اور اسی طرح فرحت کا بھی حکم ہوا کہ نعمت خداوندی پر فرحت و سرور کرو، اور ظاہر ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ شانہ نے اس فرحت و سرور اور شکر یہ کہ موقت کسی وقت کے ساتھ نہیں فرمایا یا بنا، علیہ حضرت کی ولادت کا فرحت و سرور دائمی ہوا، اسی واسطے جمیع اہل اسلام جمیع بلاد اسلامیہ میں شرقاً و غرباً بارہ مہینہ جب کسی بن پڑتا ہے مولد شریف کرتے ہیں، اور اسی طرح شکر ولادت نبی کریم علیہ التسلیم جمیع افراد عبادت میں عام رہا اور یہ بات علمائے اصول سے مخفی نہیں کہ فرضیت امر الہی کسی فرد میں پائے جانے سے ادا ہو جاتی ہے خواہ وہ کتنا ہی قلیل ہو لیکن قدر مفروض مشروع سے زیادہ کرنا تکمیل فرض کے لیے جہاں تک بوجہ مشروع ہو سکے مستحب اور مطلوب ہے اور شرعاً جب یہ بات معلوم ہو چکی تو ثابت ہو گیا کہ شکر یہ فرحت و سرور جو نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم دائمی ہے جب ہو سکے اور جس فرد میں ہو سکے عمل میں لائے خواہ اطعام طعام یا تقسیم شیرینی اہل ایمان خواہ قرات قرآن و تلاوت معجزات و انشاء شعر پڑھنا۔ مدائح و محامد و مناقب ہیئت آداب

تعظیم کرے خواہ ان سب باتوں کو جمع کر دے پھر شہر ربیع الاول کی بارہویں تاریخ
 یہ افعال و اعمال بجا لائے یا کسی اور تاریخ اور کسی مہینہ میں سب جائز ہے۔ اس
 تقریر سے مطلق کے سب فرد جائز ہیں اگر کوئی یہ ذکر نعمت اللہ بلا قید کرے وہ بھی
 جائز ہے اور جو مقید قیود و آداب مستحسانات سے کرے جن کا ذکر لمعہ راہیہ میں گزرا
 وہ بھی جائز ہے اور یہ بالبداهت معلوم ہے کہ جس قدر مستحسانات و مستحبات شرعیہ
 محفل میں زیادہ ہوں گے خیر و برکت زیادہ ہوگی اسی وجہ سے اکثر آدمی اس
 ذکر اقدس کو جہاں تک ہو سکے تعظیم و احترام و زیب و احتشام سے کرتے ہیں کہ
 اجتماع افراد مستحسانات سے حسن معنوی کا تضاعف اور زیب و زینت ظاہری سے
 شایع اسلام کا تکمل ظاہر ہو یہ نہیں جو مانعین کہتے ہیں کہ ان لوگوں کے نزدیک بغیر
 امور مروجہ محفل ذکر اقدس منع ہے عا شا و کلا جب جی چاہے خالی قیود سے بھی
 مدح و قصائد میلاد وغیرہ پڑھتے ہیں بناءً علیہ ان پر کوئی عبار نہیں مانعین ایک
 اندیشہ عظیم میں ہیں زیب و تکمل اور تقسیم شیرینی اور اجتماع مومنین کو منع کرتے ہیں
 گویا انہوں نے مطلق کو مقید کر دیا کہ اس ہیئت تکمل کے ساتھ نہ ہو اس کا نام شرع
 میں نسخ ہے۔ معاذ اللہ!

اس اعتراض کا جواب کہ تم صحابہ سے بھی بڑھ گئے انھوں نے یہ اہتمام نہ کیا

اور یہ اعتراض کہ صحابہ نے اس تکمل کے ساتھ کیوں نہ کیا ؟
 جواب یہ ہے کہ ان کے وقتوں میں چند مصارف ایسے پیش تھے کہ صرف ہوتا
 روپیہ کا ان میں قرین مصلحت تھا اور اپنی زینت اور تکلف طعام و لباس میں بھی
 نہ لگاتے جو کچھ پاتے انہیں مواقع میں اٹھاتے لیکن پھر بھی اصل و سرور ذکر نبی میں
 ہمارے شریک تھے تکمل سے جلسہ گو نہ کیا اصل علیہ ان میں آیا گیا فرحت و سرور

و شکر یہ مفروضہ ایک فرد میں بھی ادا ہو سکتا ہے جیسا افراد کثیرہ میں ادا ہوتا ہے اور بہت صحیح طور پر رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد ہم کو پہنچ چکا ہے اپنی اُمت کو ارشاد فرمایا ہے :

قسم اُس ذات پاک کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے میرے صحابہ کی وہ شان ہے کہ اگر تم اُحد پہاڑ کے برابر سونا خدا کی راہ میں لٹا دو گے تب بھی اُن کے تین پاؤں جو کے برابر ثواب نہ ملے گا اور نہ ڈیڑھ پاؤں کے برابر۔

یہ حدیث صحیحین میں ہے اس صورت میں اہل اسلام بنظر تحقیق دیکھیں کہ حضرت عباس کا وہ قصیدہ در باب ذکر مولد خوشی خوشی حضرت مسید الکائنات صلی اللہ علیہ وسلم میں پڑھ دینا اور حضرت حسان کا اشعار فخریہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مواہم میں اکثر پڑھنا اس تمام ہئیت مجموعی کے افراد کثیرہ کی خیر و برکت سے کہیں زیادہ ہو گا جب اُن کا ڈیڑھ پاؤں جو غریح کیا ہوا ہمارے پہاڑ کے برابر سونے سے زیادہ نہ ہو تو یہ اعتراض لغو ہو گیا جو کہتے ہیں کہ تم صحابہ سے بھی بڑھ گئے ہو کہ انہوں نے یہ تحمل نہ کیا تم کہتے ہو، وجہ لغو ہونے کی یہ کہ اُن کا ایک ذکر فرحت اور سرور قلبی سے کرنا ہمارے بہت سے سامان فرحت و سرور سے افضل ہے اذروئے حدیث پھر ہم کہاں بڑھ گئے ان سے، ہاں صحابہ اصل اس تذکرہ اور فرحت و سرور و جود با جو دنی صلی اللہ علیہ وسلم میں ہمارے شریک ہیں بناءً علیہ ہمارا سلسلہ ان سے ملا ہوا ہے، جیسا کہ حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ دیباچہ انتباہ میں فرماتے ہیں :

لے جو کا لفظ قاضی ثناء اللہ پانی پتی نے لکھا ہے اس حدیث میں ۱۲

marfat.com

Marfat.com

باید دانست کہ یکے از نعم خدا تعالیٰ بر اُمتِ مصطفویہ علیٰ صاحبہا الصلوٰۃ
والتسلیمات آنست کہ تا امروز سلسلہ ایشاں تا حضرت پیغمبر مصلی اللہ علیہ
وسلم صحیح و ثابت است و اگرچہ اوائل امت را با و اخرا مت در بعض امور اختلاف
بودہ است پس صوفیہ صافیہ ارتباط ایشاں در زمن اول بعصمت و تعلیم و تادب
و تہذیب نفس بودہ است نہ بخرقہ و بیعت و در زمن سید الطائفہ جنید بغدادی
رسم خرقہ ظاہر شد و بعد ازاں رسم بیعت پیدا گشت و ارتباط سلسلہ بہمہ این متحقق است
و اختلاف صور ارتباط ضرر نمیکند الی ان قال و علماء کرام ارتباط ایشاں و زمن اول
باستماع احادیث و حفظ آن در دُعا سئے قلب بود بعد ازاں تصنیف کتب و
قرآنہ و مناوالتہ و اجازت آن پیدا شد و ارتباط سلسلہ بہمہ نوع این اہم
صحیح است و اختلاف صور را اثری نیست بناؤ علیہ۔

اگر فرصت و سرور اور مدح خوانی میں ہمارے اور صحابہ رضوان اللہ علیہم
کے مابین کچھ ہیئت کا اختلاف ہو تو ہرگز مضر نہیں جب اصل امر ہم میں اور ان
میں مشترک ہے۔

اگر کوئی خاص ۱۲ ربیع الاول کو اور ہر سال محفل کرتا رہے

باقی رہی تحقیق تعیین تاریخ سوم اور ان لوگوں کی یہ نہیں کہ بارہویں
ربیع الاول سے غیر دنوں میں جائز نہیں بلکہ اُس میں ایک قسم کی مناسبت سمجھ کر اُس
میں زیادہ تر یہ محفل پاک کرتے ہیں اور دلیل شرعی اس پر بھی موجود ہے وہ یہ ہے کہ
شرع شریف میں یہ مضمون پایا گیا ہے جس روز کسی نعمتِ عظمیٰ کا ظہور ہو
ہر سال اُسی روز خوشی کیا کریں، قرآن شریف میں اس تعیین یوم کی مثال یہ ہے
کہ جب عبادِ باری تعالیٰ علیہ السلام کو کوئی نعمت ملے گی تو اس کو سب سے پہلے ہمارے

لیے خوان کھانے کا اُترے تب عیسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام نے یہ فرمایا :
 اللہم ربنا انزل علینا عاصۃ من السماء تكون لنا عیدا
 لا ولنا و آخرنا۔

کہا امام رازی نے تفسیر کبیر میں کہ اس کے یہ معنی ہیں :

یا اللہ ! اتار ایک خوان کھانے کا آسمان سے کہ ہو جاوے وہ ہمارے
 پہلوں اور پچھلوں کے لیے یعنی جس دن وہ مائدہ اُترے اُس کو ہم عید بنالیں
 اور ہمارے بعد جو پیدا ہوں وہ بھی اس کو عید بنائیں۔
 اُس دن کی تعظیم جاری ہے پس اُترادہ مائدہ اتوار یعنی یکشنبہ کو ادا
 بنالیا نصاریٰ نے اُس کو خوشی کا دن کہ اس میں خوشی کرتے ہیں انتہی
 یعنی وہ لوگ اپنی عبادت گاہ میں جمع ہوتے ہیں یکشنبہ کو مثل جمع اہل اسلام کے
 اور اُس روز اپنے محکموں میں تعطیل کرتے ہیں استراحت پاتے ہیں۔ دیکھئے قرآن شریف
 اصل ثابت ہوئی کہ روزِ حصولِ نعمت کو ابداً عید بنالیا جائے۔

تخصیصِ یوم پر دوسری دلیل صوم عاشورہ

اور حدیث سے یہ سند ہے کہ ابن حجر محدث نے مسلم اور بخاری
 کی حدیث سے نکالی ہے یعنی جس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں
 تشریف لائے یہود کو دیکھا کہ عاشوراء محرم کو روزہ رکھتے ہیں، آپ نے پوچھا :
 کیوں رکھتے ہو ؟ بولے : یہ وہ دن ہے کہ اس میں دُبودیا اللہ تعالیٰ نے فرعون
 کو، بچا لیا موسیٰ علیہ السلام کو، پس روزہ رکھا موسیٰ نے شکرًا فَنَحْنُ نَصُومُ
 شکرًا للہ تعالیٰ یعنی ہم اُس دن کو روزہ واسطے شکر گزارِی اللہ تعالیٰ کے
 رکھتے ہیں۔ حضرت نے یہ سن کر ارشاد فرمایا کہ تمہاری بہ نسبت ہم کو زیادہ مناسبت

ہے موسیٰ سے۔ تب آپ نے روزہ عاشورا رکھا اور صحابہ کو بھی حکم دیا۔ یہ حدیث صحیح ہے، مسلم اور بخاری میں موجود ہے۔

اب دیکھئے کب فرعون ڈوبا اور کب موسیٰ علیہ السلام نے نجات پائی اور جب سے اب تک وہ شکر یہ اُس نعمت کا جاری ہے کہ جب روزہ عاشورا محرم کا آتا ہے ہر سال اہل اسلام اس کا شکر یہ ادا کرتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیدا ہونا تو ایسی بڑی نعمت ہے کہ نزولِ مائدہ عیسیٰ اور نجات موسیٰ علیہ السلام سے کہیں فائق اور افضل اور اکمل ہے پس یہ دن جب ہر سال آئے کیوں اُس میں فرحت و سرور ظاہر نہ کیا جائے اور شکر الہی کیوں ادا نہ کیا جائے جب روزِ معین کا ہر سال موجبِ اعادہ شکر سرور ہوتا قرآن و حدیث سے ثابت ہو گیا تو روزِ میلاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو نہایت درجہ قابلِ اس کے ہے کہ اس کو یوم سرور کیا جائے۔

علاوہ ان دلائل کے اور بھی حدیث صحیح دربابِ تعین و قرارِ یابی یوم سرور بابت ظہورِ نعمت علماء و محققین نے مثل مفتی سعد اللہ صاحب وغیرہ نے بیان فرمائی ہے اور یہ بات تو اس قسم کی ہے کہ ابو عبد اللہ بن الحجاج جن کو یہ صاحبِ اہلِ طہارہ شمار کرتے ہیں یعنی اُن کو مانعِ عملِ مولد شریف جانتے ہیں انہوں نے اس شخصِ فضیلتِ ماہِ ربیع الاول کو مستم رکھا ہے، عبارت اُن کی مدخل میں یہ ہے،

هذا الشهر العظيم الذي فضل الله تعالى وفضلنا فيه بهذا النبي الكريم الذي هن الله تعالى علينا فيه بسيد الاولين و
الآخرين كان يجب ان يزداد فيه من العباد ذالمخير شكرا للمولى على ما اولانا من هذه النعم العظيمة ولكن اشار عليه الصلوة والسلام الى افضلية هذا الشهر العظيم بقوله عليه السلام للسائل

الذی سألہ عن صوم یوم الاثنين فقال له علیہ الصلوٰۃ والسلام ذلک
یوم ولدت فیہ فتشریف هذا الیوم متضمن لتشریف هذا الشهر۔
یعنی یہ مہینہ ربیع الاول کا بزرگ ہے، اللہ نے اس میں ہم پر احسان کیا کہ
ایسا سید الاولین والآخرین پیدا کیا، جب یہ مہینہ آیا کرے ہم کو چاہئے کہ بطور
شکر یہ بہت زیادہ اس میں نیکیاں کیا کریں اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی
اس کی بزرگی کی طرف اشارہ کر دیا کیونکہ آپ روزہ پیر کا رکھا کرتے تھے جب کسی
نے پوچھا، کیوں رکھتے ہو؟

آپ نے فرمایا، میں اس دن پیدا ہوا ہوں۔

پس اس سے ثابت ہو گیا کہ جب پیر کا دن بیاعت ہونے آپ کے مشرف
اور مکرم ہو گیا کل دنوں کی نسبت، پس لابد وہ مہینہ بھی مکرم اور معظم ٹھہرا کل مہینوں
میں۔ یہ معنی ہیں کلام ابن حاج کے۔

اور ایک اعتراض دوسرا جو وارد ہوتا تھا کہ یہ مہینہ اگر افضل تھا تو حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے خود کیوں اس میں اطہار شکر یہ وغیرہ کا نہ کیا؟

اس بات کا جواب بھی انہی حضرت ابن حاج نے مدخل میں دے دیا،
وان کان النسب صلی اللہ علیہ وسلم لویزد فیہ علی غیرہ
من الشہور شیئاً من العبادات وما ذلک الا الرحمة صلی اللہ
علیہ وسلم یا فتنہ ورفعا بہم لانه علیہ السلام کان یترک العمل
خشیتہ ان یفرض علی امتہ۔

یہ عبارت پہل عبارت سے ملی ہوئی ہے یعنی ہم کو واجب ہے ربیع الاول
میں زیادہ کرنا نیک کاموں کا اگرچہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود کوئی بات
زیادہ اس مہینہ میں نہیں فرمائی، یہ اس واسطے تھا کہ آپ بعض کام چھوڑ دیا کرتے

تھے کمرے سبب سے اُمت پر یہ کام فرض نہ ہو جائے۔
پس اُن کے محقق مسلم الثبوت کا کلام اعتراض تحفیں ریح الاول کی دفعہ
میں کافی و دافی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مولد علی الدوام کرنے پر دلیل احب الاعمال ادا و مہا
دوسری دلیل اس عمل کی علی الدوام یعنی ہر سال کرنے کی یہ ہے
کہ حدیث صحیح میں آگیا ہے،

احب الاعمال الی اللہ ادا و مہا و ان قل۔

یعنی اللہ کو بہت پیارا وہ عمل ہے جو سدا کو ہوشے اگچہ تھوڑا ہو۔
پس جو شخص سال بھر میں ایک دو مرتبہ محفل کرے گا تو ظاہر ہے کہ
تیس سو ساٹھ دن میں ایک دن یا دو دن اس عمل پاک کے حصہ میں آئے پس یہ
قلیل ہے۔ جب قلیل ہوا تو اب اس کو دائمی بھی نہ کریں تو کیا اللہ تعالیٰ کو پیارا
ہو گا بناء علیہ۔ طالب حسنت کو لازم ہوا کہ یہ عمل ہر سال کیا کرے۔

آیہ و رہبانۃ ابتدعوہا بھی دوام مولد کی دلیل

تیسری دلیل اس کے دوام کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سورۃ حدید میں
ارشاد فرمایا ہے،

و رہبانۃ۔ ابتدعوہا ما کنتھا علیہم الا بتغاء رضوان
اللہ فما سرعوہا حق سرعایہا۔

اور دنیا کا چھوڑ بیٹھنا انہوں نے اپنی طرف سے نیا نکالا، نہیں لکھا تھا ہم نے
ان پر، مگر نکالا انہوں نے اللہ کی رضا مندی چاہنے کو، پھر نہ نیا ہوا اس کو

marfat.com

Marfat.com

جیسا چاہئے تھا نباہنا۔

یہ آیت جس طرح بدعت حسنہ کے جواز کی دلیل ہے اسی طرح اس پر بھی دلیل ہے کہ اگر کوئی کام نیک اپنی طرف سے ایجاد کرے تو اس کا نباہ اور حق ادا کرنا بھی مناسب ہے۔ تفصیل اس کی یہ کہ جب بنی اسرائیل نے خاص اللہ تعالیٰ کی رضا مندی اور اپنی نفس کشی کے واسطے اپنی طرف سے یہ ایجاد کیا کہ پہاڑوں اور جنگلوں میں اکیلے جا بیٹھے، موٹے کپڑے پہنتے، نکاح نہ کرتے، لیکن انجام کار پوری حق گزار ادا نہ ہوتی تب اللہ تعالیٰ نے ان کو فرمایا کہ انہوں نے بدعتیں ہماری رضا مندی کے لیے ایجاد کیں اور ہم نے حکم نہیں دیا تھا ان کا، پھر ان کو نہ نباہا جس طرح چاہئے نباہنا۔ دیکھئے اس میں ایک تو دلیل پیدا ہوتی کہ بعض بدعتیں اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کے لیے بھی ہوتی ہیں، دوسرے یہ کہ اگر ایسی بدعت نکالی تو اس کا پوری طرح نباہ کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کو اس بات پر ملامت فرمائی کہ کیوں انہوں نے یہ بدعتیں ایجاد کیں بلکہ اس بات پر ملامت فرمائی کہ انہوں نے نہ نباہا حق نباہنے کا۔ جب یہ مضمون سے ثابت ہو گیا تو معلوم کرنا چاہئے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز تراویح تین رات پڑھ کر چھوڑ دی تھی نہ اس میں یہ بیان ہوا تھا کہ اول شب میں ان کو پڑھنا چاہئے یا آخر شب میں، اور تمام رمضان کی راتوں میں پڑھنا چاہئے یا کسی رات میں پڑھ لینا کافی ہے، اور نہ مقدار قرأت کا بیان ہوا تھا کہ ختم قرآن ہو یا نہ ہو اور نہ بیان کہ اپنے گھر میں پڑھیں یا مسجد میں، اور نہ کچھ اس کے لیے اہتمام و انتظام جماعت کا ارشاد ہوا تھا۔ اور اسی طرح حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور میں بھی رہا، پھر حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس میں اہتمام زیادہ کیا اور حکم دیا تمیم داری کو کہ عورتوں کو تراویح پڑھائے، اور ابی بن کعب کو حکم دیا کہ مردوں کو نماز تراویح

marfat.com

Marfat.com

پڑھائیں، اور مردوں کو مسجد میں تراویح کا حکم دیا۔ اور پہلے صحابہ اپنے اپنے گھر میں بلا جماعت پڑھتے تھے۔ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مسجد میں قنبریل روشن کیے اور حجۃ اللہ البالغہ میں ہے کہ یہ بھی حکم دیا کہ بعد عشا کے شروع راست میں پڑھا کرو یعنی بطور تہجد پچھلی رات کو مت پڑھو۔ غرض کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اُس نماز کو کہ حضرت نے کچھ پڑھ کر چھوڑ دی تھی جاری فرمائی اور بعض خصوصیات و تعینات اُس میں زائد فرمائیں تب بباعث عارض ہونے ہیئت کذاتی جدید کے آپ نے بزبانِ خود اس کو بدعت فرمایا لیکن تعریف کے ساتھ فرمایا کہ نعمت البدعۃ یعنی یہ اچھی بدعت ہے۔ اُس وقت صحابہ میں ٹھہرا کہ دیکھو اس نماز کو تم نے اہتمام اور جماعت اور قیود کے ساتھ خود مقید کیا ہے اب اس کو ترک مت کیجیو اور خوب مداومت کے ساتھ پڑھیو ایسا مت کیجیو جیسا بنی اسرائیل نے کچھ باتیں ایجاد کر کے پھر اُس پر پورے عامل نہ ہوئے اُن کو اللہ تعالیٰ نے عتاب کیا ماسمعوھا حق ماعایتھا کہ اُنہوں نے نہ نبایا حق نبایہنے کا۔ یہ قصہ کشف الغمہ میں اور تفسیر روح البیان کی سورۃ حدید میں مذکور ہے۔

حضرت ابو امامہ فرماتے تھے کہ تم نے خود اپنے ذمہ لگایا ہے تراویح رمضان کو حالانکہ تم پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے فرض نہیں کی گئی دیکھ اپنے کیے کو سدا نبایا اور مت چھوڑیو، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے عتاب کیا ہے بنی اسرائیل پر،

وکان ابو امامۃ الباہلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ یقول احدثتم قیام رمضان ولم یکتب علیکم فذبوا علی ما فعلتم ولا تترکوا فان اللہ عاتب بنی اسرائیل فی قولہ مہلکنا ۱۱ ابتدعوھا ما کتبناھا علیہم الا ابتغاء رضوان اللہ

فما سرعوها حق سر عایتہا۔ انتہی۔ مہبانیتہ ابتدعوها الی آخرہ۔

جب معنی آیت کریمہ کے اور استدلال صحابہ کا اس آیت سے درباب جواز احداث بدعت حسنہ اور تاکید مداومت اُس کی سُن چکے تو اب مسئلہ میلاد شریف کا حال سنو کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ماورِ بیح الاول میں کوئی عمل مقرر نہیں فرمایا تھا ابن حاج رحمۃ اللہ علیہ نے اُس کا عذر بیان کیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ڈرتے تھے کہ مبادا میرے کرنے سے اُمت پر فرض ہو جائے لیکن اشارہ اُس کی فضیلت کا کر دیا کہ میں پر کے دن اس لئے روزہ رکھتا ہوں کہ اس میں پیدا ہوا ہوں یعنی اس میں اُمت کو اشارہ نکل آیا کہ جب ہفتہ کے سات دنوں میں یہ ایک دن محل عبادت شکر یہ ہو گیا بباعث وقوع ولادت کے بس برس دن کے بارہ مہینوں میں ایک وہ مہینہ بھی بلا شک محل عبادت شکر یہ ہو گا جس میں میلاد شریف ہوا اس بنا اور اصل پر اہل اسلام نے اس مہینہ میں مجلس شکر یہ جو مشتمل چند عبادات بدنی و مالی پر ہے ایجاد کیں اور اکابر علماء و محدثین اور فقہاء جن کا نام ہم خاتمہ میں شمار کریں گے اُس کے بانی اور مجوز اور ثنا خوان اور اولیاء اللہ جو اہل کشف تھے انہوں نے مکاشفات اور منامات میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس سے راضی پایا غرض کہ علماء طریقت اور شریعت اتفاق سے یہ عمل مستحسن ٹھہرا پس صادق آیا اُس پر وہی مضمون آیت کریمہ ابتداء

اسے اسے جز نے چھ اولیاء کے قصے اس قسم کے دیکھے ہیں کہ ان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مکاشفات و منامات میں عمل مولد شریف سے خوش ہوا ہے یہ قصے کتابوں میں دیکھے ہیں اور اس وقت میں بھی چند صحابہ وقت کو بشارت محفل شریف کی ہوتی ہے ۱۲

marfat.com

Marfat.com

ھا کبتناھا علیہم الا ابتغاد من ضوان اللہ اور مطابق ہوا اُس پر قصہ صحابہ کا دریا بترادیع، پس اگر ہم اس عمل پاک پر مداومت نہ کریں اور ہر سال معین طور پر ادا نہ کریں تو ہم کو بھی وہی اندیشہ ہوگا جو امام ابو امامہ یا ہلی کو ہوا جس کے سبب انہوں نے فرمایا :
 دُوموا علی ما فعلتم ولا تترکوه۔

تحقیق قول طیبی من اصر علی مندوب و قول ابن عباس لا یجعل احدکم للشیطن اور یہی کا یہ قول :

من اصر علی مندوب وجعل عزفا ولم یعمل بالرخصة فقد اصاب منه الشیطان۔

اس کے معنی یہ ہیں کہ جو آدمی امر مستحب کو واجب اعتقاد کر کے ترک نہ کرے اس میں دخل ہے شیطان کا۔

علامہ طیبی نے یہ بات قول عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے پیدا کی کہ انہوں نے فرمایا :

نہ کرے کوئی تم میں سے اپنی نماز میں حصہ شیطان کا کہ اعتقاد کرے نماز میں یہ بھی واجب ہے کہ بعد سلام پھیر دینے کے نہ پھرے وہ مگر داہنے ہاتھ کی طرف سے اس واسطے کہ میں نے دیکھا ہے بہت دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ سلام پھیر کر پھر جاتے تھے اپنی بائیں طرف سے۔ انتہی اب ہم سے تحقیق اس کی سنو، نماز کے بعد دہنی طرف پھر جانے سے جو

۱۲ یعنی اب ہمیشہ کرتے رہو جو تم نے کیا ہے اور چھوڑنا مت اس کو ۱۲

marfat.com

Marfat.com

عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منع فرمایا، اس میں دو باتیں خلاف شرع تھیں :

ایک تو یہ کہ داہنی طرف سے پھرتا سنت ہے، پھر اگر کوئی اس کو ذاب اعتقاد کرے گا قوطا ہر ہے وہ بدل دے گا حکم شرع کو، دیکھو تمہارے عالم مسلم الثبوت مولوی قطب الدین خان صاحب اس حدیث کی تحقیق میں لکھتے ہیں:

”سنت میں اعتقاد واجب ہونے کا نہ کرے“ انتہی کلامہ

دوسرے یہ کہ عبد اللہ ابن مسعود نے فرمایا کہ میں نے بہت دفعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بائیں طرف سے پھرتے دیکھا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ بائیں طرف سے پھر جانا بھی سنت ہے حالانکہ جو شخص داہنی طرف سے پھر جانا ذاب اعتقاد کرے گا اس کے نزدیک بائیں طرف سے پھرنا موافق قانون شرع کے مکروہ تحریمہ ٹھہرے گا کیونکہ واجب کا ترک عمداً مکروہ تحریمہ ہوتا ہے پس اس کے اعتقاد کے موافق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا فعل یعنی بائیں طرف سے پھرنا جو کہ سنت تھا وہ مکروہ تحریمہ ٹھہرتا تھا ان دو قباحتوں پر صحابی موصوف نے منع فرمایا کہ تم ایسے اعتقاد کر کے شیطان کا حصہ یعنی گمراہی اپنے دین میں پیدا مت کرو۔ اس حدیث کے موافق طیبی نے فرمایا کہ من اصد علی مندوب الی آخرہ پس جو معنی اثر صحابی کے ہیں کہ سنت کو واجب اعتقاد نہ کرے۔ یہ ہی معنی کلام طیبی کے ہوئے اور اگر کوئی شخص مستحب کو مستحب جان کر مداومت کرے اس کی برائی کلام طیبی سے ثابت نہیں ہوتی اور کس طرح ہووے جب خود حدیث شریف میں عمل کا دوام محبوب ثابت ہو چکا اور مولوی قطب الدین خان اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں کہ بسبب اس حدیث کے بُرا جانتے ہیں اہل تصوف ترک اوراد کی جیسا بُرا جانتے ہیں ترک فرائض کو انتہی

ہم کہتے ہیں پس اسی طرح اہل مولد و غلیفہ معمولی مولد کو ترک کرنا اچھ نہیں جانتے۔

اعترافات براہین قاطعہ گنگوہی مع جواب

(۱) یکشنبہ کا عید ہونا اور نیز صوم عاشورا بحکم الہی تھا۔

جواب : اگر حکم الہی نہ ہوتا تو ہم اس پر قیاس بھی نہ کرتے ، جب وہ حکم الہی ہوا تو خوب صحیح ہو گیا یہ استنباط کہ حصول نعمت کا شکریہ اور سرور ہر سال ابداً کرنا بحکم الہی ہے بناءً علیہ افراد سابقہ کو نظیر قرار دے کر وہی حکم نعمت وجود نبی کریم علیہ التسلیم میں جاری کیا۔

(۲) روز یکشنبہ کا عید ہونا مفسوخ ہو چکا اور شریعت عیسیٰ علیہ السلام مفسوخ ہو چکی۔

جواب : کچھ حرج نہیں اگر ان کے لیے وہ دن کہ جس میں مادہ نازل ہوا تھا عید ٹھہرا تو ہمارے لیے جس رات کو مادہ نبی کریم علیہ التسلیم شکم جناب آمنہ میں نزول فرما ہوا اُس کی صبح یعنی جمعہ کا دن ٹھہرایا گیا اور صبح تیرہ ہے کہ استقرار دُورہ نور محمدیہ صدف رحم آمنہ نہ ہریہ میں شب جمعہ ہوا تھا جیسا کہ مدارج النبوت میں ہے قطع نظر اس سے اگر پہلی طہیں نسخ ہو گئیں تو سب ملتوں کا ہر حکم تو نسخ نہیں ہوتا۔ ہم کہتے ہیں بروز حصول نعمت شکریہ ابداً ادا ہونا نسخ نہیں ہوا یہ خود آپ کے فعل سے ثابت ہے کہ آپ نے شکریہ نجات موسیٰ میں روزہ عاشورا رکھا۔

(۳) یہود نے حضرت (صلی اللہ علیہ وسلم) سے کہا تھا نحن نصوصہ فقط اب اس پر شکر اللہ تعالیٰ مولف افراد ساطعہ نے افتراء علی الحدیث کیا ہے براہین قاطعہ ص ۱۹۴۔

marfat.com

Marfat.com

جواب : یہود کا نحن نصومہ شکراً للہ تعالیٰ کہنا خود ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل کیا ہے، پھر نقل کیا ان سے جلال الدین سیوطی نے "حسن المقصد" میں طاب اللہ ثراہ اور نیز نقل کیا علی قاری نے مورد الروی میں فوراً اللہ مرقدہ ذرا کتابوں پر نظر بھی چاہئے یوں ہی زبان اٹھا کر مغتری کہنا اچھا نہیں، قیامت کو ہر لفظ کا محاسبہ ہوگا اور واضح ہو کہ لفظ شکراً للہ کی جگہ تعظیماً کا لفظ بھی روا میں آیا ہے۔ یہ عبارت کہ "نحن نصومہ تعظیماً لہ" بخاری اور مسلم نے صحیح میں اور حضرت غوث الثقلین نے غنیۃ الطالبین میں اور ابواللیث سمرقندی نے تنبیہ الغافلین میں روایت کی ہے، یہ بھی وہی معنی دیتی ہے جو شکراً کی روایت دیتی ہے۔

(۴) صفحہ ۱۶۵ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صوم عاشوراء شکراً و سروراً نہیں رکھا اور معنی احق بموسىٰ منکم کے یہ ہیں کہ اتباعاً لا سروراً و شکراً۔

جواب : آپ انکار فرماتے ہیں اور مذہب حنفیہ کے بڑے امام ابو جعفر طحاوی معانی الآثار میں ہمارے معنی کی تصریح فرماتے ہیں صفحہ ۳۳ مطبوعہ مصطفائی فنی ہذا الحدیث ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما صامہ شکراً للہ عز وجل فی اظہار موسیٰ علیٰ فرعون پھر اکیس سطر بعد لکھا وقد اخبر ابن عباس فی الحدیث بالعلۃ الی من اجلہا کانت الیہود تصومہ انہا علی الشکر منهم للہ تعالیٰ فی اظہار موسیٰ علیٰ فرعون ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایضا صامہ کذلک والصوم للشکر اختیام لا فرض۔

لیکن جن طرح کلام ابن حجر و سیوطی لکھا گیا تھا اسی طرح امام کبیر مذہب

حنفیہ سے بھی ثابت ہو گیا کہ یہود اس روزہ کو شکر یہ رکھتے تھے پھر حضرت نے بھی شکر یہ رکھا اور خود مولف براہین نے جب بیان کیا سطر ۱۶ صفحہ ۱۶۵ میں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

ہم قبیح موسیٰ کے ہیں انتہی

اور معلوم ہے یہ بات کہ موسیٰ علیہ السلام نے روزہ شکر رکھا تھا کہ ان کو نجات ہوئی صفحہ ۱۶۴ براہین میں ہے:

فصامہ موسیٰ شکراً۔

پس حضرت کا روزہ اس تقریر سے بھی شکراً ہو گیا بعلت اتباع کیونکہ تابع و قبوع کا حکم ایک ہوتا ہے۔

اب واضح ہو کہ وہ روزہ ہم بھی رکھتے ہیں تو وہ شکر یہ اب تک باقی ہے ہزار ہا سال پہلے پھر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نعمت وجود باوجود کا شکر یہ اگر اب جاری ہے تو کیا بڑی بات ہے اور اس کو شروع سے کیا منافات ہے!

مولد میں قیام بدعت سیئہ ہرگز نہیں، حضرت کی تعظیم عباد

لئے سادہ

اعتراض کرتے ہیں کہ قیام بدعت سیئہ اور شرک ہے بچہ دلائل، ایک یہ کہ ہاتھ باندھ کر کھڑا مغل میں شرک ہے اس لیے کہ یہ عبادت ہے اور خاص صورت نماز کی ہے اور کرنا عبادت کا غیر اللہ کے واسطے شرک فی العبادت ہے دوسری قیامت یہ کہ لکھا نجم الدین قزوینی نے: قیام کرنے والے یوں سمجھتے ہیں گویا اسی وقت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم شکم مادر سے تشریف باہر لاتے ہیں اور یہاں حاضر ہیں یہ کفر اور شرک ہے تیسری قیامت یہ کہ یوں سمجھتے ہیں کہ یہ

marfat.com

Marfat.com

صلی اللہ علیہ وسلم کی محفل میں آیا کرتی ہے اور یہاں حاضر ہے، یہ اعتقاد و شرک ہے۔

جواب ان امور کا یہ ہے کہ ذکر اللہ و ذکر رسول اگر کوئی کرے گا، تین حالت سے خالی نہیں، کھڑا ہو کر کرے یا بیٹھ کر یا لیٹے ہوئے۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان تینوں حالتوں کی یہ نسبت یہ ارشاد ہوا ہے،

فاذکروا اللہ قیاماً وقعوداً وعلی جنوبکم۔

یعنی ذکر اللہ کرو کھڑے، بیٹھے اور کروٹوں پر لیٹے ہوئے۔

لیکن لیٹ کر تو وہ اذکار ہیں جو خاص وقت سونے کے احادیث میں وارد ہوئے یا کوئی تھکا ہوا سستی چڑھا ہوا یا مریض ہو اس لیے کہ جب آدمی تندرست اور چاق ہوتا ہے تو ذکر اللہ اور ذکر رسول لیٹ کر کرنا ادب نہیں سمجھتا، چنانچہ نماز میں بھی قیام و قعود تو تجویز ہوا لیکن لیٹنا نہ ہوا مگر واسطے مریض کے۔ پس عبادت کے لیے حالت ادب دو مقرر ہوئیں، قیام اور قعود۔ اس کی تین شکلیں ہیں، کُل ذکر قیام میں کرے یا کُل قعود میں یا کچھ قیام میں کرے اور کچھ قعود میں۔ یہ تینوں شکلیں مضمون کلام اللہ میں داخل ہیں ان میں کی ایک شکل بالکل منطبق ہے جلسہ مولود شریف پر، کیونکہ اس میں کچھ روایات و معجزات بیٹھ کر پڑھے جاتے ہیں اور کچھ درود و سلام یا مدح کھڑے ہو کر ایک مضمون ہوا منجملہ تین مضامین مسند درجہ آیہ کریمہ کے اور ایک فرد ہوا افراد ثلاثہ ثابتہ بالکتاب سے، پس لفظ بدعت کا اطلاق اس پر صحیح نہیں، بدعت وہ ہے جس کی کچھ سند نہ ہو نہ کتاب سے نہ سنت سے نہ لفظاً نہ اشارتاً، جیسا کہ مولوی اسحق صاحب نے ماتہ مسائل میں لکھا ہے: ہاں ایک وجہ خاص کے سبب کہ وہ قیام اُسی وقت کیا جاتا ہے کہ جب میلاد شریف کا ذکر آتا ہے نہ قبل اس کے اور نہ بعد اور نیز باعث مداومت

کے کہ دائمی کیا جاتا ہے اس موقع میں اگر لفظ بدعت کا اطلاق اس پر کریں صحیح ہے لیکن بدعت موافق مذہب صحیح معنی بہ جمہور اسلام کے دو طرح ہے، سنیہ اور حسنہ۔ سنیہ وہ جو مخالف قرآن یا حدیث یا اجماع کے ہو، سو یہ بات تو اس قیام میں نہیں، اس لیے کہ اگر کوئی آیت قرآن کی یا کوئی حدیث اس بات میں آتی ہو کہ ایسے موقع میں کھڑا ہو کر مدح اور سلام پڑھنا منع ہے یا اس بات پر علماء اُمت کا اجماع ہو گیا ہوتا تو اس کے مخالف یہ حکم استحباب قیام کا بدعت سنیہ ہوتا اور نہ ہی تو ہرگز وارد نہیں اس موقع خاص کے کیا عل العموم قیام تعظیمی کے لیے شریع میں نہیں وارد نہیں ہوئی سوائے قیام مروجہ عجموں کے۔ چنانچہ شاہ ولی اللہ نے حجۃ اللہ البالغہ میں لکھا ہے،

پس جبکہ نہی ثابت نہ ہوئی تو موافق اصول و قواعد مقررہ مسئلہ علماء فقہ کے جن کو علامہ شامی اور محقق ابن ہمام وغیرہ لکھتے ہیں کہ جمہور حنفیہ اور شافعیہ کے نزدیک اصل اشیاء میں اباحت ہے یہ قیام مباح امر ٹھہرا اور بدعت سنیہ نہ ہوا بلکہ بیابط مقرون ہونے نیت تعظیم شان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مستحب اور مستحسن ہو گیا بیان اس کا یہ ہے کہ نصوص قرآنی و تعزروں و توقروں وہ اور آیہ من تعظیم شعائر اللہ ناطق ہیں کہ تعظیم آپ کی مطلوب ہے شرعاً اسی واسطے لکھا مجمع البحار کی جلد دوسری تحقیق لفظ صدق میں فتعظیم صلی اللہ علیہ وسلم افضل القرب یعنی تعظیم آپ کی افضل قربات و عبادات سے ہے۔ اور شاہ ولی اللہ حجۃ اللہ البالغہ میں لکھتے ہیں،

و ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالمعظیم و طلب الخیر من اللہ تعالیٰ فی حقہ آلة صالحة للتوجه الیہ۔

یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ساتھ تعظیم اور آداب کے اور آپ کے

marfat.com

Marfat.com

حق میں اللہ تعالیٰ سے خیر کا طلب کرنا عمدہ آلہ ہے آپ کی توجہ کے لیے۔

اور لکھا قاضی عیاض نے شفا میں :

واجب علی کل مؤمن عند ذکر النبی صلی اللہ علیہ ان یوقرہ

یاخذ فی قلبہ ہیبتہ واجلالہ۔

واجب ہے ہر مسلمان پر جب ذکر ہو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا 'توقیر کرے اور

دل میں ہیبت اور بزرگی ان کی بٹھلائے۔

جب یہ معلوم ہوا کہ توقیر و تعظیم آپ کی مطلوب ہے تو یہ قیام بھی چونکہ مفید

تعظیم شان رسول ہے مطلوب ہوا بناءً علیہ اس قیام کو اگر اس سبب سے کہ خاص

اس موقع میں صدر اول سے منقول نہیں بدعت کہیں گے تو بیاعت داخل ہونے

اس کے تحت قاعدہ شرعیہ تعظیم کے احسن اور مستحسن کہیں گے مجمع البحار اور شرح مسلم

نودی کی عبارت بیان بدعت میں گزر چکی کہ بدعت حسنہ کی ایجاد میں ثواب

ملتا ہے خواہ وہ طریقہ تعظیم علم کا ہو یا عبادت کا یا ادب کا ہوا دکان ذلک

تعظیم اور عبادۃ او ادب۔ پس یہ قیام جو ایجاد کیا گیا ہے یہ طریقہ ادب کا ہے

بناءً علیہ یہ مستحسن ہوا، چنانچہ مولد کبیر ابن حجر اور سیرت حلبی اور تفسیر روح البیان

و عقد الجوامہ میں اس کے امتحان پر تصریح ہے اور عمل ہے اسی پر حرمین شریفین

اور جمیع بلاد اسلامیہ میں جن ملکوں کا ذکر اس رسالہ میں ملا علی قاری وغیرہ کے

کلام سے نقل کیا گیا ہے بھلا جو عمل یا اتفاق سواد اعظم مستحب اور مستحسن ہو اس کو

بدعت سیئہ اور بدعت ضلالت کہنا کس قدر آئین انصاف و تدین کے خلاف ہے

اور شرک اور کفر کہنا اس کا تو محض فضول ہے اس لیے کہ شرح عقاید لسنفی میں معنی

شرک کے یہ لکھے ہیں کہ شرک اس کو کہتے ہیں کہ کسی کو خدائی میں شریک کرے یعنی جیسے

اللہ تعالیٰ واجب الوجود ہے ایسا ہی کسی دوسرے کو مستقل بالذات واجب الوجود

مجھے یا جس طرح خدا کو مستحقِ عبادت جانتے ہیں دوسرے کو مستحقِ عبادت جانے انتہی اور وقت ذکر و ولادت شریف کھڑا مدح و سلام پڑھنے میں یہ دونوں باتیں نہیں پھر شرک کیسا، اور اگر متقدمین یعنی عقائدِ حق کا کلام نہیں سنتے اپنے متاخرین ہی کا کلام سنو۔

مولوی اسماعیل صاحب تقویت الایمان

تحقیق سجدہ لغیر اللہ

کی فصل شرک فی العبادت میں

کہتے ہیں، اللہ کی سی تعظیم کسی اور کی نہ کی چاہئے اور جو کام اس کی تعظیم کے ہیں وہ اوروں کے واسطے نہ کیجئے انتہی کلام۔

اب قیام کو دیکھنا چاہئے کہ خاص اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے یا اور کسی کے واسطے بھی ہے اور قیام دست بستہ عبادت بھی ہے یا نہیں۔ سو مولوی اسماعیل صاحب کے دادا پیر شاہ عبدالعزیز تغیر عزیزی پارہ السحر میں لکھتے ہیں، درحقیقت چیزیکہ نماز از غیر نماز تمیز پیدا کنند ہیں اندر رکوع و سجود قیام اختصاص بنماز بلکہ عبادت ہم ندارد انتہی اور علامہ علی نے لکھا ہے شرع کبیر مفیہ میں،

والقیام لم یشرع عبادة واحدة وذلك لان السجود خاصة المخصوص حتى لو سجد لغير الله يکفر بخلاف القیام۔

اور خالی قیام شرع میں عبادت نہیں یہ اس واسطے کہ سجدہ نہایت درجہ کی عاجزی ہے کہ غیر اللہ کو کرے گا کافر ہو جائے گا بخلاف قیام کے یعنی قیام اگر غیر اللہ کے لیے کرے گا تو کافر نہ ہوگا۔

شاہ صاحب اور علی کی عبارتوں سے ظاہر ہو گیا کہ قیام خود فی نفسہ

marfat.com

Marfat.com

عبادت نہیں اور نہ کچھ نماز اور عبادت کے ساتھ اس کو خصوصیت پس اللہ کی خاص تعظیموں میں قیام کو شمار کرنا خود اپنے بزرگوں کے کلام کو رد کرنا ہے۔
 خلاصہ یہ کہ نماز میں جو قیام عبادت گنا جاتا ہے وہ بباعث اشتمال چند قیود کے عبادت گنا گیا ہے طہارت کامل اور استقبال قبلہ کا شرط ہونا اور قرأت کا واقع ہونا اور وسیلہ تکرار رکوع والسجود ہونا اگر نماز میں ان باتوں کا خیال نہ ہوتا تو نماز میں قیام مشروع نہ ہوتا بخلاف سجدہ و رکوع کے کہ یہ خود عبادت اصل مقصود ہے اور خاص خدا تعالیٰ کا حق ہے اس لیے قرآن و حدیث ناطق ہیں اس پر کہ غیر اللہ کو سجدہ جائز نہیں۔

اب اس سجدہ کا حال کتب معتبرہ سے سنیے۔ مولوی اسلمی صاحب تہ مسائل کے مسئلہ سی و سوم میں لکھتے ہیں،

سجدہ کردن غیر خدا را قبر باشد یا غیر قبر حرام و کبیر است و اگر بجهت عبادت غیر خدا را سجدہ کند موجب کفر و شرک است۔ انتہی
 اور یہی مضمون تفسیر عزیزی پارہ الحرمین ہے۔ اب دیکھیے اُن کے بزرگوار تو عین سجدہ میں بھی تفریق کرتے ہیں کہ عبادت کے لیے دوسرے کو سجدہ کرنا شرک ہے اور اگر نیت عبادت کی نہیں تو حرام ہے شرک نہیں۔

حضرت مجدد الف ثانی جلد ثانی مکتوبات کی مکتوب نمبر ۱۰ و دوم میں لکھتے ہیں،
 بعضے از فقہا ہر چند سجدہ تحیت السلاطین تجویز نموده اند اما لائق حال سلاطین عظام آن است کہ دریں امر بحضرت حق سبحانہ و تعالیٰ تواضع نمایند انتہی

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ بادشاہوں کے لیے بھی بعض فقہا نے سجدہ کرنا جائز لکھا ہے لیکن حضرت مجدد فرماتے ہیں کہ بادشاہوں کو تواضع اور عاجزی چاہئے لوگوں سے سجدہ نہ کرائیں۔ جب عبادت مخصوصہ جو خاص خدا کا حق تھا یعنی سجدہ

بغیر نیت عبادت کے شرک نہ ہوا بلکہ بعض فقہانے جائز بھی رکھا بقول حضرت عابد۔
 افسوس ان زبان و رازوں کی تعدی اور عام مہالات پر کھنے فقط قیام جو ہرگز اصل
 عبادت نہیں شرک اور کفر کس طرح ہو سکتا ہے۔ واضح ہو کہ پہلی اُمت میں سجدہ بھی
 دوسروں کو واسطے تعلیم کے جائز تھا یوسف علیہ السلام کے پاس جب ان کے باپ
 یعقوب علیہ السلام اور ان کی خالہ اور سب بھائی ملک مصر میں آئے جب ملاقات
 یوسف علیہ السلام سے ہوئی تو اس وقت کا حال قرآن شریف میں ہے،
 خروا لہ سجدۃ۔

یعنی حضرت یوسف کے والد اور خالہ اور بھائی یہ سب حضرت یوسف کے آگے
 سجدہ میں گر پڑے تعظیماً۔

اور اسی طرح جب آدم علیہ السلام کے لیے فرشتوں کو حکم دیا سجدہ کا
 قلنا للملئکۃ اسجدوا لآدم اُس وقت سب فرشتوں نے سجدہ کیا آدم کو
 سوائے شیطان ملعون کے۔ چنانچہ قرآن شریف میں ہے،
 فسجدوا لآلہ ابلیس۔

یہ ذات شریف اُس وقت غرور میں رہی سجدہ نہ کیا جہنمی بن گیا، لعنت کا طوق
 گلے میں پڑا۔

امام فخر الدین رازی نے پارہ ملک الرسل میں لکھا ہے،
 ان الملئکۃ امروا بالسجود بیشک فرشتے حکم دے گئے سجدہ آدم
 لاجل ان نور محمد علیہ السلام کا اس لیے کہ نور محمدی صلی اللہ علیہ وسلم
 فی جہۃ آدم۔ آدم کی پیشانی میں تھا۔

اور شاہ عبد العزیز نے لکھا ہے کہ فرشتوں نے جو سجدہ کیا آدم علیہ السلام
 کو اور انخوان یوسف نے یوسف علیہ السلام کو سجدہ عبادت کے لیے نہ تھا ایسا

marfat.com

Marfat.com

سجدہ کبھی جائز نہیں ہوا کیونکہ یہ محرمات عقلیہ سے ہے اور محرمات عقلیہ کبھی نہیں بدیں بلکہ وہ سجدہ تعظیمی تھا اب اس امت میں وہ بھی حرام ہے انتہی ملخصاً

قبر شریف پر دست بستہ کھڑا ہو اس تحقیق سے معلوم ہوا کہ سجدہ تعظیمی اس امت میں حرام تو ہے لیکن شرک اور

کفر نہیں ہے جب عبادت خاصہ مخصوصہ باری تعالیٰ کا یہ حال ہو پھر قیام کس طرح شرک ہو سکتا ہے اگر ہاتھ باندھ کر کھڑا شرک ہوتا کبھی علماء دین واسطے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جائز نہ رکھتے قبر شریف کی زیارت میں صاحب جذب لعل (شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ) لکھتے ہیں :

وہ وقت سلام آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم وکوف در آنجناب با عظمت دست راست را بر دست چپ بہ بند چنانچہ در حالت نماز کرمانی کہ از علماء حنفیہ است تصریح باین معنی کرده انتہی۔

اور ملا علی قاری نے بھی کرمانی سے یہ ہاتھ باندھنا مثل نماز کے نقل کیا کہ تہذیب میں۔ اور مدینہ جانے والے خوب جانتے ہیں کہ وہاں اسی پر عمل ہے اور اس کے خلاف پر کہ ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونے کو منع کریں ہرگز عمل نہیں اور علامہ محمد بن سلیمان مکی شافعی نے کتاب حاشیہ مناسک خطیب شرمینی میں لکھا ہے :
فالاولیٰ لہ وضع یمنہ علی یسارہ کالصلوۃ کما اقتصرو
علیہ فی الحاشیۃ واقرۃ ابن علان و آخر کلامہ فی الجواہر لیشید
الی المیل الیہ انتہی۔

بہتر ہے زیارت کرنے والے کو وقت زیارت دہنا ہاتھ رکھنا یا نہیں ہاتھ پر نماز کی طرح، یہی ایک بات لکھی ہے حاشیہ میں اور مان لیا اس کو ابن علان نے اور آخر کلام اس کا جو آخر میں اشارہ کرتا ہے کہ میلان اس کا اسی بات پر ہے یعنی ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا چاہئے۔

اور فتاویٰ عالمگیری میں ہے در باب زیارت قبر شریف ،
و یقف کما یقف فی الصلوۃ۔

اب دیکھئے سب علماء شافعی و حنفی نماز کے ساتھ تشبیہ دے کر کہتے ہیں کہ جس طرح نماز میں ہاتھ باندھ کر کھڑے ہوتے ہیں اسی طرح حضرت کے روضہ مبارک کے سامنے باادب کھڑا ہو، اب اس میں دو احتمال ہیں یا تو یہ علماء سمجھتے ہیں کہ ہاتھ باندھ کر باادب کھڑا ہونا کچھ عبادت نہیں اور نہ مخصوص خدا کے ساتھ جیسا کہ کلام شاہ عبدالعزیز وغیرہم سے ہم نقل کر چکے ہیں جب مخصوص خدا کے ساتھ نہیں تو کیا مضائقہ جو رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے واسطے اس طرح کھڑے ہوں اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ اگر ہاتھ باندھ کر کھڑا ہونا خاص ہے اللہ تعالیٰ کے ساتھ تو شاید یہ سمجھا ہو کہ رسول اللہ کی تعظیم میں کھڑا ہونا غیر اللہ کی تعظیم نہیں بلکہ یہ گویا خود اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہے۔ چنانچہ بعض آیات سے یہ مضمون مفہوم ہوتا ہے، قرآن شریف میں ہے :

من یطع الرسول فقد اطاع اللہ۔

جس نے رسول کی اطاعت کی اس نے اللہ ہی کی اطاعت کی۔

اور دوسری جگہ فرمایا :

ان الذین یبایعونک انما یبایعون اللہ۔

شاہ عبدالقادر صاحب نے اس آیت کا ترجمہ یہ کیا ہے :

جو لوگ ہاتھ ملاتے ہیں تجھ سے وہ ہاتھ ملاتے ہیں اللہ سے۔ انتہی

۱۔ اور کھڑا ہو دے جس طرح نماز میں کھڑا ہوتا ہے انتہی

اب سب صاحب خیال فرمائیں کہ نماز میں کس طرح کھڑے ہوتے ہیں دست بستہ یا فرو ہستہ۔

marfat.com

Marfat.com

اور تفسیر روح البیان میں ہے :

كان المقصود بالمبايعة منه عليه السلام المبايعة مع الله وانته عليه السلام انما هو سفير و معبر عنه تعالى وبهذا الاعتبار صاروا كأنهم يبایعون الله وبالفارسية آنانکه بیعت می کنند با تو جزین نیست کہ بیعت می کنند با خدائی چه مقصود بیعت دوست و برائی طلب رضائے دوست انتہی کلام روح البیان۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بیعت کرنے سے اصل مقصود ذاتِ باری تعالیٰ سے بیعت کرنا تھا کیونکہ حضور علیہ السلام اللہ تعالیٰ کی طرف سے سفیر اور نائب ہیں اس اعتبار سے صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو ذاتِ باری تعالیٰ سے بیعت کرنے والے ہیں فارسی میں ترجمہ یہ ہوگا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم آپ سے جو صحابہ کرام بیعت کرنے کا شرف حاصل کر رہے ہیں عزیز نیست وہ خدائے ذوالجلال سے بیعت کا شرف حاصل

کر رہے ہیں کیونکہ اصل مقصود اللہ تعالیٰ کی بیعت اور اس کی رضا کا حصول انتہی کلام اور وقتِ بیعت جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ لوگوں کے ہاتھ پر تھا اس کو قرآن شریف میں یوں فرمایا ہے : ید اللہ فوق یدیہم۔ شاہ عبدالقادر نے معنی اس کے لکھے کہ : اللہ تعالیٰ کا ہاتھ ہے اوپر ان کے ہاتھ کے۔

اور تفسیر مدارک میں ہے :

یریدان ید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم التي تعلقو اید البایعین ید اللہ تعالیٰ واللہ منزہ عن الجوارح وعن صفات الاجسام وانما المعنى تقدير ان عقد الميثاق مع الرسول كعقدہ مع اللہ من غیر تفاوت بینہما۔

marfat.com

Marfat.com

یعنی رسول اللہ کی بیعت ہے کچھ فرق نہیں۔ خلاصہ کلام یہ کہ اگر یہ قیام دست بستہ عبادت نہیں چنانچہ مذہب علماء و قول فقہاء یہی ہے تو محفل مولد شریف میں کھڑا ہونا شرک اور کفر مرگزنہ ہوا اور اگر اس کو زبان زوری سے خواہ مخواہ علمائے دین کی عبادت قرار دیتے تو ہم یہی جواب دیں گے کہ اگر یہ عبادت ہے تو بھی اللہ ہی کے واسطے ہے یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پیدا ہونا ہمارے لیے بڑی نعمت ہے اور اللہ تعالیٰ کی رحمت ہے جس وقت اس ظہورِ نعمت کا بیان ہوتا ہے ہم تعظیماً کھڑے ہو جاتے ہیں بایں معنی کہ اے اللہ! ہم نے تیری اس نعمت جیسی ہوتی کو عظیم جانا اس میں دو باتیں حاصل ہوتیں:

ایک یہ کہ تعظیمِ نکلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کیونکہ آپ کی تشریف آوری عالم دنیا کا ذکر سن کر بہ ہیبت تعظیم کھڑے ہو گئے۔

دوسرے یہ کہ یہی تعظیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعینہ تعظیم ہو گئی اللہ تعالیٰ کی کیونکہ نعمت کی تعریف خود منعم کی تعریف ہے اور نعمت کی تعظیم سراسر منعم کی تعظیم، پس یہ دست بستہ کھڑا ہونا درحقیقت منعم حقیقی کے سامنے ہے مشکوٰۃ عطا بر نعمت میں۔

اب خیال فرمائیے کہ اس معنی کو شرک اور کفر سے کیا علاقہ؟ افاذا بعد الحق

الا الضلال۔

یہ عقیدہ کسی کا نہیں کہ حضرت اس محفل میں پیدا ہوئے معاذ اللہ

ایک قباحت کا جواب تو ہو چکا اب دوسری قباحت کا جواب

لے یعنی جو اعتراض تھا مانعین کا کہ دست بستہ کھڑا ہونا شرک ہے اس کا جواب

marfat.com

Marfat.com

سُنیے کہ تمام مولد شریف پڑھنے والے اپنی زبان سے خوب تصریح اور توضیح سے تعین
یوم ولادت کی شرح کرتے ہیں۔ شاہ سلامت اللہ صاحب کے مولد شریف میں ہے:
بارہویں تاریخ ربیع الاول کی صبح صادق کے وقت پیر کے دن حضرت پیدا
ہوئے اور مولد شریف غلام امام شہید میں ہے بارہویں تاریخ ربیع الاول دو شنبہ
کے دن وقت صبح صادق بعد چھ ہزار سات سو پچاس برس کے زمانہ آدم سے
اسی قسم کی عبارتیں راحۃ القلوب وغیرہ رسائل میلاد یہ اردو زبان میں ہیں اور
عربی مولد برزنجی میں ہے:

ولما تم من حملہ تسعة اشهر قمریۃ ولدته صلی اللہ علیہ
وسلم یثلاً لأمتا۔

(بارہویں ربیع الاول کو پیر کے دن جو بڑے صاحب بزرگی ہیں (یعنی سرکار
دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) پیدا ہوئے)

اور علامہ غرب مدنی کے مولد میں ہے:

ثان عشر من مہمیع الاول فی یوم الاثنين المہمخ ذی
المجدی۔

ان رسائل میں روزہ شہر و سال ولادت کا صاف اقرار ہے کہ آپ اُس
زمانہ میں پیدا ہوئے نہ یہ کہ اب محفل میں پیدا ہوئے نعوذ باللہ منہا۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

تو ہو چکا اب دوسری قباحت کا جواب شروع ہوتا ہے یعنی یہ افرا کہ باتیاں محفل
میں آج بھی آئی ہیں اس سے پہلے آپ نے فرمایا تھا الف الف الف

marfat.com

Marfat.com

تردید اس کی جو اعتقاد حضور روح مبارک کو شرک قرار دے

اب تیسری قیامت کا جواب بہ نسبت تشریف لاتے روح پر فتوح
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مستنا چاہئے کہ حضرت کی نسبت یہ اعتقاد
رکھنا کہ جہاں مولود شریف پڑھا جاتا ہے وہاں تشریف لاتے ہیں شرک ہے
ہر جگہ موجود خدا تعالیٰ ہے اللہ سبحانہ نے اپنی صفت دوسرے کو عنایت
نہیں فرمائی۔

جواب : خدا کے حاضر ہونے کی حقیقت یہ ہے کہ تم عظمت اور وسعت
عرش عظیم کی اور فراخی کرسی کی خیال کرو کہ ان کے آگے سات آسمانوں کی کیا
حقیقت ہے پھر کون تار ی اور ہوائی اور مانی کو خیال کرو کہ آسمان کے آگے ان
کی کیا وسعت ہے ! پھر ان کے کرات کے آگے زمین کو دیکھو کہ اس کی وسعت
کو کرات سے کیا نسبت ہے، پھر زمین کے چوتھائی حصہ کو دیکھو جو پانی سے
نکلا ہوا ہے پھر اس باہر نکلے ہوئے میں جنگل اور پہاڑ اور بستیاں کس قدر
ہیں اور آدمیوں سے آباد ہیں اور اس آبادی میں کفار کس قدر ہیں اور مسلمان
کس قدر اور مسلمانوں میں مولود شریف کرنے والے کس قدر اور نہ کرنے والے
کس قدر ! پس ان سب مراتب کے خیال اور فکر کرنے سے معلوم ہو جائیگا
مرد مصنف کو کہ اللہ تعالیٰ کا حاضر ہونا تو اس درجہ میں ہے کہ عرش کرسی آسمان
روح و قلم ساتوں زمین اور جمیع جبال و بحار ویران و عمرانات وغیرہ ہر مکان
ہر زمان ہر آن کی نسبت وہ حاضر اعتقاد کیا گیا ہے اور رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو جس نے یہ اعتقاد کیا کہ وہ مواقع مولود خوانی میں تشریف لاتے
ہیں تو یہ زمانہ اور وہ مواقع بہ نسبت ان تمام انجمن اور مقامات مذکورہ بالا کے

کس شمار اور کس حصہ میں داخل ہیں کہ بس ان واقع میں تشریف لانے سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ برابری لازم آگئی اور شرک ہو گیا نعوذ باللہ منہ اور عقیدہ اہلسنت وجماعت کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صفت اسی طرح اور اسی حقیقت سے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے دوسرے میں نہیں ہوتی اور خصوصیت کے معنی یہ ہیں کہ یوجد فیہ ولا یوجد فی غیرہ اور روئے زمین پر کل جگہ موجود ہو جانا کچھ خاصہ مضمون خدا کے ساتھ نہیں تفسیر معالم التنزیل اور رسالہ برزخ جلال الدین سیوطی اور شرح مواہب علامہ زرقانی میں ہے کہ ملک الموت قابض ہے جمیع ارواح جن والنس و بہائم اور جمیع مخلوقات کا اور اللہ تعالیٰ نے کر دیا ہے دنیا کو اس کے آگے مثل چھوٹے خوان کے۔ ایک روایت میں آیا ہے مثل طشت کے فیقبض من ہما ہما فی ان اجد یعنی ادھر سے لے لیتا ہے جان کو اور ادھر سے۔ اب خیال کرو کہ ایک آن میں مشرق سے مغرب تک کس قدر چوٹی پتھر کیڑے مکوڑے اور چرند پرند درند اور آدمی مرتے ہیں ہر جگہ ملک الموت موجود ہوتا ہے۔ اور مشکوٰۃ میں ہے :

”ملک الموت وقت موت میت کے سر ہانے ہوتا ہے مومن کے بھی اور کافر کے بھی۔“

یہ حدیث طویل ہے۔

اور قاضی شہار اللہ نے تذکرۃ الموتی میں نقل کیا ہے ایک حدیث کو طبرانی اور ابن مندہ سے۔ اس میں یہ بھی ہے کہ :

ملک الموت نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے بیان کیا کہ ایسا کوئی گھرنیک یا بد نہیں آدمیوں کا جس کی طرف مجھ کو توجہ نہ ہو رات دن دیکھتا رہتا ہوں اور ہر چھوٹے بڑے کو ایسا پہچانتا ہوں کہ وہ خود بھی اپنے کو اس قدر

پہچانتے نہیں۔

اور یہ بھی روایت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے کی ہے کہ ملک الموت نماز کے وقت آدمیوں کو دیکھتا ہے کہ یہ ہمیشہ نماز پڑھتا رہا اُس سے شیاطین کو دفع کرتا ہے اور کلمہ طیبہ تلقین کرتا ہے۔

ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ملک الموت علیہ السلام تو ایک فرشتہ مقرب ہے دیکھو شیطان ہر جگہ موجود ہے درختوں کے ممالک نماز میں لگتا ہے کہ شیطان تمام بنی آدم کے ساتھ رہتا ہے مگر جس کو اللہ نے بچا لیا ہے۔ بعد اس کے لگتا ہے

واقدرہ علی ذلک کیا اقدس ملک الموت علی نظیر ذلک :

یعنی اللہ تعالیٰ نے شیطان کو اس بات کی قدرت دے دی ہے جس طرح ملک الموت کو سب جگہ موجود ہونے پر قادر کر دیا ہے انتہی کلام اب عالم اجسام محسوس میں اس کی مثال سمجھنے کوئی آدمی مشرق سے مغرب تک آبادی دنیا کی اگر سیر کرے جہاں جائے گا چاند کو موجود پائے گا اور سورج کو بھی پائے گا پھر اگر وہ کہے کہ ایک چاند سب جگہ موجود ہے اور ایک سورج سب جگہ موجود، تمہارے قاعدے سے چاہیے وہ کافر ہو جائے کہ اس نے چاند کو ہر جگہ موجود کہا حالانکہ تحقیق یہ ہے کہ نہ وہ مشرک ہے نہ کافر خاص مسلمان ہے۔

پس اسی طرح سمجھو کہ جب سورج سب جگہ یعنی اقالم سبعہ میں موجود ہو کہ وہ پوتھے آسمان پر ہے، روج نبی صلی اللہ علیہ وسلم جو ساتویں آسمان پر علیتیں میں موجود ہے اگر وہاں سے آپ کی نظر مبارک کل زمین کے چند مواضع و مقامات پر پڑ جائے اور ترشح انوار فیضان احمدی سے کل مجالس مطہرہ کو ہر طرف سے مثل شعاع شمس محیط ہو جائے کیا محال اور کیا بعید ہے۔ علامہ زرقانی نے ابراہیم الطیب کا شعر

شرح مواہب اللدنیہ کی فصل زیارت قبر شریف میں نقل کیا ہے :

marfat.com

Marfat.com

کالشمس فی وسط السماء نورها یهدی الی عینک نوراً ثاقباً
یفشی البلاد مشارقاً ومغارباً کالبد من حیث التفت آیتہ

یعنی جس طرح سورج آسمان کے بیچ میں ہے اور روشنی اس کی پھیلی ہوئی
ہے مشرق سے مغرب تک اور جس طرح چاند جہاں سے تو اس کو دیکھے اُسی جگہ
سے تیری آنکھوں میں نور بجھے گا انتہی کلام

فرق یہ ہے کہ سورج اور چاند کے دیکھنے کی آنکھ اللہ تعالیٰ نے کھول رکھی ہے
اُس کے ذریعہ سے بنیا آدمی دیکھ کر کہہ دیتا ہے چاند ہر جگہ موجود ہے اندھا مادرِ زانو
یوں کہے گا کہ چاند کہیں نہیں، پس اسی طرح روح نبوی کا دیکھنا موقوف ہے اللہ تعالیٰ
کی عنایت پر اگر وہ آنکھ باطنی کھول دے اور پردہ اٹھا دے ہر جگہ انسان جلوہ
احمدی دیکھ سکتا ہے۔ علامہ زرقانی شرح مواہب جلد ثالث میں تذکرہ قرطبی
سے نقل کرتے ہیں:

ان موت الانبیاء انما هو راجع الی ان غیبوا عنا بحیث
لا ندرکهم و انکان موجودین احیاء لایراہم احد من نوعنا الا
من خصہ اللہ تعالیٰ بکرامة من اولیاء۔

یعنی موت انبیاء کی بس اتنی ہے کہ وہ ہم سے چھپاتے گئے ہم کو نظر نہیں
آتے اگرچہ وہ زندہ موجود ہیں پر ہم میں سے کوئی آنکھ سے نہیں دیکھ سکتا مگر یہ
کہ کسی ولی کو خدا تعالیٰ دکھلا دے۔

امام شعرائی نے میزان میں لکھا ہے:

قد بلغنا عن ابی الحسن الشاذلی وقلمیذہ ابی العباس
المرسی وغیرہما انہم کانوا یقولون لو احتجبت مرویة رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم طرفة عین مطلع عدد انفسنا من جملة المسلمين۔

marfat.com

Marfat.com

دیکھئے ابوالحسنؑ شاذلی وغیرہ اولیاء فرماتے ہیں کہ اگر ایک پل بھیکنے کے برابر بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم سے چھپ جائیں تو ہم اپنے تئیں مسلمان نہ جانیں انتہی۔

اور ہونا روح انبیاء علیہم السلام کا علیین میں ساتویں آسمان پر ہم نے بیان کیا یہ تفسیر عزیزی کے بیان علیین میں دیکھو لیکن باوجود ہونے علیین کے آپ کی روح کو قبر شریف سے بھی اتصال قوی ہے ہر زائر کو جانتے ہیں کہ کون زیارت پر آیا اور سب کو سلام کا جواب دیتے ہیں قبر میں جسم مبارک زندہ ہے زرقانی سننے لکھا ہے :
کما ان نبینا بالرفیق الاعلیٰ و بد نہ فی قبرہ یرد السلام علی من یسلو علیہ۔

(جیسے کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم رفیق اعلیٰ سے جا ملے اور آپ کا بدن مبارک قبر میں ہے پھر بھی سلام کرنے والے کو سلام کا جواب دیتے ہیں)

اب فکر کرنا چاہئے جب چاند سورج ہر جگہ موجود اور ہر جگہ زمین پر شیطان موجود ہے اور ملک الموت ہر جگہ موجود ہے تو یہ صفت خاص خدا کی کہاں ہوتی جس میں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو شریک کرنے سے مشرک اور کافر ہو جائیں معاذ اللہ اور تماشا یہ کہ اصحاب محفل میلاد تو زمین کی تمام جگہ پاک ناپاک مجالس مذہبی وغیرہ میں حاضر ہونا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نہیں دعویٰ کرتے ملک الموت اور ابلیس کا حاضر ہونا اس میں بھی زیادہ تر مقامات پاک ناپاک کفر غیر کفر میں پایا جاتا ہے۔

ارواح انبیاء و اولیاء چلتی پھرتی ہیں، تصرف کرتی ہیں

اب تحقیق لکھی جاتی ہے سیرار و اح کے واضح ہو کہ ارواح انبیاء کا چلنا پھرنا فقہ اور حدیث سے ثابت ہے۔ معراج کی حدیثوں میں ہے کہ آپ ارشاد فرماتے ہیں:

marfat.com

Marfat.com

میں نے اپنے تئیں انبیاء کی جماعت میں دیکھا یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نماز پڑھتے ہیں یہ عیسیٰ پڑھتے ہیں یہ ابراہیم پڑھتے ہیں فحالت الصلوة فامتم یعنی اتنے میں نماز کا وقت آگیا میں ان کا امام ہوا، روایت کیا اس کو مسلم نے۔

اور قرطبی نے ابن عباس سے یہ روایت کی ہے کہ بیت المقدس میں اللہ تعالیٰ نے آدم سے لے کر کل انبیاء کو جمع کر دیا سات جماعتیں حضرت کے پیچھے تھیں اور فتاویٰ سراجیہ کے باب مسائل متفرقہ میں ہے :

امامہ النبی علیہ السلام لیلۃ المعراج لامر و اح الانبیاء علیہم السلام کانت فی النافلة۔

امام ہونا صلی اللہ علیہ وسلم کا معراج کی رات کو واسطے اور و اح انبیاء علیہم السلام کے نقل نماز میں تھا۔

ان روایات فقہ و حدیث سے ثابت ہوا کہ سب پیغمبروں کی رو میں اپنے اپنے مقامات سے سمٹ کر بیت المقدس میں حاضر ہو گئیں اور نماز یہاں آکر پڑھی۔

اور مشکوٰۃ میں مسلم سے روایت ہے کہ ابن عباس فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ چلے جاتے تھے اور مدینہ کے بیچ میں جب ایک جنگل میں گزرے، پوچھا حضرت نے یہ کون سا جنگل ہے؟ صحابہ نے کہا، یہ وادی الارزق ہے۔ فرمایا حضرت نے، گویا میں دیکھتا ہوں موسیٰ علیہ السلام کو۔ پھر حضرت نے ان کا رنگ اور بالوں کا حال بیان فرمایا کہ موسیٰ رکھے ہوئے ہیں دونوں کانوں پر انگلیاں، یعنی جس طرح اذان میں اور آواز بلند ہے ان کے ساتھ لبیک کی، گزرتے چلے جاتے ہیں اسی جنگل سے، کہا ابن عباس نے کہ ہم آگے چلے تو ایک پہاڑ کی گھاٹی پر پہنچے، پوچھا حضرت نے، کون سی گھاٹی کون سا پہاڑ ہے؟ صحابہ نے کہا، یہ پہاڑ یا تو ہرشاہ یا القیس۔ آپ نے فرمایا: گویا میں دیکھتا ہوں

یونس علیہ السلام کو سُرخ اُونٹنی پر سوارِ شعیبہ کا بچہ پہنے ہوئے اُس کی اُونٹنی کی
مہار پست فرما کی ہے اسی جنگل میں چلا جاتا ہے حج کے لئے لیکہ کہتا ہوا دروا
کی یہ حدیث مسلم نے :-

کما شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ نے : چون اتفاق است بریات انبیاء علیہم السلام
ببیات حقیقی دنیاوی لیکن محبوب اندازِ نظر عوام پس حقیقت نمود ایشاں را بحیب
مرد علی اللہ علیہ وآلہ وسلم و بے منام و بے مثال و بے اشتباہ و بے اشکال
اور قسطلانی نے بھی مواہب میں اس معنی کی طرف اشارہ کیا ہے :

وقیل هو علی الحقیقة لان الانبیاء احياء عند ربهم یترقون
فلا مانع ان یحبوا فی هذه الحالة کما فی صحیح مسلم عن انس انه
صلی اللہ علیہ وسلم رأى موسى قائما فی قبره یصلی قال القرطبی جب
الیرم العبادة فهم یتعبدون بما یجدونه ۔

صاحب مواہب نے دو تین معنی بیان کیے اُن میں ایک یہ کہ کہا گیا ہے کہ
وہ دیکھنا حقیقی تھا کیونکہ انبیاء زندہ ہیں اپنے پروردگار کے نزدیکی میں ان کو روزی
دی جاتی ہے پھر کچھ مشکل نہیں کہ وہ حج کریں اس حالت میں جس طرح صحیح مسلم میں ہے
حضرت انس سے کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے موسیٰ علیہ السلام کو قبر میں نماز
پڑھتے دیکھا کہا قرطبی نے کہ انبیاء کی رگوں کو عبادت پیاری ہے وہ عبادت کرتے
ہیں جو عبادت ان کو ملتا ہے ۔

ان احادیث و عبارات محدثین سے معلوم ہوا کہ ارواحِ انبیاء حج اور نماز
وغیرہ عبادتیں کرتی پھرتی ہیں جو ان کے دل میں آئے اور شکوۃ کے بابا للعراج
میں بخاری اور مسلم کی حدیث سب کو یاد ہوگی کہ اس میں بیان ہے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلے آسمان پر حضرت آدم علیہ السلام سے پہلے دو مرتبہ حضرت یحییٰ

اور عیسیٰ تیسرے میں حضرت یوسف چوتھے میں حضرت ادریس پانچویں میں حضرت ہارون چھٹے میں حضرت موسیٰ ساتویں میں حضرت ابراہیم - اب دیکھئے آسمان پر جانے سے پہلے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام ارواح کل انبیاء کی بیت المقدس میں ملی تھیں اور نماز حضرت کے پیچھے پڑھی تھی اب یہ ارواح انبیاء آسمانوں میں ملیں۔ اور روایت ہے کہ جب آپ معراج کو تشریف لے جاتے تھے موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا قبر میں نماز پڑھتے ہیں پھر انہوں نے بیت المقدس میں آپ کے پیچھے نماز پڑھی، پھر چھٹے آسمان پر ملے۔

یہ تینوں روایتیں صحیح مسلم میں ہیں زرقانی نے موضع حیات فی القبر میں اس تعارض کو روئے اٹھایا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے کھانے پینے کے لیے فراغت کے مقامات ہیں جہاں چاہیں جائیں پھر چلے آئیں پھر للانبیاء مواقع و مسارج يتصرفون فیما شاؤا ثم يرجعون خیال کا مقام ہے کہ یہ کس قدر حرکت ہوتی، ہر آسمان اس قدر موٹا ہے جس قدر پانچ سو برس کا راستہ ہو اور زمین آسمان تک اور ہر آسمان سے دوسرے آسمان تک پانچ سو برس کا راستہ ہے، پس اس تحقیق کے موافق ایک ذراع عرصہ میں آدم علیہ السلام کی روح ایک ہزار برس کا راستہ اور یحییٰ و عیسیٰ علیہما السلام کی روحیں دو ہزار برس کا راستہ علیٰ ہذا القیاس موسیٰ علیہ السلام کی روح چھ ہزار برس کا راستہ اور ابراہیم علیہ السلام کی روح سات ہزار برس کا راستہ طے کر گئی۔ اس سرعت سیر کو یاد رکھو عنقریب ہم کچھ فائدے اس پر مرتب کریں گے۔

اور لکھا شرح مرابب لدنیہ میں خاتم المحدثین علامہ زرقانی نے،

لا یمنع مرؤیۃ ذاته علیہ السلام بجسدہ و بروحہ و ذلک لانہ

لے نہیں منع یہ بات کہ نظر جائے ذات پاک رسول صلی اللہ علیہ وسلم تشکل بجسدہ اور

marfat.com

Marfat.com

وَسَاوُوا لَابِیَا، صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ رَدِّتِ اِلَیْهِمْ اَسْوَاحَهُمْ بَعْدَ مَا قَبَضُوا وَاَذِنَ لَهُمْ فِی الْخُرُوجِ مِنْ قُبُورِهِمْ لِلتَّصَرُّفِ فِی الْمَمْلُوكَاتِ الْعُلَیِّ وَالسُّفْلَى۔

یہ مضمون تنویر الحکم سے جلد اول کے شروع میں نقل کیا ہے قائدہ مولف براہین قاطعہ کا یہ اعتراض اور دہیہ لگانا صفحہ ۲۰۷ میں کہ مولف انوار (سالمہ) نے کلام زرقانی میں لفظ والتصرف کی جگہ للتصرف بنادیا اور تصرف کے معنی عرفی بنالیے۔

یہ دونوں دعویٰ بالکل غلط ہیں، دیکھو مطبع میریہ مصر بارہ سو اٹھتر (۱۲۷۷ھ) کی چھپی ہوئی شرح مواہب زرقانی جلد اول ص ۱۱ کی سطر اول کہ اس میں للتصرف لکھا ہوا ہے۔ یا اللہ! بھوٹی تہمتوں سے بچائیو۔ اور دوسرے اعتراض کا یہ حال ہے کہ میں نے حاشیہ پر جو ترجمہ اس عبارت کا لکھا ہے انوار سالمہ مطبوعہ اولیٰ دہلی دہلیہ دونوں میں بعینہ لفظ تصرف نقل کر دیا ہے، دیکھ جس کا جی چاہے، وہ یہ بھی کہ تصرف جس وقت باب تفعیل کا مطاوع واقع ہوتا ہے اس وقت اس کے پھرنے کے معنی ہوتے ہیں صرفۃً فتصرف یعنی میں نے پھرایا اس کو وہ پھر گیا۔ یہ قاموس میں ہے۔ اور جب موقع مطاوعت نہیں ہوتا تو معنی یہ ہیں، تصرف دست در کاری کردن۔ جیسا کہ صراح اور منتخب میں ہے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

روح اور یہ اس واسطے کہ آپ اور دوسرے انبیاء علیہم السلام کی روحیں بعد وفات پھر ان کو مل گئیں اور اجازت مل گئی ان کو کہ قبور سے نکل کر تصرف کیا کریں عالم بالا میں اور عالم ماتحت پر۔

marfat.com

Marfat.com

اب جاننا چاہئے کہ اردو ارج کاملہ کی نسبت دونوں معنی ثابت ہیں بناؤ علیہ
 تصرف کے معنی میں میں نے تصرف نہ کیا تھا وہ ہی لفظ تصرف قائم رکھا تھا جس کا
 جی جس معنی کو چاہئے وہ سمجھ لے۔ پس یہ اعتراض بھی غلط ہے کیونکہ میں نے تصرف
 کے معنی اردو نہیں بنائے اور معلوم نہیں معترض کو تصرف اردو ارج کاملہ میں کیوں
 بحث ہے، اس بات کو علماء معقول تک مان چکے ہیں کہ نفس ناطقہ قدسیہ جو
 کامل درجہ کی حکمت علیہ و عملیہ کو جامع ہوتا ہے جب وہ بدن سے نکل جاتا ہے
 عقول مدبرہ میں داخل ہو جاتا ہے اور اس عالم میں اپنا اثر پہنچاتا ہے۔
 شیخ الرئيس ارسطو طاليس وغيرہ کے کلام میں اس کی تصریح موجود ہے
 اور ہمارے حکماء دین بھی اس کو تسلیم کرتے ہیں۔ علامہ بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ
 قائمہ برات امراء کی تفسیر میں لکھتے ہیں :

او صفات النفوس الفاضلة حال المفارقة فانها تنزع عن الابدان غير قاطبة
 نزعا شديدا من اغراق النازع في القوس فتشط الى عالم الملكوت ويسبح فيه
 فتسبى الى حظائر القدس فتصير بشرفاء قوتها من المدبرات۔
 یعنی یا یہ بات ہے کہ نفوس فاضلہ کی صفتیں مراد ہیں کہ قسم ہے نفوس ناطقہ
 فاضلہ کی جب وہ بدن سے نکلتی ہیں خوش ہو کر عالم الملكوت میں جاتی ہیں وہاں
 تیرتی پھرتی ہیں اور شرف و قوت کے باعث داخل ہو جاتی ہیں مدبرات میں یعنی
 اُن میں جو کہ تدبیر عالم کرتے ہیں۔

اور روح البیان میں ہے :

ثم ان النفوس الشرافة لا يبعدان يظهر منها اثار في هذا

العالم سواء كانت مفارقة عن الابدان او لا۔

پھر دس سطر کے بعد لکھا،
 marfat.com

Marfat.com

بل هو بعد مفارقة البدن اشد تاثيرا و تدبيرا لان الجسد

حجاب في الجملة۔

یعنی کچھ بعید نہیں کہ نفوس شریفہ سے اثر ظاہر ہوں اس عالم میں خواہ وہ اپنے بدن میں موجود ہوں یا نکل گئی ہوں بلکہ مفارقت بدن کے بعد زیادہ تر تاثر اور تدبیر ان کی ظاہر ہوتی ہے کیونکہ بدن عنصری ایک قسم کا حجاب تھا وہ اُبھڑ گیا۔ اور نقل کر چکے ہم نور و دم لعلہ ثانیہ جمعرات کی فاتحہ میں تذکرۃ الموتی و قبور سے کہ اولیاء حکم شہداء میں ہیں اور انبیاء و عمدہ یقین شہداء سے بھی افضل ہیں ان کی رُوحیں زمین و آسمان و بہشت میں جہاں چاہتی ہیں جاتی ہیں اپنے دوست اور معتقدوں کی مدد کرتی ہیں، دشمنوں کو ہلاک کرتی ہیں انتہی۔

اور انبیاء الاذکیا تصنیف علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ میں ہے: النظر فی اعمال امتہ والاستغفار لہم من السيئات والدعاء بحشف البلاء عنهم والتروء فی اقطار الارض بحلول البرکة فیہا و حضور جنازۃ من مات من صالحی امتہ فان هذا الامر من اشغاله کما وردت بذلک الاحادیث والآثار۔

اس سے صاف ظاہر ہے کہ یہ بات احادیث اور آثار سے ثابت ہے کہ آپ نظر فرماتے ہیں اعمال امت میں ان کے گناہوں کی بخشش مانگتے ہیں اور دفع بلا کے لئے دعا فرماتے ہیں اور حدود زمین میں پھرتے ہیں برکت دیتے ہوئے اور جب امت کا کوئی نیک آدمی مرے اس کے جنازے پر تشریف لاتے ہیں، یہ آپ کے اشغال میں عالم برزخ میں۔

اور رُوح البیان آخر سورۃ تبارک الذی میں ہے:

قال الامام الغزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ والرسول علیہ السلام والخیر

marfat.com

Marfat.com

فی طواف العالم مع اربع الاحزاب رضی اللہ عنہم لقد راہ کثیر
من الاولیاء۔

اس سے معلوم ہوا کہ کچھ اس زمین کی خصوصیت نہیں بلکہ تمام عالموں میں
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مع اربع صحابہ پھرتے ہیں بہت اولیائے آپ کو
دیکھا ہے۔

اور شاہ ولی اللہ صاحب دُرِّ تمین کی حدیث سابع عشر میں لکھتے ہیں:
اخبرنی سید الوالد قال اخبرنی شیخ السید عبد اللہ القاری
قال حفظت القرآن علی قاری تراثہ کان لیکن فی البریۃ فیینا
نحن نداء من القرآن اذ جاء قوم من العرب یقدم سیدہم
فاستمع قرأۃ القاری وقال یا ہلک اللہ اذیت حق القرآن ثم رجع
واجاء من اجل آخرہ ذلک الرئی فاخبرنا ان النبی صلی اللہ علیہ
وسلم اخبرہم الباری حنة انه سیدہم الباری فی البریۃ الفلانیۃ
لاستماع قرأۃ قاری هناك فعلمنا ان السید الذی کان یقدمہم
هو النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال وقد رأیتہ بعینی ہاتین۔

یعنی خبر دی مجھ کو میرے والد سردار نے اور کہا انھوں نے خبر دی مجھ کو میرے
پیر سید عبد اللہ قاری نے کہا سید عبد اللہ نے کہ میں نے قرآن حفظ کیا ایک قاری زاہد
سے جو جنگل میں رہتے تھے ایک بار ہم قرآن پڑھ رہے تھے اتنے میں عرب کے آدمی
آئے ان کا سردار آگے تھا اُس نے قاری کا پڑھنا سُن کر کہا اللہ تعالیٰ برکت کرے
کہ تو نے قرآن کا حق ادا کیا پھر وہ چلے گئے اور ایک آدمی دوسرا انہی عرب والوں
کی وضع کا آیا اور کہنے لگا کہ کل رات کو حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی تھی کہ ہم
فلان جنگل میں وہاں کے قاری کا قرآن پڑھنے جائیں گے جب اس آدمی نے یہ بات

سنائی ہم نے جان لیا کہ وہ سردار جو آئے تھے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم تھے اور میں نے
ان آنکھوں سے آپ کو دیکھا انتہی

اور نیز شاہ ولی اللہ صاحب فیوض الحرمین میں لکھتے ہیں،

و رأیتہ صلی اللہ علیہ وسلم فی اکثر الامور بیدی امی
صورته الکریمۃ النقی کان علیہا مرة بعد مرة فمقننت الب
خاصیۃ من تقویر روحہ بصورۃ جسدہ علیہ السلام و هذا الذی
اشار الیہ بقولہ انہ لا یبید لا یوتون وانہم یصلون فی قبورہم
ویحیون وانہم احياء۔

اور دیکھا میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اکثر کاموں میں اپنے سامنے یعنی
اُن کی اصل صورت میرے سامنے ہوتی تھی بار بار تو جان لیا میں نے کہ آپ کی روح کو
طاقت ہے کہ شکل بدن مبارک کے بن جاتی ہے اور یہ وہی بات ہے جس کی طرف
حضرت نے ارشاد فرمایا ہے یعنی حدیث میں کہ پیغمبر نہیں مرتے ہیں بیشک وہ نماز
پڑھتے ہیں قبروں میں اور حج کرتے ہیں اور وہ بے شک زندہ ہیں۔

اور حضرت مجدد الف ثانی جلد اول مکتوبات دولیست و ہشتاد و دوم میں

لکھتے ہیں،

امروز در حلقہ با مدادی بنیم کہ حضرت ایاس و حضرت خضر علی نبینا و علیہ
الصلوة والتسلیم بصورت روحانیان حاضر شدند و یہ تلقی روحانی حضرت خضر
فرمودند کہ ما از عالم ارواحیم حضرت سبحانہ و تعالیٰ ارواح ما را قدرت کاملہ عطا
فرمودہ است کہ بصورت اجسام متمثل شدہ کار ہائے کہ از اجسام بوقوع سے آید
از ارواح ما صدور سے یابد۔

marfat.com

Marfat.com

دریں اثنا عنایتِ خدادی در رسید و حقیقت معاملہ را کما غیبی و نمود
روحانیت حضرت رسالتِ خاتمیت علیہ و علی آلہ الصلوٰۃ والسلام کہ رحمت
عالمیانست درینوقت حضور ارزانی فرمود و تسلی خاطر خیرین نمود و امام غزالی گفت
کہ ارباب قلوب مشاہدہ مے کنند در یقظہ ملائکہ و ارواح انبیاء را کہ انی اشقۃ اللعنا
فی کتاب الروایا۔

اور اسی جگہ لکھا ہے شیخ عبدالحق نے: از شیخ ابوالمسعود کہ مصافح
میکرد آن حضرت را بعد از ہر نماز۔

اور اسی جگہ لکھا ہے شیخ نے قصہ غوثِ پاک کا کہ روزے غوثِ الثقلین
شیخ محی الدین عبدالقادر رضی اللہ عنہ بر کرسی نشستہ بود و عظمے فرمود و قریب
بدہ ہزار کس در پیائے و عظموی حاضر و شیخ علی بن ہتی در زیر پائے کرسی شیخ نشستگا
شیخ علی بن ہتی را خواب بر ویس شیخ عبدالقادر قوم را فرمود اسکتا آپس ہم
ساکت شدند تا آنکہ جز انفسا کس ازیشان شنیدہ نمیشد پس فرود آمد شیخ
از کرسی و بایساد با ادب پیش علی مذکور می نگرست در وی پس یہ ارشد شیخ علی و گفت شیخ
عبدالقادر با حقے کہ دیدی تو آن حضرت علی اللہ علیہ و آلہ وسلم را در خواب گفت نعم
فرمود ازین جہت ادب و وزیدیم با تو و ایستادم در پیش تو فرمود یکہ وصیت کرد
ترا آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم گفت بملازمت من مجلس ترا پس شیخ علی
گفت آنچہ من خواب در دیدم شیخ عبدالقادر در بیداری دید و روایت کردہ اند کہ
ہفت کس از مردان راہ دران روز از عالم رقتند رحمۃ اللہ علیہم اجمعین۔

اس سے تین باتیں ثابت ہوئیں:

ایک تو روحِ پاکِ مصطفوی کا مجلسِ خیر میں آنا۔

دوسرے تعظیمِ روحِ نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے لیے حضرت غوثِ اعظم

marfat.com

Marfat.com

جیسے پر دستگیر کا گھڑا ہو جانا۔ یہ سستہ ہوتی استجاب قیام کی واسطے تشریف آوری
ارباب فضل و اکرام کے۔

تیسری حضرت پاک کی علو شان اور قوتِ ادراک کہ جس کو دوسرے آدمی
خواب میں دیکھیں آپ نے بیداری میں دیکھا۔

قصہ مختصر یہ کہ روحِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم زمین پر آمد و رفت فرماتی ہے
اور اگر کوئی یہ سمجھے کہ وہ خدا سے تعالیٰ کی حضوری میں مستغرق ہے تو ان کو دنیا کی طرف
کب توجہ ہوتی ہوگی ؟

جواب اس کا یہ ہے کہ شاہ عبدالعزیز صاحب فرماتے ہیں والقسم اذا
التحق کی تفسیر میں،

و بعضہ از خواص ادلیار اللہ را کہ آکہ جارتہ تکمیل وارث دینی نوع خود
گردانیدہ اند و در حالت ہم تصرف در دنیا دادہ و استغراق آنہا بکمال وسعت
دارک آنہا مانع توجہ بایں سمت نمی گردد۔

بس ادلیار اللہ کا یہ حال ہے تو ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا حال
تو بدجہا اس سے قافی ہوگا۔ چنانچہ خاتم المحدثین زرقانی صفحہ ۳۶۵ مقصد ہاشم
میں لکھتے ہیں،

ولا یریب ان حالہ صلی اللہ علیہ وسلم فی البرزخ افضل و اکمل
من حال الملئکۃ ہذا سیدنا عزرائیل علیہ السلام لیقض مانند
الف مروج او ان یرید فی وقت واحد ولا یشغلہ قبض عن قبض و هو
مع ذلک مشغول بعبادۃ اللہ تعالیٰ مقبیل علی التبیح والتقدیس
فینما صلی اللہ علیہ وسلم فی قبرہ یصلی و یعبد ربہ و یشاہدہ
لا یزال فی حضرۃ اقرباہ ای دنوہ متعلق ذاصراع خطاہ و کذا کان

شانہ وعادۃ فی الدنیا فیفیض علی اُمتہ من سبحات الوحی الالہی صبا
اقاضہ اللہ علیہ ولا یشغلہ ہذا الشان وهو شان افاضة الانوار
القدسیۃ علی اُمتہ عن شغلہ بالحضرة الالہیۃ۔

یعنی آپ کا قبر میں بھی یہی حال ہے اور دنیا میں بھی یہی تھا کہ امت پر فیضان
جاری رہتا تھا اور خدا سے ملے رہتے تھے ادھر کی مشغولی سے ادھر کی مشغولی میں
فرق نہ آتا تھا۔

ادھر اللہ سے واصل ادھر مخلوق میں شامل
خواص اُس برزخ کبریٰ میں تھا حرف مشد کا

پس ادھر تو سب اور اک و علم و قوت استعداد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم ظاہر
ادھر روح انبیاء کی سرعت سیر معلوم کہ حضرت ابراہیم معراج رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کی رات بیت المقدس سے ساتویں آسمان پر سات ہزار برس کا راستہ طے

لے اور کچھ شک نہیں اس میں کہ حال حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عالم برزخ میں بڑھ کر
فرشتوں سے ہے یہ حضرت ملک الموت علیہ السلام قبض کرتے ہیں لاکھ روہیں یا
زیادہ ایک ہی وقت میں اور نہیں روکتا ان کو ایک روح کا قبض کرنا دوسری روح قبض
کرنے سے اور وہ باوجود اس مشغولی کے توجہ میں لگے ہوئے عبادت الہی میں تسبیح و
تقدیس کر رہے ہیں پس ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم زندہ ہیں قبر میں نماز پڑھتے
ہیں اور عبادت کرتے ہیں اپنے پرورگار کے سامنے ہیں اس کی ہمیشہ۔

رہتے ہیں قربت میں مزہ لیتے ہیں سن کہ خطابات الہی کو
اور یہی حال تھا آپ کا دنیا میں امت پڑاتے تھے منور و شفیاء وحی الہی کی جو کچھ آتا تھا اللہ
تعالیٰ ان پر اور نہیں روکتی تھی ان کو امت کی فیض بخشی خبر گیری اللہ تعالیٰ کی مشغولی سے ۱۲

کو کے ادنیٰ فرصت میں پہنچ گئے۔ چنانچہ ہم روایت اس کی بیان کر چکے پھر کیا اشکال اور خلیجان ہو رہا ہے منکرین کو کہ صرف چند محافل میلادیر جو چند شہر میں منعقد ہوتی ہیں ان میں بسرعت سیر حاضر ہو جانے کی قدرت رُوح پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم میں نہیں مانتے پیغمبر سید المرسلین ابراہیم خلیل اللہ سے اعلیٰ و افضل بالاتفاق ہیں پھر مغضول تو سات ہزار ہیں کہ راہ طے کرے ایک دم میں اور فاضل افضل چند مقامات کی سیر نہ کر سکے بڑی ناقدر دانی کی بات ہے اور اس پر طرہ یہ کہ جو ایسا اعتقاد کریں ان کو مشرک قرار دیں، سبحان اللہ! مشرک کے معنی بھی یہ حضرات خوب سمجھے۔

ابرار کا ایک آن میں بہت جگہ ظاہر ہونا اور حل مشکلات کرنا

واضح ہو کہ نفس ناطقہ قدسیہ کا ایک آن میں ظاہر ہو جانا بہت مکاناتوں میں علما اشراقین اور ہمارے عرفہ کا ملین اور محققین شرعیہ کے نزدیک صحیح ہے اسماعیل آفندی علامہ قسطلانی و زرقانی و حلبی و محدث دہلوی و مجدد الف ثانی وغیرہم رحمۃ اللہ علیہم اجمعین سب قائل ہیں۔ سیرت حلبی جلد اول میں ہے:

فالامر واحد متجدد يظهر في صور مختلفة من عالم المثال۔
اور فرمایا جلال الدین سیوطی نے:

تعدد الصور بالتخیل والتشکل ممکن كما يعلم للجان۔
ان دون عبارتوں کا مضمون حضرت مجدد الف ثانی کی جلد ثانی مکتوبات میں ہے:

ہر گاہ جنیان را بتقدیر اللہ سبحانہ ایں قدرت بود کہ تشکل باشکال گشتہ اعمال غریبہ بوقوع آرند از دواہ کل را اگر ایں قدرت عطا فرماید چہ محل تعجب است

marfat.com

Marfat.com

وجہ احتیاج بیدن دیگر ازیں قبیلہ است انچہ از بعض اولیاء اللہ نقل می کنند کہ در یک ساعت در اکنہ متعدد حاضر می گردند و افعال قباینہ بر وقوع می آرد اینجا نیز لطائف ایشان متجسد باجساد مختلفہ و تشکل با اشکال قباینہ میگردند۔

اور مدارج النبوت میں ہے:

دیدن آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بعد از موت بمثال است چنانکہ در نوم مرتبی می شود و در لفظہ نیزے نماید و آن شخص شریف کہ در مدینہ در قبر آسودہ وحی است ہماں متمثل می گردد و در یک آن متصور بصورت متعددہ عوام را در منام سے نمایند و خواص را در لفظہ۔

اس عبارت مدارج سے بھی آپ واحد میں بہت شکلوں میں تشکل اور مصور ہو کر ظاہر ہونا حضور کی جو ہر پاک کا ظاہر ہے۔ تعجب ہے کہ مولف براہین قاطعہ نے صفحہ ۲۱ میں صورت متعددہ کا لفظ عبارت مدارج میں نقل کرنے میں غفلت کر دیا کہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تصرف روحانی کی قوت نہ ثابت ہو جائے، پھر فرمائیے کہ اس عبارت مذکور سے آپ نے سند پکڑی کہ وہ تو مثال ظاہر ہونے کو لکھتے ہیں اور تشریف آوری حضور کا کہیں نام و نشان بھی نہیں انتہی

افسوس عبارت کا مضمون بھی آپ نے نہ سمجھا یعنی محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ وہ بدن جو قبر مبارک میں ہے وہ ہی خود متمثل ہو کر نظر آتا ہے عوام کو خواب میں اور خواص کو جاگتے میں، یہ نہیں کہ یہ کچھ اور چیز نظر آتی ہے مغائر و منافی جسم اقدس کے اُس مقام پر حدیث صحاح کی بھی یاد نہ آئی،

من سرائی فی المنام فقد سرائی فانه لا ینبغی للشیطان ان

تمثیل بی۔

حضرت ارثاد فرماتے ہیں جس نے مجھے خواب میں دیکھا اس نے مجھے

marfat.com

Marfat.com

ہی دیکھا شیطان میری شکل نہیں بن سکتا۔

جب خواب کے دیکھنے کی تصدیق حضرت صل اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں حالانکہ خواب ایک غفلت کا عالم ہے پھر بیداری کا دیکھا ہوا بدرجہ اولیٰ آپ ہی کا جو ہر مقدس ہو گا نہ کسی غیر کا بناؤ علیہ اس بدن مثالی کے آنے کو اگر آپ کا تشریف لانا کہا جائے تو موافق حدیث کے ہو گا نہ کہ مخالف اور اس واسطے حضرت مجدد بھی تمثیل الیاس و خضر کو فرماتے ہیں کہ بصورت روحانیان حاضر شدند۔

اور دوسری جگہ لکھتے ہیں :

روحانیت حضرت خاتمیت حضور رزانی فرمود۔

اور یہی قصہ سید احمد صاحب کا ہے جو لفظ روح سے تعبیر فرمایا ہے کہ روح حضرت غوث الشعلین و حضرت نقشبند متوجہ حضرت ایشاں گردید۔

اور واضح ہو کہ وہ مثال کوئی شے وہم و خیال محض نہیں جیسا کہ مولف براہین قاطعہ نے خیال کیا بلکہ ایک شے متصرفہ واقع ہوتی ہے جیسا کہ علامہ زرقانی وغیرہم رقم فرماتے ہیں لیکن اس مقام پر ہم عبارت حضرت مجدد الف ثانی کی نقل کرتے ہیں جس کے انکار کی گنجائش فریق ثانی کو نہیں بلکہ ثانی مکتوبات میں فرماتے ہیں :

ایں تشکل گاہ در عالم شہادت بود و گاہ در عالم مثال چنانچہ در یک شب ہزار کس آن سرور علیہ الصلوٰۃ والسلام بصورت مختلفہ در خواب سے بیدار استغاثہ می نمایند اینہم تشکل صفات لطائف اوست علی آلہ الصلوٰۃ والسلام بصورتہائے مثال و بچنین مریدان از صور مثالی پیران استغاثہ می نمایند و حل مشکلات میفرمایند۔

پہلا انبیاء علیہم السلام کا جو درست حال ہے عنایت فرمائی

سے بھی حل مشکلات ثابت کرتے ہیں یہ امر وہی دخیالی نہیں اور اسی مشکل کشائی
حوادث الناس کی برنسبت ادبیار اللہ کے مفسر روح البیان نے سورۃ ملک میں
لکھی ہے :

مثال اقامہ اللہ تعالیٰ علی صورۃ التنفید ماشاء اللہ تعالیٰ
من حوادث الناس وغیرہا۔

اور یہ بات سب پر ظاہر ہے کہ جب صورت مثالی ایک شخص کی متجملہ میں
آتی اور وہ شخص مجلس آنا مثال کا ثابت ہوا اور متعدد اشخاص کا یہ واقعہ دیکھنا
دلیل ہے کہ مرغوبیت و محبوبیت محفل کو داخل ہے اس توجہ روحانی میں اور وہ
مثال خود صاحب کا جلوہ ہے علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیمات کیونکہ آپ فرماتے ہیں،
من سرائی فقد سرائی۔ (جس نے مجھے دیکھا اس نے مجھے ہی دیکھا)

اور فرماتے ہیں،

من سرائی فقد سرائی الحق۔ (جس نے مجھے دیکھا اس نے حق کو دیکھا)
یہ تقریر ہم اُس صورت میں کرتے ہیں جب کہا جائے گا کہ وہ مثال نظر آتی ہے
اور جب انتباہ الاذکیا میں سیوطی رحمۃ اللہ علیہ احادیث سے ثابت کر چکے کہ آپ
اطراف زمین میں پھرتے ہیں تو مثال کہنے کی کچھ ضرورت نہیں۔ چنانچہ سیوطی صاحب
رحمۃ اللہ علیہ ہمات المعارف میں لکھتے ہیں،

فنبینا صلی اللہ علیہ وسلم یتصرف ویسیر بجسدہ و روحہ
حیث شاء فی اقطار الارض و فی الملکوت و انہ مغیب عن

یعنی اس ولی کی مثال اللہ تعالیٰ نے قائم کر دی ہے اُس کی صورت آدمیوں کی
ما جازت عارفیہ کے لیے علی کا ہونا خدا کا ہے۔

marfat.com

الابصار كما غيب الملكة فاذا ارفع الله الحجاب عن اراد اكرام
برؤيته ساءه على هيشة التي هو عليها لامانع من ذلك ولا داعي الى
التخصيص برؤية المثال انتهى ملخصا كذا في نور العين ۔

ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم تصوف کرتے ہیں اور پھرتے ہیں اپنے بدن
اور رُوح سے جہاں چاہتے ہیں اطرافِ زمین اور ملکوت میں، اور وہ آنکھوں سے
پچھے ہوئے ہیں فرشتوں کی طرح جس کو اللہ چاہتا ہے پردہ اٹھا کر دکھا دیتا ہے
اُسی صورت مبارکہ میں جو کہ فی الواقع ہے اس میں کوئی محال نہیں اور نہ یہ
ضرورت کہ یہ کہتے کہ مثال نظر آتی ہے ۔ انتہی ملخصا کذا فی نور العین

میں کہتا ہوں کہ یہ قول سیوطی موافق مسئلہ رُوح اجساد و تجسد رُوح
کے ہے جس کو اہل حقیقت مانتے ہیں یعنی یہ بھی ممکن ہے کہ خود جسد پاک جو لطافت میں
خل رُوح قبر سے بطور اعجاز نکل کر چلتا پھرتا ہو جیسا کہ حضوری انبیا کی شب معراج
بعض علما کے نزدیک باجساد و جم ہوئے تھے اور بعضوں کے نزدیک بار و اسہم اور
بعض ادبیا اللہ مکان سے بلا فتح باب باہر نکل آتے ہیں غلبہ روحانیت کے
سبب، الحاصل کسی طرح ہو خواہ بجسد و روح خواہ بمثالہ رونق افروزی امت
خستہ حال کی طرف ثابت الاصل ہے۔

اور یہ لکھنا مؤلفِ براہین کا صفحہ ۲۰۸ میں کہ مشاہدہ کے واسطے ارواح کا
مشاہدہ کے گھر میں آنا ضرور نہیں قلبِ منور بعید سے دیکھتا ہے اس موقع پر صحیح
نہیں اس لئے کہ جب کسی نے کسی مقام خاص کو حضرت کی رونق افروزی سے
مشرف دیکھا ہے وہاں جلوۂ محمدی پایا ہے اس وقت قصہ تالابِ شمس کا
جو مقام دلی میں گزرا ہے اور خاص بیان و نقل حضرت قطب الاقطاب قطب الدین

بختیار کاظمی کے ہونے سے قولہ السائیں میں ان کے غلبہ کا حوالہ دیا ہے

marfat.com

شیخ الاسلام فرید الدین گنج شکر اچودہستی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے لکھتا ہوں،
 شمس والی دہلی خواست کہ حوض بنا کند یکروز مراد شد با جمیع ارکان دولت
 زمین ہلے راست کنا نیدن حوض مید بد چنانچہ رسید آنجا کہ حوض است بایستاد
 کہ ایں زمین بہتر است چون دید باز گشت در قصر آمد چون آن مردیکے از واصلان
 حق بود ہمدریں نیت در آن شب ہمراہ مصلی قدری در خواب شد چنانچہ دید
 نزدیک چو تیرہ کہ در آن حوض است مردی باید و گیسو کشادہ و خوب صورت کہ صفت
 او نتوان کرد بر اسب و چند نفر یا برابر او ایستادہ ہمیں نظر مبارک ایشان برہن افتاد
 و پیش خود طلبید و فرمود کہ بیا چہ نیت داری گفتم نیت ایں دارم کہ اینجا حوض بنا کنم
 ہمدریں گفت گونے کیسکہ نزدیک آن مرد استادہ بود مرا گفت ای شمس یاں رسول خدا
 ست عزوجل آنچه در خواست داری باز نمائی تا آن مراد بدامن تو رساند چون مرا
 اندیشہ ایں حوض بود ہمیں التماس کردم و دریائے مبارک رسول علیہ السلام اقدام
 بعدہ برخاست دست بستہ استادہ شدم ہمانجا کہ چو تیرہ است اسب رسول علیہ
 السلام دست برد آہ بیرون آمد رسول علیہ السلام فرمود کہ ای شمس یہیں جا حوض
 راست بکنا فی اینچنین آب بیرون خواہ آمد کہ بیچ شہر و مقام لذت آن آب نہا شد
 ہمدریں گفت گونے بیدار شدم ہمانروز نگاہ سوار شدم چون آن جا بیا ندیم کہ اسب
 رسول علیہ السلام سم زدہ بود چہ بنیم کہ آب بیرون آمدہ است و آنجا قرار گرفتہ ہر کس
 کہ برابر شمس آمدہ بود قدرے ازاں آب خوردند سو گندہ بزبان راندند کہ صد ہزار
 شیریں از ہر چہ جمع کنند و بخورند ایں چنین شیریں نیابند کہ لذت آن آب وارد آنگاہ
 آنگاہ خواہ قطب الاسلام فرمود کہ شیرینی آن آب برکت قدم مبارک رسول
 علیہ السلام بود۔

اس حکایت میں صاف ثبوت ہے کہ جس کا کہ جس مقام پر آپ کے گھوڑے

marfat.com

Marfat.com

کاٹھم دیکھتا تھا وہاں صبح کو پانی خوشگوار پایا اگر قلب منور ہے فقط دور سے دیکھتا تھا اور مکان رویت سے اُس کو علاقہ نہ تھا تو اس زمین میں پانی نکل آنے کی کیا وجہ ہوتی اور یہ حکایت اولیاءِ ابرار کی لکھی ہے قطع نظر اس سے اہلِ بی یوں ہی متواتر سنتے چلے آئے کہ بناء تالاب سمسی کی بھٹی یہی تھی بناء علیہ ہم کہتے ہیں کہ جب اولیاء اللہ برابر اصحاب کشف و شہود نے رُوح یا رُوح کی مثال کو مجلس میں دیکھا تو اس مجمع اور مکان کا مشرف ہوتا فیضانِ نور محمدی سے تسلیم کرنا چاہیے جیسا کہ محمد بن یحییٰ جو مکہ معظمہ میں مذہبِ حنبلی کے مفتی تھے علماءِ اعلام اور مقصدِ ایمانِ اسلام سے تعلق کرتے ہیں کہ:

عند ذکر ولادته صلی اللہ علیہ وسلم یحضور روحانیت
صلی اللہ علیہ وسلم۔

اور بزرگچی کے رسالہ منظر اور نیز رُوح البیان کی جلدِ رابع و سادس میں حاضر ہونے رُوحِ مبارک کی تصریح ہے اور اس مسئلہ کا رنگ و بو خود کلامِ شاہ ولی اللہ صاحب میں موجود ہے فیوضِ الحرمین میں اپنے مشاہدہ کے بیان میں جو دیرینہ طیبہ میں جا کر حاصل ہوا فرماتے ہیں:

وس آیتہ مستقر اعلیٰ حالۃ واحدة متوجہا الی الخلق
لابسا لباس عظمت فاذا توجه الیہ انسان بجمہد حمتہ ولا یرید
الا انسان العالی الہم فقط بل کل ذی کبد یشاق الی شیء و یتوجہ
الیہ بقصدہ و شوقہ فانه یتدلی الیہ و س آیتہ صلی اللہ علیہ وسلم
یفشرو الشرا حا عظیم لمن صلی اللہ علیہ وسلم و صدحہ ملخصاً

اے دیکھنا میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ٹھہرا ہوا ایک عظیم حالت پر متوجہ خلق کی طرف

اس عبارت میں صاف بیان ہے کہ حضرت کا خوب دل کھلتا ہے خوشی سے جو اس کی طرف مدح پڑھے حضرت کی اور درود و سلام بھیجے اور جب کوئی مشتاق عشق دل سے ہمت لگاتا ہے اور متوجہ ہوتا ہے حضرت کی طرف، تو آپ اتر آتے ہیں اس کے پاس، یہ خلاصہ مضمون شاہ ولی اللہ صاحب کا بعینہ ان کے الفاظ میں ہے اور جو کوئی زیادہ تحقیق چاہے تو اصل کتاب فیوض الحرمین کی طرف رجوع کر لے پائیکا اس میں زیادہ تشریح اور توضیح اس مطلب کی اور کشف والہامات اولیا کی نسبت مولف براہین قاطعہ کا یہ لکھنا صفحہ ۸۰۸ میں کہ (الہام و کشف اولیا کا مفید حکم اور حجت علی الغیر نہیں ہوتا) عجب بات ہے کیوں صاحب شاہ عبد الرحیم و شاہ ولی اللہ وغیرہ عارفین رحمۃ اللہ علیہم سے آپ ایسے بالکل غیر بن گئے کہ آپ پر ان کا کشف حجت نہیں ہو سکتا، اللہ اللہ سے

گجے بر طارم اصل فطینم
گجے بر پشت پائے خود ندیم

کشف والہام کی حقیقت اور یہ بات کہ اس پر عمل بھی ہوتا ہے
اب ہم کشف اور رویائے صادقہ کی حقیقت بیان کرتے ہیں کشف نام اس کا ہے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

پہنے ہوئے لباس بڑائی کا جب کوئی انسان ہمت سے متوجہ ہوتا ہے آپ کی طرف اگرچہ وہ عالی ہمت بڑے درجہ کا نہ ہو بلکہ وہ جگر والا ہو مشتاق ہے اور متوجہ ہو قصد اور شوق سے پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اتر آئے اس کی طرف اور دیکھا

میں نے آپ کو خوش ہوئے ہیں اور آپ کی طرف سے ۱۲

marfat.com

کہ جب مرد متراض کے حواس و قوی ظاہری شدت مجاہدات سے مضمل ہو جاتے ہیں تو جو ہر عقل قوی ہو کر مورد فوراً الہی ہو جاتا ہے اس نور کی تائید سے حقائق اشیا کا ہی فی النفس الامر معلوم ہونے لگتی ہیں۔ حدیث میں ایسے شخص کی نسبت وارد ہوا ہے کہ فیطر بنور اللہ اور سچا خواب وہ ہے کہ احادیث میں وارد ہوا ہے کہ روایائے صالحہ نبوت کا پھیا لبسواں حصہ ہے۔

اور حدیث میں ہے :

نبوت تو ہو چکی اب بشارات یعنی روایہ صالحہ باقی ہیں۔ پس کشف و منام صالحہ کو اس طرح تکمیل سے بالکل رد کر دینا صحیح نہیں، اب ہم بیان کریں بعض وہ مقامات کہ کشف پر عمل ہوا ہے، خضر کو بعضوں نے نبی کہا ہے، اور معالم التنزیل میں ہے کہ اکثر اہل علم کے نزدیک وہ نبی نہیں تھے پھر دیکھئے الہام و کشف پر عمل کر کے مساکین کی کشتی توڑ ڈالی اور ایک نوجوان لڑکا مار ڈالا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ بالاتفاق نبی نہ تھیں انہوں نے اپنے بیٹے کو تابوت میں بند کر کے دریا میں ڈال دیا یہ فعل بھی قریب ہلاک کر دینے کے ہے لیکن بالہام الہی کیا یہ سب وقائع قرآن شریف میں موجود ہیں اگر ان کو شریعت سلف ہونے کا کوئی خیال کرے تو لیجئے اصحاب رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا حال سنئے۔ مشکوٰۃ کے باب الکرامات میں حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا میں مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے غسل وفات کی نوبت پہنچی، صحابہ کئے لگے ہم نہیں جانتے کہ کپڑے جسم مبارک سے اتار کر غسل دیں یا مع کپڑوں کے۔ کسی کی رائے یہ ہوئی کسی کی وہ، تب اللہ تعالیٰ نے سب پر نیند بھیج دی وہ سب سو گئے، خواب میں کیا دیکھتے ہیں کہ گھر کے گوشہ میں ایک بولنے والا بولتا ہے کہ غسل دو تم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ جانتے تھے۔ اگر نیند بھیج دیں تو اس کو

گرتا پھرنے ہوئے غسل دیا۔ اس حدیث میں لفظ قاموا کا ترجمہ زرقانی شرح مواہب
میں یہ کیا ہے کہ:

انبتسوا من النوم۔

جاگ اٹھے وہ نیند سے۔

اب دیکھتے یہ عمل بھی صحابہ نے الہام منامی پر کیا اور بعد صحابہ بھی بہت الہامات
پر فتہاء و محدثین نے عمل کیا ہے۔ حضرت مجدد الف ثانی اس کی بابت ایک سوال
جواب لکھتے ہیں مکتوبات میں:

سوال: چوں دین بہ کتاب و سنت کامل گشت بعد از کمال بہ الہام چہ
احتیاج بود و چہ نقصان ماندہ کہ بالہام کامل کرد۔

و جواب الہام منظر کمالات خفیہ دین است نہ مثبت کمالات زائدہ در دین
چنانچہ اجتہاد منظر احکام است الہام منظر وقائق و اسرار است کہ فہم اکثر مردم ازاں
کوتاہ است ہر چند در اجتہاد و الہام فرق واضح است کہ آن مستند بخالق است
جل سلطانہ ایں و الہام یک قسم اصالت پیدا شدہ کہ در اجتہاد نیست الہام
شبہیہ اعلام نبی است کہ ماخذ سنت است چنانچہ بالا گزشت اگرچہ الہام ظنی است
و اں اعلام قطعی انتہی۔

اور شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ مدارج النبوۃ میں لکھتے ہیں:

اگر خواب میں آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی بات قسم احکام سے
اُس پر عمل نہ کرے لیکن اس میں یہ وجہ نہیں کہ رویت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
میں شک ہو بلکہ یہ سبب ہے کہ خواب دیکھنے والے کا ضبط مفقود ہے۔

پھر اس کے بعد لکھتے ہیں کہ مراد ہماری احکام شریعہ سے وہ احکام ہیں جو

قرارداد دین کے خلاف ہوں اور اگر وہ ایسے نہیں ہوں ان کے قبول کرنے میں کسی کا بھی

marfat.com

Marfat.com

خلاف نہیں، عبارت یہ ہے،

و مراد احکام شرعیہ کو مخالفت قرار دادین ست والا بعضے علوم کہ نہ ازیں
قبیل باشد در قبول آن و عمل بدان خلافی نخواهد بودہ بسیار سے از محدثین تصحیح احادیث
کہ مروی است از حضرت وی نمودہ عرض کردہ کہ یا رسول اللہ فلاں ایس حدیث
از حضرت تو روایت کردہ است پس فرمود آی حضرت نعم اولاً در روایت کہ در نقطہ
است بعضے مشائخ نیز یحییٰ استفادہ علوم نمودہ اند۔

اور اسی طرح مفسر روح البیانی نے بھی لکھا ہے کہ بہت علما نے حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث حاصل کی ہے عالم روایا میں جب یہ حقیقت کشف و
منامات اولیاء کی ظاہر ہوئی تو معلوم کرنا چاہئے کہ جب اہل مکاشفہ نے عمل مولہ
سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خوش پایا اور انوار الہی مجلس میں دیکھے اور
بعض مشرف بہ زیارت ہوئے عین مجلس میں، اور بعضوں کو منام میں منسرمایا کہ
ہم بھی وہاں آتے ہیں اب ہم اس کشف و منام کو جب پیش کرتے ہیں شریعت پر
تو نہیں پاتے اس کو مخالفت قرار دادین متین کے اس لیے کہ مجلس کا مکان لابد
کوئی نماز زمین کا ہوگا پس داخل ہوگا وہ اقطار الارض میں آپ کا چلنا پھرنا
سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے احادیث و آثار سے ثابت کیا ہے۔ پس مضمون
اس مکاشفہ کا ایک حصہ اور فرد ہوا افراد حصص مضمون حدیث سے اور مخالفت نہ ہوا
کسی حکم کا احکام قرار دادین سے اس لیے مقبولین امت محمدیہ نے اس کو بالراسد
العين قبول کیا اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحب نے لکھ دیا کہ جب کوئی صاحبِ دل
ذوق شوق سے ہمت لگاتا ہے تو حضرت بھی اس کی طرف نزول فرماتے ہیں

لے مولف براہین کا یہ کہنا کہ یہ قصہ لانا کمر کا ہے سخت غلط ہے اس لیے متوجہ الی الخلق

marfat.com

Marfat.com

حضرت کو علم غیب ہے یا نہیں اور محفل کی خبر ہوتی ہے یا نہیں

اگر کوئی کہے روح مبارک کو خبر ہو جانی علم غیب ہے اور وہ کسی کو نہیں ہوتا
سوائے اللہ تعالیٰ کے، فرمایا اللہ تعالیٰ نے سورۃ نمل میں:

قل لا یعلم من فی السموت والارض الغیب الا اللہ۔

کہہ نہیں جانتا جو کوئی کہ آسمان اور زمین میں ہے غائب کو سوائے
اللہ تعالیٰ کے۔

اور نیز حکم کیا اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سورۃ اعراف

میں کہ:

کہہ اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) لوگوں سے لوگت اعلم الغیب
لاستکثرت من الخیر وما مسنی السوء اگر جانتا میں غیب کو بہت حاصل کرتا
میں منفعت، اور نہ پہنچتا مجھ کو نقصان۔

جواب اس کا یہ ہے اگر آپ صاحبوں کو ان آیتوں پر ایمان ہے تو مبارک ہو
بہت اچھی بات ہے لیکن چاہیے کہ دوسری آیتوں کو بھی سچی جانو۔ سورۃ آل عمران
میں ہے:

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

اور اسی طرح کل ذی کبر الفناظ ہیں اور فرمان مقدس رحمۃ للعالمین ہے اور قبر شریف
کے زائر کے حالات و نیت قلبی وغیرہ پر مطلع ہونا تو علی العموم ہے جہدِ ہمت اور ذی کبر
مشتاق کی قید کا کیا فائدہ بنا، علیہ مکاشفہ عام ہے اگر یہ کہے کہ یہ قصہ شاہ صاحب کو مدینہ میں
منکشف ہوا تو بعید نہیں ۱۲

وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن الله يجتبي من رسله
من يشاء۔

یعنی اللہ یوں نہیں کرتا کہ تم کو خبر دے دے غیب کی، لیکن اللہ چھانٹ لیتا ہے
اپنے رسولوں میں جس کو چاہے۔
اور سورہ جن میں ہے :

عالم الغیب فلا یظهر علی غیبہ احدًا الا من امر تفضی من
رسول۔ یعنی اللہ تعالیٰ عالم الغیب ہے اپنے غیب کی بات کسی پر نہیں
کھولتا مگر جو پسند کر لیا کوئی رسول۔

ان چاروں آیتوں کے ملانے سے اہل السنت والجماعت کا جو مسئلہ اعتقادی
ہے وہ کھل جاتا ہے، یعنی اصل عالم الغیب اور علام الغیوب اللہ تعالیٰ ہے زمین
آسمان میں کوئی ایسا نہیں جو یقینی طور پر کسی بات کو بلا تعلیم والہام حق جان لے۔
ہاں اللہ تعالیٰ اپنے پیارے برگزیدہ رسول کو جس کو چاہے خبریں غیب کی بتا دیتا ہے
پس جو شخص یوں کہے کہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کچھ بھی غیب کی بات نہیں جانتے
وہ منکر ہوا اللہ تعالیٰ کے کلام کا، کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے :

چھانٹ لیتا ہے واسطے اخبار غیبی کے جس کو چاہے۔

اور نیز منکر ہوا حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ مشکوٰۃ کے باب المعجزات میں
روایت ہے عمرو بن الخطاب انصاری سے کہ نماز جماعت پڑھائی ہم کو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فجر کی اور منبر پر چڑھ کے ہم کو نصیحت فرمائی یہاں تک کہ
نظر کا وقت آیا تب اترے منبر سے اور نماز پڑھی پھر چڑھے منبر پر فرماتے ہے نصوت
پھر عصر کا وقت آگیا پھر اترے اور نماز پڑھی، پھر چڑھے منبر پر یہاں تک کہ چھپ گیا

marfat.com

Marfat.com

سُورج، اُس دن بتا دیا ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ ہونے والا تھا قیامت تک، اب ہم میں زیادہ عالم وہ ہے جس کو اُس دن کی زیادہ باتیں یاد ہیں روایت کی یہ حدیث مسلم نے۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ بہت خبریں غیب کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہیں۔ اور عذیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آپ نے کوئی شے نہ چھوری قیامت تک ہونے والی جو ہم کو نہ بتائی ہو اور ابو ذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آپ اس عالم سے تشریف فرما ہوئے اور ہم کو بتا گئے ہر چیز اگر کوئی جانور بھی بازو آسمان میں ہلاتا ہے وہ بھی آپ ہم سے ذکر کر چکے۔ یہ امام احمد اور طبرانی نے روایت کی ہے اور فرمایا آپ نے اپنے سب امتی اگلوں پچلوں کو جانتا ہوں جیسا کہ تم اپنے رفیق کو پہچانو اس سے زیادہ ہر آدمی کو پہچانتا ہوں رواہ الطبرانی قطع نظر اس کے اعمالِ اُمت آپ کے سامنے عرض کئے جاتے ہیں۔

مر وی البزار بسند جید عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال حیاتی خیر لکم و مماتی خیر لکم تعرض علی اعمالکم فما کان من حسن حمدات اللہ علیہ ما کان من سبئی استغفرت اللہ لکم۔

روایت کی بزاز نے عمدہ سند سے ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے، وہ روایت کرتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپ نے فرمایا امیری زندگی تمہارے لئے اچھی ہے اور میری وفات بھی اچھی ہے پیش کئے جاتے ہیں مجھ پر اعمال تمہارے پھر جو کام تمہارے اچھے ہوئے شکر کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کا اور جو بُرے ہوئے استغفار کرتا ہوں تمہارے لئے اللہ تعالیٰ سے۔

اور شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ تفسیر عزیزی سورہ بقرہ میں آیہ ویکون

marfat.com

Marfat.com

الرسول علیہ السلام شہید ہوا میں لکھتے ہیں :

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مطلع است بہ فی نبوتہ بررتین ہر مرتبہ بدین خود کہ در کلام درجہ از دین من رسیدہ الی ان قال در روایات آمدہ ہر نبی را بر اعمال امتیاں خود مطلع سے سازند کہ غفلت چنان سے کند و غلائے چنان تار و ز قیامت ادائے شہادت تو ان کرد انتہی

اور نیز علامہ اسماعیل بخاری اور قسطلانی اور زرقانی رحمۃ اللہ علیہم روایت کرتے ہیں :

عن سعید بن مسیب قال لیس من یوم الا تعرض علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم اعمال امة عند ذلک و عشیة فیعرفم بیما هم و اعمالهم فلذلک لیشهد علیہم یوم القیمة .

روایت کی سعید بن مسیب نے : نہیں کوئی دن مگر یہ کہ پیش کئے جاتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں امت کے اعمال صبح و شام پس پہچانتے ہیں آپ امتوں کو ان کی علامت و نشان سے اور ان کے اعمال سے پس اسی سبب سے آپ گواہی دیں گے روز قیامت اپنے امتیوں کی .

جب احادیث میں آچکا کہ صبح و شام ہر روز دو بار امت کے اعمال آپ کے سامنے پیش ہوتے ہیں پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہو جانا صبح و شام میلاد کا کسی بڑی بات ہے . اور مولف براہین گشت گوہی کا یہ لکھنا (تمام امت کا یہ اعتقاد ہے کہ جناب قرعہ عالم علیہ السلام کو اور سب مخلوقات کو جس قدر علم حق تعالیٰ نے عنایت کر دیا اور بتلا دیا اس سے ایک ذرہ بھی زیادہ علم ثابت کرنا شرک ہے) عجیب قانون ہے اس تعذیر پر ایک عالم مشرک ہو جائے گا مثلاً کسی نے اپنے استاد کو اپنے ذہن میں پڑا عالم اپنے سر پر رکھ کر پڑا صاحب کشمکش لیا

marfat.com

Marfat.com

حالانکہ حق تعالیٰ نے ان کو جس قدر علم اور کشف نہ دیا تھا مؤلف براہین کے نزدیک
 ذرہ بھر زیادہ سمجھنے سے مشرک ٹھہرے گا معاذ اللہ! پھر قطع نظر اس کے ہم
 کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت تو اس قدر ہم ثابت کرتے ہیں
 جس قدر شرع میں ثابت ہے نصوص اور پرگز رچکیں دیکھو اور حرکت رُوحی بھی اسی قدر
 ثابت کرتے ہیں جو نصوص سے ثابت ہے۔

اور پھر مؤلف براہین صفحہ ۴۵ میں مسئلہ درمختار وغیرہ سے لکھتے ہیں (اگر
 کوئی نکاح کرے بشہادت حق تعالیٰ اور فخر عالم علیہ السلام کے کافر ہو جاتا ہے
 بسبب اعتقاد علم غیب کے فخر عالم کی نسبت انتہی)

یہ مسئلہ بھی آپ نے صحیح نہیں لکھا اصل تحقیق اس کی لکھتا ہوں کہ اگر کوئی
 شخص نکاح کرے اور کوئی گواہ نہ ہوں فقط اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کو گواہ کر کے تو وہ نکاح بالاتفاق ناجائز، اس واسطے کہ یہاں گواہ
 ہونے چاہئیں کہ اگر نکاح میں جھگڑا ہو دے تو عدالت میں گواہی دے سکیں اور
 یہ بھی ہے کہ خدا تعالیٰ تو ہر نکاح میں شاہد ہوتا ہے پھر شریعت میں علاوہ
 اس ذات پاک کے اور دو گواہ مطلوب ہیں وہ یہاں نہیں بناؤ علیہ وہ نکاح ہرگز
 نہ ہوا اس پر اتفاق ہے لیکن بعض علمائے اس کو کافر بھی کہہ دیا جس کا ذکر مؤلف
 براہین نے کیا یہ صحیح نہیں اس واسطے کہ درمختار میں اس کی تضعیف پر اشارہ
 کیا ہے قیل یکفر۔ قیل لفظ تضعیف ہے۔ اور فتاویٰ قاضیوں کی کتاب نکاح
 میں لکھا، وبعضہم جعلوا ذلک کفراً۔ کافر ہونے کا قول بعض علماء نے
 بیان کیا لیکن ابھی نہیں کھلا کہ خود قاضی خاں کی رائے اس کے موافق ہے یا
 نہیں۔ یہ بات کلمات کفر میں کھول دی وہاں اس طرح لکھا، قال لایکون
 کفراً۔ شرح منیہ وغیرہ کتب میں یہ اصطلاح لکھی ہے کہ لفظ قالوا فقہا کیلئے موقع

میں لکھتے ہیں جہاں اپنی رائے میں وہ امر مستحسن نہیں ہوتا۔ شرع منہ کے ذکر قوت میں لکھا ہے کہ قاضی خاں کا لفظ قالوا لکننا دلیل غیر مختار ہونے کی ہے عبارت یہ ہے :

وکلام قاضی خاں یثیر الی عدم اختیاراً لہ ففی قولہ
قالوا اشاراً الی عدم استحصا

پس معلوم ہو گیا ان فتاویٰ سے کہ کافر کہنا ضعیف ہے۔ اب ہم واضح تر دلیل لاتے ہیں عدم کفر پر۔ فقیہ شامی نے در مختار کے قول مذکور بالا پر جس کی سند براہین میں پکڑی ہے تحریر کیا ہے :

قال فی التآثر خانہ فی الحجۃ ذکر فی الملتقط انہ
یکفر لان الاشیاء تعرض علی روح النبی صلی اللہ علیہ
وسلم۔

اب اس سے بھی قوی تر سنو غزائے الروایۃ بن مضمرات سے نقل کیا ہے :

واصح انہ یکفر لان الانبیاء علیہم السلام یعلمون
الغیب ولیرض علیہم الاشیاء فلا یکون کفراً۔

ہم نے اس روایت اخیر کو قوی اس واسطے لکھا کہ اس میں تصحیح جو الفاظ قوی سے سب موجود ہے، یعنی اس اختلاف علماء میں صحیح یہی بات ہے کہ کافر نہیں ہوتا۔ پس در مختار اور قاضی خاں کی تصنیف اور شامی اور تاتار خانسیہ اور فتاویٰ ہجر اور ملتقط کی تصریح اور غزائے الروایات اور مضمرات سے صاف ثابت ہو گیا کہ وہ کافر نہیں ہوتا، اور دلیل اس کی یہ ہے کہ چیزیں عالم کی پیش کی جاتی ہیں سامنے روح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے۔ اور فتح القدیر وغیر میں ہے کہ جب روایت فقہ وحدیث متفق ہو برگز اس کو نہ چھوڑا جائے بناء علیہ، یہ حکم دیا کہ

marfat.com

Marfat.com

فتاویٰ کا موافق حدیث عرض اعمال حسن کو حکیم ترمذی اور بزاز اور عبد اللہ بن مبارک اور محدثین رحمہم اللہ تعالیٰ نقل فرماتے ہیں صحیح کہا، اور لکھا زرقانی نے شرح مواہب میں کہ کل انبیاء کو اور آباء ائمہات کو ان کی امت اور اولاد کے اعمال بالا جمال پیش کیے جاتے ہیں ہر جمعہ، اور حضرت کو سب پر شرف دیا گیا ہے کہ آپ کو ہر جمعہ بالا جمال اور ہر روز دو بار بالتفصیل مطلع کیا جاتا ہے انتہی

اب دیکھئے کہ یہ عرض اعمال علم کا بہت اچھا سلسلہ ہے اور شرعی مسئلہ ہے جس کو مفتیان دین لے چکے ہیں بناء علیہ یہ جاننا کہ روح نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو محفل کی خبر ہو جاتی ہے ہرگز شرک نہیں پس جو کوئی محفل کرتا ہے اکثر تو یہ ہوتا ہے کہ ایک دو دن پہلے سے اُس کی اطلاع ہوتی ہے اور اس کے سامان شروع ہوتے ہیں ورنہ یہ ضرور ہوتا ہے کہ اگر شام کو محفل ہو تو صبح سے کچھ انتظام شیرینی یا کھانے وغیرہ کا ہونے لگتا ہے اور اگر صبح کو محفل ہوتی ہے تو شام سے شروع ہو جاتا ہے اور اطلاع آدمیوں کو شروع ہو جاتی ہے۔ سمجھنا چاہئے جبکہ ہر روز دو مرتبہ صبح و شام حضرت کو خبر اعمال امت کی کی جاتی ہے جس کے گھر میں شام کو محفل ہوگی جو کچھ اُس نے صبح کو سامان کیا ہوگا یا کسی کو خبر دی ہوگی وہ عمل صبح کو حضرت کے پاس پہنچ چکا ہوگا کہ شام کو محفل ہمارے فلاں امتی کے گھر ہوگی اور اگر اُس کے گھر صبح کو محفل ہونے والی ہے اور شام کو اُس شخص نے اسباب فراہم کیا ہوگا یا کسی کے سامنے منہ سے نکالا ہوگا کہ میں صبح کو محفل کروں گا اس کی بھی خبر اسی قدر قبل انعقاد محفل پہنچ چکی ہوگی۔ علاوہ بریں محفل مولد شریف میں کثرت سے درود و سلام پڑھتے ہیں اور لغووائے حدیث ملائکہ مجلس کا درود نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو پہنچانے میں بھی ایک ذریعہ ہے کہ حضرت کو درود خوانان مجلس کی اطلاع نام بنام ہے حدیث میں آیا ہے کہ درود پڑھنے

والے کا نام لے کر فرشتے حضرت کو درود پہنچاتے ہیں اور قصائد عشقی حقیقی بھی مجتہد اور
ذوق و شوق سے محین پڑھتے ہیں اور شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ کا مکاشفہ اور پرگز رچکا کہ
جو کوئی ذوق و شوق سے متوجہ ہوتا ہے درود و سلام و مدح پڑھتا ہے تو
حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُس کی طرف نزول فرماتے ہیں اس مکاشفہ کی
تائید بھی حدیث سے پائی جاتی ہے۔ ذیباچہ دلائل الخیرات میں ایک حدیث ہے
کہ اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ جو لوگ آپ سے دُور اور غائب
نظر سے ہیں یا بعد زمانہ آپ کے پیدا ہوں گے اُن کے درود کا کیا حال ہے؟
ارشاد فرمایا:

أَسْمِعُ صَلَاةَ أَهْلِ مَحَبَّتِي وَ أَعْرِفُهُمْ وَ تَعْرِضُ عَلَيَّ
صَلَاةَ غَيْرِهِمْ خَرَضًا۔

یعنی اپنے محبت والوں کا درود خود سننا ہوں اور انہیں پہنچاتا ہوں اور
اُنہوں کا درود مجھ پر پیش کیا جاتا ہے۔

اس کے معنی شرح دلائل الخیرات میں علامہ مہدی فارسی نے اس طرح
لکھے ہیں:

اسمع بلا واسطۃ صلاة اهل محبتی الذين يصلون على
محبة لي وشوقا وتعظيما وظاهرا سوا صلي عليه المحب له
عند قبره او غائبا عنه واعرفهم لتألف امر واحتم برحمه
وتعاسفها معها بالمحبة الى البطة والامر واح جنود
مجندة فيما تعارف منها الف وما تآكر منها اختلفت و
لتكرم صلاتهم عليه واكثرهم هم لها من اجل المحبة
المقتضية لذلك وتعرض على صلاة غيرهما فهو انما

marfat.com

Marfat.com

اسمعهما بواسطۃ انتہی ملخصاً۔

اور مزارع الجنات شرح دلائل الخیرات میں ہے :

واسم فہم می شناسم اہل محبت را بسبب اتصال روحی وقرب

معنوی ایشان بروح مقدس طر

قرب جانی چو بود بعد مکانی سهل است

وتعرض صلاۃ غیر ہم عرضا یعنی فرشتگان درود غیر انہا را

بر من عرض می کنند بواسطۃ انہا می شنوم و شنیدن بلا واسطہ

مخصوص بجان وعاشقانے است کہ تذکور شدند۔

دلائل الخیرات کی حدیث کو دونوں شارح نے مسلم رکھا۔ پس معلوم ہوا

کہ محبت بھی قرب روحی کا سبب ہے۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے محبوب کا درود

خود سن لیتے ہیں جس طرح مزار شریف کے قریب کا درود سنتے ہیں، بعد نظر ہری

کچھ مانع نہیں۔

اور شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کا مکاشفہ ظاہر کرتا ہے کہ غیر حالت

بلا واسطہ سن لیتا ہوں درود اپنے محبت والوں کا جو تعظیم اور شوق اور محبت

سے بھیجتے ہیں ظاہر حدیث کا مطلق ہے خواہ قریب سے درود بھیجیں خواہ دور سے

میں نہیں پہچانتا ہوں کیونکہ رُوحوں میں ہم الفت اور جان پہچان ہے محبت کے واسطے

سے اور روحیں شکر ہیں جن میں جان پہچان ہوتی ان میں الفت ہوتی اور جن میں

جان پہچان نہ ہوتی ان میں الفت نہ ہوتی بلکہ اختلاف ہوا اور پہچانتا ہوں ان

اہل محبت کو کثرت درود سے جو باعث محبت پڑھتے ہیں اور دوسروں کا درود فرشتے

پہنچتے ہیں اس کو واسطہ سے کہتا ہوں۔

marfat.com

Marfat.com

درد خروانی میں بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے خاص مجاہدین کی مدد فرماتے ہیں چنانچہ انہوں نے اپنا خال کتاب "در ثمن" کی تیرہویں حدیث میں لکھا ہے :

لم اعطش ليلة من الليالي فانهم بعض اصحابنا ان يهدى

الى انا من الذين فشرته ثم نعت على الموضوع فرأيت

روح النبي صلى الله عليه وسلم فادوات الى انا

للذي ارسلت اللين والقيت الحاطر في قلب الرجل -

یعنی راتوں میں سے ایک رات میں پیاسا تھا ہمارے ایک دوست کو الہام ہوا وہ دودھ لایا میں پی کر سو گیا با وضو، تو دیکھا روح النبی صلی اللہ علیہ وسلم کو، مجھ سے فرمایا کہ میں نے ہی دودھ پیمیا تھا، اس آدمی کے دل میں ڈالی دیا تھا کہ دودھ لے جا انتہی -

اور گزر چکی اس سے پہلے حکایت قاری قرآن کی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کا قرآن سننے کو تشریف لائے۔ پس معلوم ہوا کہ آپ کو بذریعہ عرض اعمال بھی خبر ہوتی ہے اور اہل محبت کی خبر باعث قرب روحانی بھی ہو جاتی ہے -

علاوہ بریں ایک تیسرا طریق اور چوتھا طریق اور بھی خبردار ہو جانے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے لیکن وہ دونوں طریق دقیق ہیں عام فہم نہیں جو علی العموم ذکر کیے جائیں۔ بہر کیف اطلاع پانے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے چند طریق ہیں، وہ سب خدا تعالیٰ کے دے ہوئے ہیں تو علم غیب آپ کا مستقل وبالذات نہ ہوا جس سے شرک لازم آتا بلکہ آپ جس طریق سے حالات امت و اشیاء عالم پر مطلع ہوں گے وہ قدرت خدا داد سے ہوں گے اس کا نام شرک ہرگز نہیں، دیکھو عقاید و علم کلام کی کتابیں، جب حدیث عرض اعمال وغیرہ سنا لے آپ کو علم ہو جانا ثابت ہو چکا اور روح کا چلنا بھرنے میں بھی اور سرعت سیر روح احادیث

marfat.com

Marfat.com

معلوم ہو چکی اور آپ کی توجہ خلقت کی طرف بھی معلوم، اور آیہ بالمؤمنین
 ماؤف مرحیم دلیل شفقت و رحمت اُمت کے لیے موجود، اور جب آپ کے لیے
 امتی بذل مال اور درود و سلام و مدح خوانی با ادب و تعظیم کریں تو اس کے
 جواب میں آپ کی توجہ و احسان فرمانے پر آیہ کریمہ هل جزاء الا احسان
 الا احسان موجود، پھر معلوم نہیں فریق ثانی شقاق و نفاق بے جا اہل اسلام
 میں ڈال کر اچھے خاصے مسلمانوں کو مشرک بنا رہے ہیں۔ ہاں اگر کوئی جاہل عقیدہ
 شرکیہ رکھنے مثلاً نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے علم غیب مستقل ذاتی سمجھے
 یوں نہ جانے کہ خدا تعالیٰ کا دیا ہوا ہے معاذ اللہ تو اس کے کفر میں کس کو کلام ہے
 وہ شخص بالاتفاق مردود ہے۔

مولف براہین گنگوہی (رشید احمد) لکھتے ہیں مجلس میلاد شریف میں اکثر
 ایسے ہی آدمی ہوتے ہیں معلوم نہیں ان کو گھر بیٹے کس طرح مجلس والوں کی خبر
 غیبی ہو گئی اور وہ بھی ان کے دلوں کی۔

ہم نے عمر بھر میں اب تک اس عقیدہ شرک (معاذ اللہ) کو بہت ہی بُرا کہا ہے بلکہ
 ہم تو جمیع منہیات شرعیہ کو بُرا کہتے ہیں، چاہئے کہ باقی محفل مرد با اخلاص خوش
 عقیدت محبت والا ہو مال میں احتیاط کرے اپنی محنت کی تنخواہ یا تجارت کا کمایا
 ہو یا یا ہبہ و میراث وغیرہ صحیح شرعی طریق سے پہنچا ہو اطعام و شیرینی و عطر وغیرہ محفل مولد
 میں صرف کرے، فروش و ظروف وغیرہ سامانِ تجمل میں کوئی امر خلافِ شریعت
 نہ ہو وے، ردایات معتبرہ بیان ہوں جن کو ثقات محدثین نے باب المعجزات
 میں قبول کیا ہے، اشعار وہ ہوں جن کے پڑھنے پر مفتیانِ دین نے فتویٰ دیا ہے
 پھر ان امور کے بعد آداب و تسلیم شان نبی کریم علیہ الصلوٰۃ و التسلیم مد نظر ہو
 و مہدم درود و سلام کثرت سے سامعین حاضرین مجلس کی زبان پر ہو، فضائل و

معجزات و قصائد ذوق و شوق محبت سے پڑھیں پڑھوائیں سبئیں سنوائیں۔ الیٰصل
جس قدر مجلس کی صفائی میں اور امورِ منہیہ سے بچنے میں ہمت لگائیں گے اسی قدر
رضا مندی حق سبحانہ کی اور توبہ روحِ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی طرف پائیں گے
اگر محفل قبول ہوتی ہوگا دینی و دجریہ ہے کہ وہ شخص اپنے مقصد و مراد کو پہنچے۔ اعلیٰ
درجہ یہ کہ ایک ایک قسم کے خاص جلدہ روحِ محمدی سے بھی مشرف ہوئے اور یہ کچھ
محفل ہی کے ساتھ خصوصیت نہیں، ہر عمل کا ثمرہ جب پائے گا کہ اسے اُس کے شروط
سے بجا لائے گا۔ دیکھو نماز کے باب میں حدیث وارد ہے:

ان العبد اذا قام الى الصلوة رفع الله تعالى الحجاب

بینہ و بینہ و واجہہ بوجہہ الکریم۔

یعنی بندہ جب نماز میں کھڑا ہوتا ہے اللہ تعالیٰ اٹھا دیتا ہے حجابِ اپنے
اور اس کے نیچے میں سے اور سامنے اس کے کر دیتا ہے اپنی وجہِ کریم۔

اور دوسری حدیث میں ہے:

جب مسلمان وضو کرتا ہے شیطان اُس سے دُور ہو جاتا ہے زمین
کے کناروں تک بھاگ بھاگ جاتا ہے اس دُور سے کہ بندہ اپنے
یادِ شاہ کے پاس جانے کا ارادہ کرتا ہے جب وضو کر کے کہتا ہے
اللہ اکبر، چُھپ جاتا ہے ابلیس، اور اللہ جل شانہ، اس بندے
کے سامنے ہو جاتا ہے۔

اور حدیث میں آیا ہے:

اپنے اللہ کی عبادت اس طرح کر گیا تو اس کو دیکھ رہا ہے۔

خلاصہ یہ کہ یہی نماز ہم غافل لوگ پڑھتے ہیں اور ایک اولیاء اللہ کی نماز
کہ ان کو نماز میں مشاہدہ ربانی حاصل ہوتا ہے اور مقاماتِ طے ہوتے ہیں،

marfat.com

Marfat.com

اسی طرح مقبولیت محافل کے درجات ہیں

نہ انجیر شد نام ہر میوہ

نہ مثل زبیدہ است ہر بیوہ

الحاصل مقبول تر وہ آدمی جو زیادہ تر اخلاص و محبت سے محفل کرے۔

سوال: قیام مروج رونق افروزی روح محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ہے یا کسی اور وجہ سے ہے؟

جواب: اگرچہ اطلاع پانا آپ کا محفل پر منجملہ اعمال امت ثابت ہے اور شائقین کو جلوة خاص روحانی سے مشرف فرمانا بھی ممکن۔ لیکن ہر ایک محفل میں علی العموم قیام اس غرض اور علت پر مبنی نہیں بلکہ وجہ اس کی اظہار فرحت و سرور شان نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام ہے دیکھو عالم الامہ مقتدی الامام تقی الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ اور ان کی مجلس میں اکابر علماء تھے ایک شعر مدح کا سنی کر کھڑے ہو گئے۔ چنانچہ سیرت حلبی میں مذکور ہے اس میں روح کا آنا کچھ بھی مذکور نہیں بلکہ یہ ہے قیام الامام السبکی رحمۃ اللہ علیہ و جمیع من فی المجلس فصل النکیر۔ اور اسی طرح نقل کیا اسماعیل آفندی نے تفسیر روح البیان میں، اور سیرت شامی

لے اس صورت میں جو لوگ مشرف بہ زیارت ہوتے ان کی وجہ قیام دو باتیں ہیں ایک زیارت دوسرا اظہار فرحت و سرور تعظیم اور باقی علی العموم سب کے حق میں قیام فقط وہی وجہ اظہار فرحت و سرور تعظیم اور صفحہ ۲۰۰ براہین قاطعہ میں بھی در صورت زیارت ہونے روح کے قیام کو صحیح مان لیا اور صفحہ ۲۰۶ میں لکھا کہ تشریف آوری کی دوام پر انکار ہے نہ امکان وقوع احیاناً پر انتہائی کلامہ ملخصاً بناؤ علیہ وہ لوگ کہتے ہیں ہم اسی وقوع احیاناً کی امید میں کھڑے ہوتے ہیں جیسے ایک شب قدر پانے کیلئے

marfat.com

میں ہے۔

جرت عادة كثير من المحبين اذا سمعوا ذكر
وضعه صلى الله عليه وسلم ان يقوموا تعظيماً له
يعني كثير محبين رسول الله صلى الله عليه وسلم جب سنتے ہیں ذکر
ولادت شریف کا اٹھ کھڑے ہوتے ہیں ان کی تعظیم کو۔

یہ نہیں لکھا کہ روح مبارک کو دیکھ کر اٹھ کھڑے ہوتے ہیں، اور رسالہ عقد الجوہر
فی مولد النبی الازہر میں امام برزنجی نے لکھا ہے:

قد استحسن القيام عند سماع ذكر ولادته الشريفة ائمة زود
بلا رؤية روحه صلى الله عليه وسلم۔

اور یہ نہیں فرمایا استحسن القيام عند رؤية روحه او عند قدوم روحه
صلى الله عليه وسلم۔

عمل جمیع بلاد اسلامیہ کا عرب و عجم مشرق و مغرب میں اسی بات پر ہے
کہ بلا رؤیت روح پر فتوح مجر و سماع ذکر ولادت شریف جمیع اہل محافل کھڑے
ہو جاتے ہیں اگر کوئی یہ کہے کہ اگر یہ تشریف آوری روح کے سبب نہیں تو پھر
تعظیم کس بات کی ہے؟

جواب اس کا یہ ہے کہ قیام فقط تعظیم تشریف آوری پر منحصر نہیں بلکہ شرع تشریف

لے تعظیماً کہ اس مقام میں شامی کی عبارت میں یہ لفظ بھی ہے ہذا القيام بدعة
اصل لہا تفصیل اس مجل کی اور جواب اعتراضات مالعین عنقریب آتے ہیں
تمام شرح و بسط کے ساتھ۔

ان لوگوں کا یہ اعتراض ہے کہ تم کو روح نظر کیسے آتی (باقی صفحہ آئندہ)

marfat.com

Marfat.com

میں چند مقام پر قیام پایا گیا ہے ایک آنے والے کی تعظیم میں جیسے حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا وقت تشریف لانے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام فرماتی تھیں کہ اِنِّی الْمَشْكُوَّةُ۔

دوسرا وضو کا بچا ہوا پانی پینے کے لیے کھڑا ہونا ترمذی نے روایت کیا۔ جب حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ وضو کر چکے بچا ہوا پانی پیا کھڑے ہو کر اور یہ کہا کہ مجھ کو پسند آیا کہ دکھاؤں تم کو کس طرح وضو کرتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم انتہی۔ اس سے معلوم ہوا کہ آپ بھی کھڑے ہو کر پیتے ہوں گے۔ تیسرے زمزم کا پانی پینا کھڑے ہو کر۔ بخاری اور مسلم میں روایت ہے ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں پلایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پانی زمزم کا، پس پیا آپ نے کھڑے ہو کر۔

الحاصل فقہاء رحمہم اللہ ان دونوں پانیوں کو قبلہ رو کھڑا ہو کر پینا مستحب اور مندوب لکھتے ہیں۔ اس لفظ سے صاف تعظیم معلوم ہوتی ہے۔ اور بعضوں نے یہ مسئلہ ان الفاظ سے لکھا ہے: پانی کھڑے ہو کر پینا مکروہ تنزیہ سے سوائے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) کیوں اٹھتے ہو؟ جواب ہماری طرف سے یہ ہے کہ ہم تعلیلاً اُس موقع میں کھڑے ہوتے ہیں جہاں اہل مکاشفہ کھڑے ہوتے ہیں اگر کوئی کہے کہ ہر محفل میں کیوں کھڑے ہوتے ہو؟ جواب دیتے ہیں کہ شب قدر معلوم یقینی طور پر نہیں ہوتی پھر بھی جاگتے ہیں اگرچہ شب قدر تو درحقیقت ایک ہی ہوگی سال بھر میں جب ہوئے۔ پس اسی طرح ہم لوگ ہر محفل میں بائیں امید کھڑے ہوتے ہیں کہ آخر کبھی تو قیام موافق قدم روح مبارک ہو جائیگا اگر عمر بھر میں موافق آپڑا غنیمت ہے۔

سے بس بود جاہ و احترام مرا۔ یک علیک ہنر تو صد سلام مرا۔

www.marfat.com

ان دو پانیوں کے کہ یہ مکروہ نہیں۔ اس سے بھی قیام تعظیم ثابت ہو گیا۔ یعنی کھڑا ہو کر پینے کی جو کراہت شرع میں تھی وہ باعث عظمت ان دونوں پانیوں کی ساقط ہو گئی اس لیے کہ زمزم کا پانی حصول شفاعت کا سبب ہے۔ اور اسی طرح وضو کا پانی بچا ہوا بھی موجب شفا ہے۔

شامی نے لکھا ہے کہ میرے بزرگ عبدالغنی نابلسی جب مر لیں ہوتے تھے وضو کا باقی پانی بارادہ حصول شفا پیتے تھے موافق فرمانِ پتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے، پس آرام ہو جاتا تھا ان کو انتہی کلام الشامی۔

یہاں ایک بات اور بھی حاصل ہوئی۔ یعنی کھڑے ہو کر پانی پینا مکروہ ہے شرع میں، لیکن جب آب زمزم اور آب بقیۃ وضو کی عظمت پر خیال کر کے کھڑا ہو کر پئے تو قصد تعظیم کے سبب کراہت جاتی رہتی ہے۔ پس بغرض محال اگر قیام مکروہ بھی ہوتا تب بھی جو لوگ بارادہ تعظیم شانِ مصطفائی کھڑے ہوتے ہیں چاہئے کہ قیام ان کے لیے درست ہو جائے مکروہ یا شرک یا حرام ہونے کے لیے کیا معنی! چوتھا کھڑا ہونا جس وقت عامر باندھے۔ بعض فقہاء اس کو مستحسن کہتے ہیں۔

پانچواں کھڑا ہونا وقتِ سماعِ اذان کے۔ در مختار میں ہے: ویندب النقیام عند سماع الاذان، و در فتاویٰ برہنہ آورده چون آواز اذان برآید باید کہ ماشی بایستد و نشسته زانو زند ہرچہ بتعظیم نزدیک تر آں کند۔

چھٹا کھڑا ہونا واسطے تعظیم مطلق ذکر کے۔ تفسیر کشاف میں ابن عمر اور عزہ بن زبیر اور ایک جماعت سے روایت ہے وہ سب نکلے اور گئے عید گاہ میں، پھر وہ ذکر اللہ کرنے لگے۔ ان میں سے بعضوں نے یہ کہا کہ فرمایا نہیں اللہ تعالیٰ نے یہ ذکر دن اللہ قیام قعود آیت تب وہ سب کھڑے ہو گئے

اور ذکر اللہ کرنے لگے کھڑے ہوئے۔

ساتراں کھڑا ہو کر مدائح اور مغاخر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پڑھنے۔ صحیح بخاری میں ہے کہ حضرت حسان رضی اللہ تعالیٰ عنہ منبر پر کھڑے ہو کر اشعار فخریہ رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے پڑھتے تھے۔

آنکھوں کھڑا ہونا دست بستہ وقت زیارت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے روضہ مطہرہ کے علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام الی یوم القیام جیسا کہ ہم اوپر بیان کر چکے۔

نواں جب کوئی اپنا پیشوا مجلس سے اٹھے اُس کی معیت میں تعظیماً کھڑے ہو جانا۔ چنانچہ مشکوٰۃ میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم مسجد میں ہم کو حدیث سناتے تھے جب آپ اٹھتے ہم سب کھڑے ہو جاتے تھے اور جس وقت آپ گھر میں داخل نہ ہو جاتے ہم کھڑے رہتے تھے انتہی

علاوہ ان نو مقامات کے اور بھی مواضع میں قیام آیا ہے جس کی نظر فتاویٰ اور حدیث پر ہوگی وہ دیکھ لے گا۔

الحاصل ان نظائر سے ثابت ہو گیا کہ قیام مخصوص فقط تعظیم آنے والے کے لیے نہیں بلکہ اور بھی مناسبات میں قیام پایا گیا اور قدر مشترک سب میں یہ مضمون ہے کہ قیام جس امر میں کیا جاتا ہے اُس امر کی تعظیم کا فائدہ دیتا ہے اسی طرح بزرگان دین سے طرح طرح کے مواقع تعظیم میں قیام پایا گیا۔ از انجملہ احمد بن حنبل و علی بن مدینی وغیرہ جلسہ تعلیم حدیث میں کھڑے رہتے تھے۔ چنانچہ ہم روایت سابقہ لکھ چکے۔ از انجملہ بہاء الدین ملک طاہر کا وزیر قصیدہ بردہ بردہ پاد اور بردہ سر کھڑا ہو کر سنا کرتا تھا اور اس کے گھر میں بہت خیر و برکت دین و دنیا کی اس سے

حاصل ہوتی۔

کشف الظنون میں درباب قصیدہ بُردہ لکھا ہے،

ولما بلغت صاحب بها والدین ونریو الملك الطاهر استفسرها و

نذران لایسمعها الاحاقیاء واقفا مكشوف الرأس وكان یتبولک بها هو و
اهل بیتہ وروا من بركاتها اموراً عظيمة فی دینهم ودنیاهم۔

از انجملہ کھڑا ہونا ہمارے شیخ الطریقۃ امام الشریعۃ خواجہ خواجگان معین الدین
چشتی رحمۃ اللہ علیہ کا واسطے تعظیم روحہ مرشد کے شیخ الاسلام خواجہ فرید الدین
گنج شکر اپنے پیر قطب صاحب کے ملفوظات مسموعہ مسمی بہ فوائد السالکین میں
لکھتے ہیں کہ ایک بار خواجہ معین الدین قدس سرہ درباب سلوک وعظ فرمایا ہے تھے
جب داہنی طرف نظر پڑتی تھی کھڑے ہو جاتے تھے، ایک سو بار کھڑے ہوتے
لوگ حیرت میں تھے بعد اختتام جلسہ ایک بے تکلف آدمی نے یہ عرض کیا کہ آپ کیوں
بار بار کھڑے ہوتے تھے، فرمایا، جب نظر مرشد خواجہ عثمان یاروئی رحمۃ اللہ علیہ
کے روحہ پر پڑتی کھڑا ہو جاتا تھا اس لیے کہ پیر کی تعظیم حالت حیات و ممات میں
برابر واجب ہے بلکہ بعد موت کے زیادہ۔ انتہی کلام

از انجملہ جس وقت کسی صاحب معرفت کو عشق الہی میں وجہ صادق ظاہر
ہو تو جمیع حاضرین کو کھڑا ہو جانا چاہئے۔ ذکر کیا یہ مسئلہ امام حجۃ الاسلام غزالی

لے اور جب پہنچا قصیدہ بُردہ صاحب بہاؤ الدین وزیر ملک طاہر کو، اس نے نقل کر لیا
اور یہ منت مانی اور لازم پکڑا کہ نہیں سنے گا اس کو مگر ننگے سر ننگے پاؤں کھڑا ہو کر۔
اور برکت پاتا تھا وہ اس فعل سے اور اس کے گھروالے بھی۔ اور دیکھے انہوں نے
اس قصیدہ کے باداب و تعظیم پڑھنے سے اپنے عین اور دنیا میں بڑے بڑے کام ۱۲

marfat.com

Marfat.com

رحمہ اللہ نے احیاء العلوم میں مرد منصف حق طلب کو مجموع ان احادیث و آثار صحابہ
اور فعل مشائخ طریقت مشائخ حدیث سے جو کچھ ہم نے یہاں تک لکھا خوب واضح
ہو جائے گا کہ بیشک قیام تعظیم مخصوص کسی کے آنے کے ساتھ نہیں بلکہ اور امور
کی تعظیم میں بھی قیام پایا گیا ہے، پھر کیا ضرور ہے کہ قیام مروجہ محفل قدوم روح
مبارک ہی کے اعتقادات سے کیا جائے بلکہ اس میں تعظیم شان رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم پر نظر رکھی جاوے اور بیان اُس کا یہ ہے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے
سورۃ حج میں،

و من یعظم شعائر اللہ فانہا من تقوی القلوب۔

یعنی جو کوئی تعظیم کرے نشانیوں اللہ تعالیٰ کی یہ دلوں کی پرہیزگاری

سے ہے۔

مولوی اسماعیل صاحب نے اولیاء اللہ کی محبت کو تعمیل اس آیت اور تعظیم
شعائر اللہ میں شامل کیا ہے، عبارت ان کی صراطِ مستقیم، میرٹھ صفحہ ۳۴ میں

یہ ہے،

اگر نیک تامل کنی دریا بی کہ محبت امثال ایں کرام خود شعار ایمان محب
و علامت تقویٰ اوست ذلک و من یعظم شعائر اللہ فانہا من تقوی

القلوب انتہی کلام

جب اولیاء اللہ شعائر اللہ ہوئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم معظم شعائر ہوئے۔ چنانچہ حجۃ اللہ میں شاہ ولی اللہ نے بھی صفحہ ۱۷
مطبوعہ بریلی میں آپ کو معظم شعائر اللہ میں شمار کیا ہے، اور جب آپ معظم شعائر ہوئے
تو پیدا ہونا آپ کا گویا ظہور ہے اعظم شعائر اللہ کا ہم کو چاہیے کہ اعظم شعائر اللہ
کی عظمت دل میں بسا کر س اور اس نوعِ عظمیٰ کو بہت عظیم سمجھیں جس کو فرمایا

marfat.com

Marfat.com

اللہ تعالیٰ نے وما ارسلناک الا رحمة للعالمین، اور احسان رکھا اللہ تعالیٰ نے ہماری گردنوں پر ان کے وجود یا جو دکا حیث قال تبارک و تعالیٰ لقد من اللہ علی المؤمنین اذ بعث فیہم رسولا الاۃ پس جس وقت تذکرہ آپ کا باداب و تعظیم اور ظہور جاہ و جلال جو وقت ولادت آفاق عالم میں وہ انوار و آثار جلوہ گر تھے بیان ہوتا ہے دل کے رگ و ریشہ میں اُس وقت کا جلوہ سما جاتا ہے آنکھوں کے آگے نقشہ حضور ملا کہ جو عین کا جو وقت میلاد شریف تھا سماں بندھ جاتا ہے لہذا دل بھر جاتا ہے عظمت شان حضور سے اور پیدا ہوتی ہے دل میں تعظیم عظیم اُس وقت کھڑے ہو جاتے ہیں سب باداب و تعظیم اور بدلتے ہیں ہیئت جلوس کو قیام سے۔ چنانچہ شرع شریف میں ظاہر کو عنوان باطن قرار دیا ہے اگر قلب میں توحید اور رسالت کی تصدیق ہے تو اقرا باللسان اس کی تطبیق ہے، اسی طرح اگر دل میں اللہ تعالیٰ سے کسی چیز کی خواہش اور حاجت ہے تو دعائیں دونوں ہاتھ بیک مانگنے والوں کی طرح پھیلا دینا سنت ہے تاکہ نقشہ ظاہر و باطن کا ایک ہو جائے۔ اسی طرح جو یائے خواہش کو بہت مثالیں شرع شریف سے مل جائیں گی ازاں بعد چند مثالیں واقع الاولیاء میں درباب زینت محفل مذکور ہیں خلاصہ یہ کہ اس وقت اظہار عظمت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے جو کہ دل میں بھری ہوئی ہے قیام کیا جاتا ہے تاکہ ظاہر و باطن دونوں ایک ہو جائیں جس طرح دل کے اندر حضور کی عظمت ہے اسی طرح قیام باداب و تعظیم اس عظمت کا نقشہ اور صورت ہے اگرچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس وقت بذاتہ آنکھوں کے سامنے مجلس میں حاضر نہ ہوں لیکن آپ کا ذکر ظہور تو موجود اور ظاہر ہے ذکر ظہور کی تعظیم بعینہ آپ کی تعظیم ہے۔ مولوی اسماعیل صاحب صراطِ مستقیم

marfat.com

Marfat.com

مطبوعہ میرٹھ کے صفحہ ۱۶ میں لکھتے ہیں،

از فروع حب منعم است تعظیم شعار ترا و مثل تعظیم نام او و کلام
او و لباس او انتہی۔

جب آپ کی تعظیم دل میں ہوتی تو آپ کے نام اور بیان اور ذکر کی تعظیم بھی
دی گئی تو یہ ذکر کی تعظیم بعینہ آپ کی تعظیم ہے اور آپ کی تعظیم خدا کی تعظیم ہے
جیسا کہ شاہ ولی اللہ نے صفحہ ۷۷ حجۃ اللہ میں لکھا ہے حتی صمد تعظیمہا عندہ تعظیم اللہ
یعنی ان شعار کی تعظیم اللہ کی تعظیم ہے ان کے نزدیک موافق اس مضمون کے آیتیں بھی لکھے ہیں۔
من یطع الرسول فقد اطاع اللہ۔ ان الذین پیالیعونک انما یالیعون اللہ۔

الحاصل یہ قیام نہ شرک ہے نہ بدعت نہ ضلالت بلکہ مستحب مستحسن ہے
بالاتفاق جمہور علماء امت، اور قائم ہیں اس پر اولہ از روئے شریعت۔

فائدہ ۱: اب ہم ایک قاعدہ مسلم مؤلف براہین گنگوہی کے موافق
بھی اس قیام کا ثبوت دیتے ہیں وہ یہ کہ ہم نے امور مروجہ مجلس میلاد شریف کیلئے
لکھا ہے کہ زیادہ کرنا کسی امر مستحسن یا مباح کا جو پیشتر نہ تھا جائز ہے اس کی
نظریہ لکھی ہے کہ اگر کوئی بنظر آداب و تعظیم التیات میں اللہ صلی علی سیدنا
محکم دہے تو در مختار میں اس کو افضل لکھا ہے حالانکہ اس درود میں
لفظ سیدنا منقول نہیں، اس کا جواب مؤلف براہین صفحہ ۱۵۴ میں لکھتے ہیں
”زیادۃ لفظ سیدنا کے صیغہ درود شریف میں گم یہ نہ سمجھا کہ جہاں کہیں اجازت
زیادۃ یا تبیل کی صراحت یا دلالت موجود ہے وہاں نہی کہاں ہو سکتی ہے وہ
تو خود ماوردیہ الشریع میں داخل ہے سوا اجازت زیادۃ لفظ سیادۃ کی خود
یا ایہا الذین امنوا صلوا علیہ الآیۃ میں موجود کیونکہ معنی صلوة کے تعظیم
کے ہیں اور صلوا کے معنی عطا لکھتے ہیں اور دعا کے اگر ہوں اس کی بھی

تعظیم لازم ہے کہ جس کے واسطے دعا کی جاوے گی اس کی تعظیم و توقیر لازم ہو دیگی
تھوڑی سی عقل کی حاجت ہے سو ہر گاہ کہ تعظیم فر عالم کی اپنے بندگان سے حق تعالیٰ
طلب فرماتے ہیں تو جو لفظ وصیغہ کہ تعظیم کے معنی دینے گا وہ خود مطلوب ہو دیگا
جب تک کہ اس کی نہی وار نہ ہو، انتہی۔“

میں کہتا ہوں قیام زیادہ کرنے کی اجازت بھی شرع میں موجود ہے نصوص
در باب وجوب تعظیم و توقیر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم شروع بحث قیام میں
ہم لکھ چکے ہیں، پس تعظیم و توقیر آپ کی مطلوب ہے شرعاً، تو یہ قیام بھی ایک فرد
تعظیمی ہو کر افراد تعظیم مطلوبہ میں شامل ہے اور ماوردیہ الشرع میں داخل، اور
یہ بھی ہے کہ وقت ذکر ولادت شریف درود و سلام بھی اٹھ کر پڑھتے ہیں تو جیسا
لفظ صلوا یعنی عظموا سے صیغہ تعظیم ایجاد کیا جو پہلے نہ تھا ایسا ہی اس
وقت درود و سلام پڑھنے کے لیے یہ ہیئت تعظیمی یعنی قیام ایجاد کیا جو پہلے نہ تھا
پس قیام بھی مثل لفظ سیدنا افضل ہو گا و علیٰ ہذا القیاس قول در محنت ر
جس کو مولف براہین گنگوہی نے بھی سند کہا پس یہ قیام صحیح ثابت الاصل ہے
از روئے ادلہ مسئلہ فریق ثانی بھی اسی سبب سید برزنجی وغیرہ مفتیان دین
استحسان قیام ہذا پر بار ہوتے دیتے رہے ہیں۔

اب قیام میں منکرین کے شبہات متفرقہ کا ذکر ہوتا ہے۔

جواب اس کا کہ حضرت کی حیات میں قیام نہ کرتے تھے اب کس طرح جائز ہے

اول اعتراض حضرت کے حالت حیات میں صحابہ واسطے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام نہیں کرتے تھے جیسا کہ
ترمذی میں ہے پھر اب قیام کس طرح جائز ہو؟

marfat.com

Marfat.com

جواب: واقعی قیام نہیں کرتے تھے، لیکن اس طرح کا قیام جیسا سلاطینِ عجم میں تھا کہ جب رعایا اپنے بادشاہ کو آستے دیکھتی اُسی وقت سے کھڑی ہو جاتی اور جب تک وہ بیٹھا رہتا تخت پر اس وقت تک سب اس کے آگے بکمال تواضع کھڑے رہتے، ایسا قیام فی الواقع ممنوع شرعی ہے جبکہ وہ بادشاہ یا امیرِ حکم کرے اور پسند کرے اس قیام کو۔ سو محفل میلاد شریف میں یہ بات تو نہیں کہ اُس محفل میں منبر یا چوکی یا تخت پر کوئی بادشاہ بیٹھا ہوا ہے اور سب لوگ اس کے آگے کھڑے ہیں یا یہ کہ وہ بادشاہ حکم کر رہا ہے کہ تم میرے آگے قیام کرو۔ یہاں تو یہ بات ہے کہ قاری مولد منبر پر کھڑا ہوا اور درود و سلام و اشعار و نعت و مدح پڑھ رہا ہے یہ خود فعل صحابہ سے ثابت ہے۔ صحیح بخاری میں ہے:

کان رسول اللہ علیہ وسلم یضع لسان منبرا فی
المسجد یقوم علیہ قاضا یفاخر عن رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم۔

یعنی اُن حضرت علی اللہ علیہ وآلہ وسلم حضرت حسان کے واسطے
منبر رکھتے تھے مسجد میں، اور اُس پر حسان کھڑے ہو کر فخرِ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیان کرتے تھے۔

پس میلاد شریف میں بھی قاری مولد منبر پر کھڑا ہو کر فخرِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
آلہ وسلم بیان کرتا ہے اور جس وقت قاری مولد کھڑا ہو جاتا ہے حاضرین بھی
کھڑے ہو جاتے ہیں اس میں تعمیل دوسری حدیث کی ہو جاتی ہے جو مشکوٰۃ کے
باب القیام فصل ثالث میں ابو ہریرہ سے روایت ہے رضی اللہ عنہ، فرمایا،
کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یجلس معنا

فی المجلس یحدثنا فاذا اقلع قمنا قیاما۔

یعنی حضرت ہمارے جلسے میں حدیث کرتے تھے پھر جب آپ کھڑے

ہوتے ہم بھی آپ کے ساتھ کھڑے ہو جاتے۔

اس سے ثابت ہوا کہ حاضرین مجلس کو قیام میں موافقت کرنا چاہئے پس اس قیام میں۔ اور ترمذی کی روایت منع قیام میں جس کو مانعین سند لاتے ہیں بہت فرق ہے۔ اور اگر کوئی یہ کہے کہ صحابہ کسی طرح کا قیام نہیں کرتے تھے، تو یہ بالکل غلط ہے۔ ابھی گزرا کہ حضرت حسان رضی اللہ عنہ کھڑے ہو کر شعر پڑھتے تھے مدح و فخر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں۔ اور یہ بھی گزرا جب آپ کھڑے ہوتے تو صحابہ بھی کھڑے ہو جاتے۔ اور جب حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا تشریف لائیں تو حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کھڑے ہو جاتے تھے اور اسی طرح وقت تشریف آوری حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بی بی فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کھڑی ہو جاتی تھیں، اور نیز کھڑے ہوئے صحابہ واسطے آپ کے یہ اسامہ بن شریک سے بروایت صحیح قسطلانی نے روایت کی ہے۔ اور نیز کھڑے ہوئے آپ واسطے آنے علیہ سعیدہ کے ایام خین میں، یہ ذرقانی شرح مواہب

لے اور حضرت حسان اگر ایسا کرتے کہ اول سے بیٹھ کر پڑھتے پھر کھڑے ہو کر پڑھتے تو بالضرورت ان کے ساتھ حاضرین مجلس موافقت کر کے کھڑے ہو جایا کرتے لیکن وہاں ہوتا کہ حالت جلوس حاضرین میں حضرت حسان کھڑے ہو کر اول سے شروع کرتے تھے وہ حالت مشابہ حالت خطیب کے ہوتی تھی ایسی صورت میں حاضرین نہیں اٹھا کرتے بخلاف اس صورت کے اول سے جلوس میں شریک ہیں اور پھر اٹھا تو اس کے ساتھ موافقت حاضرین کرتے ہیں یہی شکل اجلاء العلماء میں قیام مجلس صحابہ وغیرہ کی ہے ۱۲

marfat.com

Marfat.com

میں ہے۔ اور نیز کھڑے ہوئے آپ وقت آنے پر رضائی اپنے کے، یہ سیرتِ علیہ میں ہے۔ اور روکیا مانعین قیام کا شاہ ولی اللہ نے، دیکھو حجۃ اللہ الباقیہ۔

جواب اس کا کہ حضور کا نام سن کر کھڑے ہو جائیں خدا کے نام پر نہ ہوں

دوسرا اعتراض حضرت کا نام سن کر کھڑے ہو جائیں اور اللہ تعالیٰ کے نام پر کھڑے نہیں ہوتے۔ حضرت کو اللہ تعالیٰ پر بھی وقت دے دی۔

جواب: یہ کمال کم فہمی ہے، دیکھو ہم اللہ تعالیٰ کے واسطے قیام کرتے ہیں غاروں میں بکمال ادب و وقار اور اس سے بھی زیادہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے خاک پر گر جاتے ہیں سجدہ کے لیے ہر روز نماز فرض و نوافل میں ساٹھ ستر سے زیادہ سجدے کرتے ہیں یہ کیسی بڑی تعظیم ہوئی کہ ماتھا زمین پر گر جاتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لیے صرف اس قدر ذکر و ولادت شریف پر تعظیماً ظہور کھڑے ہو جاتے ہیں۔ اب خیال کرو تعظیم رسول کی خدا سے زیادہ کہاں ہوئی۔

جواب اس کا کہ حضرت کا نام اذان اور خطبہ میں سننے میں نہیں اٹھتے

تیسرا اعتراض حضرت کا نام اذان اور خطبہ میں بہت جگہ آتا ہے کہیں نہیں کھڑے ہوتے سوائے مولد شریف کے اور اس میں بھی جب خاص ذکر ولادت شریف کے وقت۔

جواب: یہ مناسبت ہے کہ ولادت کے معنی یہ ہوئے کہ آپ عالم بطون سے عالم ظہور میں آئے اور آنے والے کی تعظیم کے لیے شرع میں قیام مستحسن ہے بر مذہب ہنور فقہاء و محدثین۔ اور یہ خوب معلوم ہے کہ شان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ

وسلم کی عظیم ہے اور مبرور نے تعزیر و توقیر کی تفسیر میں لکھا ہے،
ایھا بالغوا فی تعظیمہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔

یعنی مبالغہ و محفرت کی تعظیم میں بناء علیہ عجیب اُمت نے بطور مبالغہ
تعظیم یہ کیا کہ جو بادشاہ امیر کی عین حالت قدوم میں تعظیماً قیام کیا جاتا ہے
وہ آپ کے ذکر میں قیام کیا گیا اس پر کوئی اعتراض شرعی نہیں پڑ سکتا سوا
اس کے کہ ایجاد ہے اور ایجاد طریقہ آداب کا مستحب اور مستحسن ہے اس کا
ذکر چند بار گزر چکا اور بدعت حسنہ کا وجود بھی شرع سے ثابت ہے۔

اگر قدوم کی تعظیم ہے تو جب سنیں حضرت مسیح آئے یا جہاد آئے کھڑے جائیں

جو تھا اعتراض قیام کرنے والوں کو اس بات کی تعظیم منظور ہوتی کہ حضرت
کے قدوم کی تعظیم کی بجائے تو وقت ولادت کی کیا خصوصیت
مندی چاہئے تھا کہ جب ذکر سنئے کہ فلاں وقت آن حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
مسجد یا مجلس میں تشریف لائے تھے یا حج یا جہاد کر کے واپس آئے تھے ہر قدوم
کا ذکر سن کے کھڑے ہو جایا کرتے۔

جواب :- ان قیامات میں اور قدوم وجودی یعنی ولادت شریف میں بڑا فرق ہے
یہ سب قدوم جزئی ہیں مثلاً گھر سے جب مسجد یا مجلس میں تشریف لائے تو وہ
دولت مخصوص اسی جماعت کے واسطے ہوتی دوسرے لوگوں کا اس میں کیا حصہ ہے
کہ جن میں آپ رونق افروز نہ ہوئے برخلاف قدوم وجودی کے کہ وہ قدوم کلی
ہے یعنی آپ کا عالم وجود میں آنارحمت ہے تمام عالم پر جو کوئی اس وقت دنیا
میں موجود ہے یا نہیں اور جو کوئی قیامت تک پیدا ہوتا چلا جائے گا اور جو چیز
زمین سے عرش تک ہے کل کے لیے آپ کا پیدا ہونا رحمت ہے وما ارسلناک

marfat.com

Marfat.com

الاسرحمة للعالمین پس اس قدم اور قدوماتِ مذکورہ میں بڑا فرق ہے اس لئے قیام کرنا اس اعلیٰ درجے کے قدم میں اُمتِ محمدیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں رائج ہوا جب اس قدم کل کا ذکر آتا ہے اسی وقت قیام کرتے ہیں بخلاف اور قدومات کے کہ وہ جزئیہ ہیں۔

جب حقیقت موجود نہ ہو تو حقیقت والا معاملہ نہ کیا جائے، پھر اسکا جواب

پانچواں اعتراض اگر یہ قیام واسطے ذکر ولادت شریف کے خاص ہوا کہ اس میں معنی قدم وجودی کے ہیں تو بہت وقتوں میں یہ ذکر احادیث وغیرہ میں ہوتا ہے مثلاً قرآن شریف میں ہے لقد جاء کورسول اور حدیث میں ہے ولد النبی صلی اللہ علیہ وسلم منحتونا۔ اس وقت کیوں نہیں کھڑے ہوتے۔ علاوہ بریں بہت مرتبہ آپ کی ولادت کا مضمون کسی شعر یا فقرہ نثر میں چلتے پھرتے زبان پر آجاتا ہے وہاں بھی کوئی نہیں کھڑا ہوتا۔

جواب : بنی آدم پر غفلت طاری ہے اللہ تعالیٰ کے نام پر کسی خاص موقع میں جب دل راغب اللہ ہوتا ہے وہاں تو شوق و ذوق سے کہتے ہیں جل جلالہ جل شانہ عم نوالہ، باقی اکثر اوقات میں دل غافل ہوتا ہے اور یہ خبر ہوتا ہے سیکڑوں باتوں میں اللہ تعالیٰ کا نام آتا ہے جل جلالہ وغیرہ الفاظِ تعظیم کچھ بھی زبان پر نہیں لاتے۔ بس اسی طرح حالِ قیام ہے کہ بعض حالات میں نامِ رسول آتا ہے دل کو اس تعظیم خاص یعنی قیام سے ذہول اور غفلت ہوتی ہے برخلاف مجلس کے، نہ یہاں ہر قسم کے سامانِ آداب و تعظیم موجود ہیں خواہی خواہی ہر عامی کی بھی آنکھیں کھل جاتی ہیں

تعظیم بجا لاتے ہیں۔
marfat.com

Marfat.com

دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر ہم قیام کو فرض یا واجب کہتے تب یہ اعتراض پڑتا کہ کسی موقع میں بھی ترک جائز نہ ہو جب فرض نہیں بلکہ مستحب اور مستحسن کہتے ہیں تو موقع محل میں کہ وہاں امور استحسان و آداب موجود وہی ہیں قیام بھی کرتے ہیں تاکہ لوازم اکرام تمام مکمل ہو جائیں اور جہاں جمیع لوازم مروجہ منفی ہیں وہاں یہ بھی نہ ہوا تو کیا حرج ہے صرف درود شریف پڑھ دیا جاتا ہے یہ بھی قائدہ تعظیم کا دے جاتا ہے اور یہ ہم اوپر لکھ چکے ہیں کہ تعظیم مفروضہ کسی فرد میں بھی ادا ہو جاتی ہے اور تعظیم فرحت میلاد کو سامان کثیرہ اور افراد متعددہ کے ساتھ ادا کرنا درجہ استحباب میں ہے باقی رہی یہ بات کہ تلاوت قرآن شریف و قرائت حدیث میں جو یہ ذکر آئے وہاں کیوں نہیں کھڑے ہوتے ؟ جواب اس کا یہ ہے کہ ہر عمل کے خصائص ہوتے ہیں کہ وہ سب جگہ نہیں کئے جاتے۔ اس وقت ایک مثال بھی جاتی ہے اور مثالیں اس کی بہت ہیں۔ شاہ ولی اللہ صاحب قول جمیل میں لکھتے ہیں :

جب کوئی کسی زبردست سے ڈرتا ہو جس وقت اس کے سامنے جائے پڑے کھلیعص کھیت ، اور ہر حرف پر انگلی دابنے ہاتھ کی بند کرتا جائے۔ پھر پڑے خمیعص خمیت ، اور ہر حرف پر انگلی بائیں ہاتھ کی بند کرتا جائے۔ پھر اس حاکم کے سامنے دونوں مٹیاں کھول دے انتہی

اب سمجھنا چاہیے کہ مٹھی کا بند کرنا اور کھولنا خاصہ اس عمل کا ہے ، تو اگر اب کوئی کہنے لگے کہ یہ تو قرآن شریف کے حروف ہیں جب قرآن میں کوئی کھلیعص خمیعص پڑھا کرے وہاں بھی انگلیاں بند کیا کرے اور کھولا کرے۔ سب عاقل کہیں گے کہ اسے بھائی ! وہ تو خاصہ اس عمل کا ہے اسی عمل کے ساتھ مخصوص کرنا چاہئے ، جب تو اس پڑھیں گے تب قرآن کے کوئی حروف ملے گا تو کبھی نہیں۔

marfat.com

بس اسی طرح جب قراءت یا حدیث بطور تعلم یا تعلیم یا موعظت جس طرح ہو وہاں وہ آداب چاہئیں، اور جب اذان وغیرہ میں آپ کا نام آئے وہاں جو کچھ ماثور ہے اس کو ادا کرے، اور جب یہ ذکر اس جلسہ فرحت و سرور شکر میں آئے وہاں یہ حرکت سروری تعظیمی کہ عبارت قیام سے ہے کی جاتی ہے اور مولود شریف باوجود شامل ہونے ثنوبات اخروی کے ایک عمل بھی ہے واسطے خیر و برکت کے چنانچہ ابوسعید خدری و ابن جریر و سخاوی و علی قاری وغیرہم نے اس عمل کے کرنے سے برکات کثیرہ کا حاصل ہونا منافع دینی و دنیوی میں لکھا ہے اور اس عمل کو بہت اہل اسلام بلاد اسلامیہ میں کرتے ہیں اور یہ بھی ظاہر کسی سے مخفی نہیں کہ مشایخ عظام اور علماء کرام نے اس عمل میں خاصہ نزدیک ذکر ولادت شریف کے قیام کیا ہے پس خاصہ ٹھہر گیا یہ قیام اس عمل کا خاص اسی موقع میں نباء علیہ جاری نہ کیا جائے گا یہ قیام جمیع مواقع خارجی مثل تلاوت قرآن اور احادیث اور اذان وغیرہ میں جس طرح انگلیوں کا کھولنا بند کرنا کھینچنا اس وقت ہوگا کہ جب یہ طور عمل ہوگا قرآن شریف کے پڑھتے وقت نہ ہوگا اور اعمال کی خصوصیات کو تعینات و تخصیصات مکر وہ فقہاء سے کچھ علاقہ نہیں مولوی اسماعیل صاحب کی صراط مستقیم دیکھو کیا کچھ تعینات اذکار مثل یک ضربی دو ضربی سہ ضربی جس نفس و خیالات وغیرہ اس میں درج ہیں علاوہ بریں ہم کہتے ہیں استحسان کرنا علماء دین کا بھی ایک حجت اور دلیل ہے دلائل شرعیہ سے۔ اور علماء عرب و عجم نے صد ہا سال سے اس موقع خاص میں مستحسن فرمایا ہے نباء علیہ دوسرے موقع میں قیام معمولی عام نہ کیا جائیگا جب تک ان مواقع پر علماء اُمت استحسان کا فرائض نہ لگائیں امر استحسانی کو خاص موقع استحسان میں معمولی کرنا ثابت ہے نہ علی العموم۔ دیکھو بیت اللہ سے رخصت ہوتے وقت الٹے پاؤں پھرتے ہیں اور

دلیل علامہ زبلی نے یہ لکھی مقتضائے ادب یہ ہے کہ دربار شاہی سے اس طرح اُلٹے پاؤں بغیر لپٹ پھرے واپس آتے ہیں یہ مسئلہ مباحث بدعت حسنہ میں (ص ۸۹ پر) ہم شرعاً فقہ سے لگہ چکے۔ الحاصل حاجی لوگ جب اپنے دیس آنے کا ارادہ کرتے ہیں اس وقت اُلٹے پاؤں دواں سے پھرتے ہیں اور پانچوں وقت نماز پڑھ کر بیت اللہ سے نکلتے ہیں اس وقت اُلٹے پاؤں نہیں پھرتے حالانکہ وہ علت کہ دربار شاہی سے یوں ہی پھرا کرتے ہیں پانچوں وقت موجود ہے پس وجہ اس کی یہ کہ علماء نے اسی وقت خاص اُلٹے پاؤں پھرنے کو مستحسن کہا ہے جمیع اوقات کی بابت نہیں لکھا پھر اسی طرح اس قیام کو سمجھو کہ علماء کا استحسان اُنسی موقع میں ہوا ہے۔

قیام وقت وقوع ولادت شریف ہونا چاہئے، اس کا جواب

پچھٹا اعتراض قیام وقت وقوع ولادت شریف ہونا چاہئے اب ہر روز کون سی ولادت مکرر ہوتی ہے اور اس امر کی شرع میں کیسے نظر نہیں کہ کوئی امر فرضی ٹھہرا کر حقیقت کا معاملہ اس کے ساتھ کیا جائے بلکہ شریعت میں یہ حرام ہے لہذا یہ قیام حرام ہے۔

جواب : ذکر ولادت شریف تو کوئی امر فرضی نہیں یہ تذکرہ تو امر حسی موجود فی الخارج ہے زبانوں پر اُس کے الفاظ جاری کانوں میں اُس کی صورت طاری دلوں میں اس کا ذوق ساری۔ پس ایسی حالت میں شوق محبت سے تعظیماً کھڑے ہو جائیں تو یہ محبوب ہے شرعاً، کیونکہ تعیل آیت من یعظم شعائر اللہ میں داخل ہے۔ اور یہ بات کہ بعد گزر جانے واقعہ کے معاملہ اصل واقعہ کی طرح کرنا شرع میں نہیں آیا۔ یہ غلط ہے، دیکھو صوم عاشورا کو، کھپوں فرخون کا ڈونسا اور موسیٰ

علیہ السلام کا نجات پانا اور اس شکریتہ میں موسیٰ علیہ السلام کا روزہ رکھنا اور کہاں یہ ہمارا زمانہ کہ اب تک وہ نور و زچلا آتا ہے حالانکہ حقیقت وقوع واقعہ غرق فرعون و نجات موسیٰ تو اسی دور میں ہوئی تھی اب وہ اصل حقیقت موجود نہیں لیکن معاملہ صوم کا وہی کرنے ہیں جو اصل واقعہ کے وقت کیا تھا۔

رمل حج و تصور شیخ سے
اور دوسری نظیر اور بھی ہے جب
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ سے

مکہ تشریف لائے تو مدینہ میں بخار کی بیماری تھی مشرکوں نے کہا کہ ان لوگوں کو مدینہ کے بخار نے سُست و زار و زار کر دیا ان سے طواف بھی نہ ہو سکے گا، یہ کہا اور مقام حجر کی طرف کو مشرک لوگ ان کا تماشا دیکھنے لگے۔ تب حضرت نے صحابہ کو فرمایا کہ ان مشرکوں کے سامنے طواف کے وقت رمل کرو۔ انہوں نے رمل کیا یعنی جس طرح پہلوان لوگ وقت لڑائی کے کودتے ہوئے اور مونڈھوں کو ہلاتے ہوئے بہادرانہ چال چلتے ہیں اسی طرح صحابہ ان مشرکوں کے سامنے چلتے تھے اور کفار یوں بول اٹھے یہ تو ہرن کی طرح چوڑیاں بھرتے ہیں۔ یہ روایتیں صحاح ستہ میں موجود ہیں۔

خلاصہ یہ کہ رمل اس وقت تو واسطے دکھانے کفار کے کیا گیا تھا لیکن پھر بعد اس زمانہ کے جو حجۃ الوداع واقع ہوا اس وقت بھی وہی وقت رفتار رمل کے طور پر وقوع میں آئی حالانکہ اس وقت کوئی مشرک وہاں نہ تھا قطعاً، اور قائم رکھا اس وقت میں بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اُس رفتار تنخیر کو اور پھر قائم رکھا بعد آپ کے خلفائے راشدین نے پھر تابعین نے یہاں تک کہ اب تک کیا جاتا ہے۔ اب دیکھئے یہ معاملہ حقیقت کا سا بعد منقضی ہو جانے اصل حقیقت کے کیا جاتا ہے الی یومنا ہذا اور جاری رہے گا الی یوم القیمۃ، حالانکہ اب اصلی

علت موجود نہیں یعنی اب حرم شریف میں ایک بھی کافر نہیں جس کو اپنی جوانمردی اور
 بہادری کی چال دکھائے۔ چنانچہ صاحب ہدایہ اس معنی کی طرف اشارہ فرماتے
 ہیں **ثُمَّ بَقِيَ الْحُكْمُ بَعْدَ زَوَالِ السَّبَبِ فِي نَزْوَالِ النَّسَبِ عَلَيْهِ السَّلَامُ**
وَبَعْدَهُ۔

اور شیخ دہلوی نے شرع سفر السعادتہ میں لکھا ہے: معلوم شد کہ بعد
 از زوال علت نیز ای حکم باقی ست۔

تو حضرت سلامت حقیقت کا سا معاملہ بعد انقضائے حقیقت بھی
 کرنے کی نظیریں بھی شرع میں موجود ہیں اور جس چیز کی نظیر پائی جائے وہ موافق قاعدہ
 مولوی اسماعیل صاحب کے بدعت نہیں ہوتی۔ الحاصل جب آپ قابل ہونے کے
 کہ اصلی حقیقت یعنی وقوع ولادت شریف میں قیام ہونا چاہئے اور ہم کہتے ہیں کہ
 واقعی آپ اس امر میں حق پر ہیں۔ چنانچہ بعض روایات مولید میں آیا ہے کہ
 اس وقت ملائکہ اور جبرائیل کھڑی ہوتی تھیں آدمی کا تودہاں گزرنہ تھا جس کا گزرتھا
 وہ حالت قیام میں تھا تو اب بھی تعجب ذکر آئے تو وہی قیام امت جاری ہے
 تعظیماً تو ہرگز مخالفت اصل شرعی کے نہیں ہو سکتا دو اصلیں اس تحقیق میں
 ابھی منقول ہو چکیں اور تماشایہ کہ جناب معترض صاحب صوفی بھی ہیں اور آپ
 کے یہاں تصور شیخ کا قاعدہ بھی چلا آتا ہے آپ کے بزرگوار فرماتے ہیں،
وَالرُّكْنُ الْأَعْظَمُ رَابِعُ الْقَلْبِ بِالشَّيْخِ عَلِيٍّ وَصِفِ الْمَحَبَّةِ
وَالْتَعْظِيمِ وَمِلَاحِظَةُ صُورَتِهِ أَنْتَاهِي۔

اے پھر باقی رہ گیا حکم بعد زوال سبب کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 زمانہ میں اور آپ کے بعد بھی ۱۲

کے بڑا رکن سلوک میں لگا رکھنا دل کا ہے شیخ کے ساتھ محبت اور تعظیم کی راہ
 سے اور تصور رکھنا اس کی صورت کا ۱۲

marfat.com

Marfat.com

اور دوسری جگہ اسی رسالہ میں فرماتے ہیں:

فاحضرت فی خیالک صورة شیخک قائمہ یوحی ببرکتہ تبدل
التفرقة بالجمعیت۔

یعنی سامنے رکھ خیال میں صورت اپنے پیر کی بیشک اس کی برکت
سے تفرقہ بدل جائیگا جمعیت سے۔

اور شاہ ولی اللہ صاحب کے خلیفہ محمد عاشق پھلتی جن سے شاہ عبدالعزیز صاحب
نے بعد وفات اپنے والد کے تکمیل سلوک کی ہے، اپنی سبیل الرشاد میں
مرشد کلمہ تعلیم کیا ہوا یعنی شاہ ولی اللہ کا طریقہ لکھتے ہیں،
اگر وقت دوری شیخ کسی استغاضہ خواہ طریقہ آنتست کہ فارغ
دل و منو ساختہ نماز گزار دہما نجان شستہ صورت شیخیکہ ازوے
فیض می جوید کج بہت و دفع خطرات ملاحظہ نماید الی آخرہ
اور امام ربانی جلد ثانی مکتوبات کے مکتوب، میں کثرت تصور شیخ کے لیے لکھتے ہیں،
ایں قسم دولت سعادتمند ان را میراست تا در جمیع احوال صاحب
رابطہ را متوسط خود داند و در جمیع اوقات متوجہ او باشد۔

اور مولانا مرحوم شیخ محمد محدث تھانوی جن سے مولوی رشید احمد صاحب نے
بھی کچھ حدیث پر مبنی ہے انوار محمدی میں لکھتے ہیں:

باید کہ مرشد دے را (یعنی مرید را) بوقت پر آگندگی خاطر و
عدم جمعیت برائے ملاحظہ صورت خود یا بمعنی امر فرمایا کہ صورت
مراد اوضاع مراد اطوار مراد اخلاق مراد شکل ریش و خال و خد
و لباس وغیرہ آنچنان بصورت خیالہ خود منقوش خاطر کن کہ

در آن محور دے الخ

marfat.com

Marfat.com

غلام یہ کہ جیسے مرید طالب اپنے پیر کے سامنے مودب بیٹھتے ہیں ویسے ہی حالتِ دُوری میں یہ تصور شیخ کر کے مودب بیٹھتے ہیں اور تعظیمِ مد نظر رکھتے ہیں اس سے دو فائدے پیدا ہوتے، ایک یہ کہ جب تصور شیخ سے مرید کو فلاح و خیر ہوئی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جو یادِ سبیل اور مرشدِ کل ہیں ان کا تصور غلبہ محبت کے ساتھ کیونکر نفع نہ دے گا۔ دوسرا فائدہ یہ کہ جب تعظیمِ مرشد تصور میں بھی ہے تو یہ حقیقت کا معاملہ عدم موجودگی حقیقت میں کیا جاتا ہے پس قائم ہوئی معترض صاحب پر یہ محبت ہماری اذروئے طریقت۔ اور قائم ہوئیں دو محبتیں صوم عاشورا اور رمل کے ساتھ چلنا حالتِ طواف میں اذروئے شریعت والسلام علی من اتبع الهدی۔

شامی نے خود قیام کو بدعت لا اصل لکھا، پھر اس کا جواب

ساتواں اعتراض کہتے ہیں کہ شامی جو مجوزینِ عمل مولدِ شریعت میں شمار کیا جاتا ہے وہ خود قیام کو بدعت لا اصل لکھتا ہے تو یہ قیام بدعتِ ستیہ خلافتِ نبو اور عبارتِ انس کی سیرتِ شامی میں یہ ہے:

جَوْتُ عَادَةَ كَثِيرٍ مِنَ الْمُحِبِّينَ إِذَا سَمِعُوا ذَكَرَ وَضْعِهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَقُومُوا تَعْظِيمًا لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهَذَا الْقِيَامُ بَدْعٌ لَا أَصْلَ لَهُ۔

لے یہ اعتراض مولوی عبدالواحد وغیرہ منکرین نے کیا ہے ۱۲

۱۳ جاری ہے عادت بہت لوگوں کی جو محبت لکھنے والے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

marfat.com

Marfat.com

جو اس کا یہ ہے کہ اس عبارت سے یہ جو لوگ ضلالت اور سیئہ ہونا قیام کا نکالتے ہیں کمال بوالعجبی ہے اس لیے کہ بدعت ہونا تو اس کا مسلم کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دور میں ہی کار و واج نہ تھا لیکن اُس وقت رائج نہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ ضلالت ہو تقسیم بدعت طرف حسنہ اور سیئہ کے مجتہدین اور محدثین کے قول سے ثابت چنانچہ نو راوٹل کے لمعہ خامسہ میں ہم نقل کر چکے اور سیرۃ علی میں ہے :

وقد قال ابن حجر المہدئی الماحصل ان البدعة الحسنه متفق علی مذہبہا علی المولد واجتماع الناس له كذلك ای بدعة حسنة انتہی۔

اور یہ ابن حجر قائل جواز اس قیام مروجہ کے ہیں چنانچہ ابن کے مولد کبیر کی عبارت جواز قیام میں عثمان بن حسن میاطی شافعی نے نقل فرمائی ہے پس جبکہ یہ عمل مولد ہیئت مروجہ مع القیام بدعت حسنہ ٹھہرایا بالافتاق اس لیے کہ اشارہ لفظ كذلك کا طرف متفق علی مذہبہا کے بھی ہے جس طرح بدعت حسنہ کی طرف ہے کہ لا یخفی تو استدلال مانعین بدعت سیئہ ہونی قیام پر جو سیرت شامی سے کہتے ہیں اس تقریر سے ساقط ہو گیا اور اگر لفظ لا اصل لہا سے مانعین کو کچھ دھوکا ہے کہ اس نے لا اصل لہا جو لکھا ہے اس سے سیئہ ہونا ثابت ہے، تو جواب

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

اللہ علیہ وسلم سے کہ جب سنتے ہیں ذکر ولادت شریف کا کھڑے ہو جاتے ہیں بہت تعظیم سے، اور یہ قیام بدعت ہے اس کا اصل وجود پایا نہیں گیا اس عبارت میں جو لفظ کثیر تھا اس کا بیان کر دیا لفظ من سے کہ وہ کثیر کون ہیں اہل محبت ہیں۔

marfat.com

Marfat.com

اس کا یہ ہے کہ یہ بات ضروری نہیں جہاں لفظ لا اصل لہا آیا کرے وہاں بدعت نسبتہ مکروہہ یا محرمہ مراد ہوا کرے۔ اس بات پر دو عبارتیں دلیل گزارتا ہوں،

(۱) مجمع البحار کے خاتمہ جلد ثالث صفحہ ۵۱۲ مطبوعہ نو لکھنؤ میں ہے کہ صاحب مجمع نے اپنے شیخ سے مسئلہ پوچھا تھا کہ پھول یا خوشبو سونگھنے کے وقت درود پڑھنا کیسا ہے؟

تو جواب اس کا یہ لکھا ہے: اما الصلوۃ علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم عند ذلك ونحوہ فلا اصل لہا ومع ذلك کراہۃ فی ذلك عندنا الخ یعنی درود پاک پڑھنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اُس وقت میں اور اس کی مثل میں کچھ اصل اس کی نہیں اور باوجود اس کے کراہت بھی اس میں نہیں ہمارے نزدیک۔

اس عبارت سے واضح ہو گیا کہ لا اصل لہا ہونے کو یہ ضروری نہیں کہ وہ ناجائز ہوا کرے۔

(۲) مولوی محمد اسحاق صاحب مسائل اربعین کے مسئلہ چہار وہم میں کہ نوشہ (دولہا) کو بطریق سلامی کچھ دینا اور دُھن کو منہ دکھانی میں کچھ دینا کیسا ہے؟

تقریر فرماتے ہیں جواب: در شریعت محمدی اصل ایس چیز ہایا فتہ نمیشود مگر ظاہر حال ایس چیز ہا کہ دادن سلامی و دُونانی است مباح باشد الی آخر۔ یعنی شریعت محمدی میں ایسی چیزوں کی کوئی اصل نہیں بلکہ ایسی چیزوں کا ظاہر بتاتا ہے کہ سلامی دینا اور منہ دکھانی دینا مباح ہے الخ

ان عبارتوں سے معلوم ہوا کہ کسی چیز پر بدعت نہیں لگائی جاتی

marfat.com

میں اصل وجود نہ پائے جانے سے حرمت و کراہت لازم نہیں آتی پس سیر شامی میں بدعت لا اصل لہا کہنے سے قیام کا ضلالت اور سیئہ ہونا ثابت نہ ہوا اور جبکہ ٹوٹ گئی دلیل مانعین، تو اب پیش کریں ہم وہ قرآن و دلائل کلام سیر شامی جو قیام کے بدعت حسنہ ہونے پر دلالت کرتے ہیں وہ یہ ہیں کہ اُس نے یہ لفظ لکھے ہیں جوت عاده کثیر من المحبتین۔

اول تر لفظ اجرالے عاده ایک قسم کے مستند ہونے پر دلیل ہے جیسا کہ صاحب ہدایہ نے باب الاحرام میں لکھا ہے، وبتلك جوت العادة الفاشية وهي من احدى الحجج۔ تو عاده فاشیہ یعنی ظاہرہ اگر عہد صحابہ سے ہو تو کمال درجہ کی قوی محبت ہے اور اگر مابعد کی عادت ہے تو بھی ایک طرح کی سند ہے۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے: ما رآہ المؤمنون حسناً فهو عند اللہ حسناً۔ اور مسلمانوں سے صحابہ مراد رکھنا غیر مسموع ہے اس لیے کہ نصوص میں اطلاق لفظ لیا جاتا ہے العبرة لعموم الالفاظ اور حدیث میں لفظ مسلمانوں ہے اور مطلق لفظ میں فرد کامل مراد ہوتا ہے، پس جس دور کے مسلمان کامل یعنی علماء کسی بات کو اچھا فرمائیں گے وہ خدا کے نزدیک بھی اچھی ہوگی۔ چند نظیریں لکھتا ہوں:

مجمع البحار جلد سوم ص ۱۰۰ میں ہے، ان محبة قلوب العبادۃ علامۃ محبة اللہ و ما رآہ المسلمون حسناً فهو عند اللہ حسن، یعنی جن کو بندگان خدا

۱۱۔ اور ساتھ اس کے جاری ہوتی عادت ظاہرہ ایک دلیل ہے دلیلوں شرعیہ سے ۱۲

۱۲۔ جس چیز کو مسلمان اچھا جانیں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی اچھی ہے ۱۳

محبوب رکھیں اور قبول کریں یہ علامت ہے کہ وہ محبوب خدا ہے جس کو مسلمان
اچھا جانیں وہ عند اللہ اچھا ہے۔

اور فقیہ شامی نے لکھا ہے کہ اذان و تکبیر کے درمیان لوگوں کو مطلع کرنا
تیار ہی نماز کے لیے کسی عمل متعارف کے ساتھ مستحسن ہے۔ دلیل اس کی
حارۃ المؤمنون حسناً فهو عند اللہ حسن۔

اور چند مؤذن جمع ہو اذان کہنے کی بھی یہی سند گزاری حارۃ المسلمون
حسناً ۱۲

اور در مختار میں ہے، لاق التعامل یؤکد بہ القیاس لحدیث
حارۃ المسلمون حسناً فهو عند اللہ حسن۔

اس کے ذیل میں فقیہ شامی نے لکھا ہے، وظاہر ما مر فی مسئلۃ
المبقرۃ اختیار العرف الحادث فلا یلزم کوند من عہد الصحابۃ،
یعنی تعامل میں کچھ صحابہ کی قید نہیں عرف حادث بھی مثل نص کام دیتا ہے اور ذیل
اس کی حارۃ المسلمون الی آخرہ پس مختصر صحابہ پر رکھنا حکم حارۃ
المسلمون حسناً کا مخالفت ہے فتاویٰ و شروح و مستون و تصانیف اکابر
مفتیان دین کے جو انہوں نے اس روایت سے سند پکڑی ہے استحسان
امور مروجہ مابعد صحابہ پر جن کو علمائے دین نے مستحسن رکھا ہے اور نیز مفتیان
دین جابجا الفاظ قرآن میں لکھتے ہیں، علیہ العمل و علیہ المسلمون و
بد جوی التعامل و هو المتوارث (اس پر عمل ہے اور اس پر عامل ہیں

۱۱۔ جس بات پر مسلمانوں کا برتاؤ ہوا اس کے مقابل میں قیاس ترک کیا جاتا ہے
کیونکہ جس چیز کو مسلمان اچھا جانیں وہ عند اللہ بھی اچھا ہے ۱۲

marfat.com

Marfat.com

مسلمان اور اس پر جاری ہے برتاؤ اور وہی ہوتا چلا آتا ہے (غرض کہ جب مفتی لوگ کسی فتوے پر یہ لفظ لکھ دیتے ہیں وہ معتبر ہو جاتا ہے، پس عمل اور عادت مسلمانوں کی ایک دلیل شرعی ٹھہری نص کے برابر کام دیتی ہے۔

امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ قیام کی تحقیق میں جلد دوم احیاء العلوم میں لکھتے ہیں : و لكن يثبت فيه نهى عام فلا نرى ببأس في البلاد التي جرت العادة فيه باكرام الداخل بالقيام . (لیکن چونکہ نہیں ثابت ہوئی قیام میں کوئی نہی عام پس نہیں جانتے ہم اس میں کچھ مضائقہ ان شہروں میں کہ جاری ہو گئی ہے یہاں عادت قیام کی واسطے تعظیم آنے والے) دوسرا قرینہ کہ یہ شامی نے عادت لکھی تو کثیر کی عادت لکھی اور گروہ کثیر اہل اسلام کا ایک عمل پر قائم ہو جانا یہ بھی ایک سند ہے۔ شامی شارح در مختار نے لکھا ہے ، والاعتماد علی ما علیہ الہم الکثیر (بہر وساء اور اعتماد اس پر ہوتا ہے جس پر جماعت کثیر ہوتی ہے) اور حدیث شریف میں ہے کہ اتبعوا السواد الاعظم (بڑی جماعت کی پیروی کرو) پس عمل سواد اعظم کا ہونا یہ بھی دلیل استحباب کی ہے۔ تیسرا قرینہ یہ کہ وہ کثیر جن کا عمل ہے وہ کون ہیں مجاہدین۔ اور یہ بات ظاہر ہے احادیث صحیحہ سے کہ اہل ایمان میں بڑے کامل وہی ہیں جن کو محبت ہے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے :

لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَلَدِهِ وَوَالِدِهِ

وَالنَّاسُ أَجْمَعِينَ۔

(ایمان کامل نہ ہو گا تم میں کسی کا نبی تک میں اُس کو پیارا نہ ہو جاؤں

اس کے بیٹے سے اور باپ سے اور سب آدمیوں سے)

marfat.com

Marfat.com

جسکے ایمان کامل انھیں کا ہوا جو اہل محبت ہیں اور اہل محبت کا عمل اس قیام پر
ہوا تو بڑی نادانی کی بات ہے جو فعل ایسے مومنین کا ملین کے گرد و کثیر کا ضلالت
یا سبب قرار دیں۔

چوتھا قرینہ یہ کہ شامی نے وجہ ان کے قیام کی کہہ دی کہ کوئی غرض
نفسانی یا ہوائے شیطانی کے لیے قیام نہیں کرتے بلکہ خاص واسطے تعظیم رسول
صلی اللہ علیہ وسلم کے ہے اور یہ بات سب اہل اسلام جانتے ہیں کہ رسول خدا
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی تعظیم شرع میں مطلوب ہے یا نہیں اور یہ کہ بنیت
ادب کھڑا ہونا مفید تعظیم ہے یا نہیں، پھر جبکہ قیام ان کا ملین ہوا تعظیم پر
یا ضرور مستحب اللہ مستحسن ٹھہرایا۔

۱۔ سیرت شامی میں جو یہ وجہ قیام کی بیان کر دی کہ تعظیماً کھڑے ہوتے ہیں اس سے
ایک اصل شرعی پیدا کر دی یعنی یہ بات شرع میں خود ہدایت ہے کہ جو کوئی تعظیم
شعائر کی کرے یہ تقوائے قلب پر دلیل ہے اور حضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
اعظم شعائر اللہ سے ہیں۔ اور یہ بھی شرع میں ثابت ہے
کہ قیام مفید تعظیم ہے چنانچہ اس رسالہ میں چند مواقع قیام تعظیماً ثابت کیے
شرعاً، پس اصل شرعی تو پیدا ہو گئی کہ اس قیام میں تعظیم رسول ہے اور تعظیم رسول
امر محمود ہے لیکن چونکہ عہد صحابہ میں یہ خاص فرد تعظیم بہیئت کذا فی پائی نہیں گئی،
اس معنی میں شامی نے لکھا لا اصل لہا، اور یہ مراد شامی رحمۃ اللہ علیہ کی ہرگز
نہیں کہ اس قیام کے جواز و اباحت یا استحسان پر کوئی دلیل اور کوئی اصل
نہیں اس لیے کہ اس کا یہ لکھ دینا ان یقوموا تعظیماً لہ خود تصریح ہے قیام

کی دلیل اور اصل بیان کرنے کے لیے

پانچواں قرینہ یہ کہ اگر محدث شامی کو منع کرنا قیام کا منظور ہوتا
تو وہ اس قسم کے الفاظ لکھتے جو منکرین قیام نے لکھے ہیں، جیسا کہ جوہری صاحب
فرماتے ہیں :

ما يفعله العوام عند ذكر وضع خيرا لانام عليه التحية و
السلام ليس لبثي بل مكروه.

اور دوسرے گجراتی صاحب لکھتے ہیں : قد احدث بعض جهال المشائخ
اموا كثيرة لا تجد لها اصلا ولا اسما في كتاب ولا سنة منها القيام
عند ذكر ولادة صلى الله عليه وسلم.

پس یہ مانعین جن کو اس فعل پر انکار ہے وہ تو قیام کرنیوالوں کو مجہول نہیں
نہیں کہتے بلکہ شدت غیظ و غضب سے ان کو عوام اور جہال وغیرہ الفاظ سے
کرتے ہیں۔ الحاصل یہ قرآن خاص خاص اسی ایک فقرہ کے قطع نظر قرآن عبارت
ما قبل و ما بعد الشامی اور قطع نظر انتظام سیاق و سباق اس کے سے دلالت
صریح کرتے ہیں کہ مراد محدث شامی کی یہ ہے کہ اصل قیام کی صدر اول سے
نہیں پائی گئی لیکن جماعت کثیر اہل اسلام کی جو کہ مجہول ہیں وہ تعظیماً قیام
کرتے ہیں پس یہ الفاظ فی الحقیقت ترغیب دیتے ہیں اہل ایمان کو کہ جس
دل میں محبت ہو اور تعظیم رسول مد نظر ہو تو وہ قیام کرے مطلب سمجھنے کے لیے ایک
ترامدہ علی درکار ہے دوسری ہدایت من عند اللہ کہ قلب مومن میں القا
ہے، جہاں دونوں مفقود ہوں وہاں کیا کیجئے ومن لم يجعل الله له نورا
فما له من نور.

اب دیکھیے اسی عبارت شامی کے الفاظ لا اصل له کو محدثین بیدار دل

کس طرح شرج کو تہ، علامہ زبیر الدین علی نے یہ عبارت شامی کی لکھ کر آگے اس

marfat.com

Marfat.com

کے لکھا ہے ۱۱ ای لکن ہی بدعت حسنة لانه ليس كل بدعة مذمومة
چنانچہ یہ عبارت سیرت علی مطبوعہ مصر کے صفحہ ۱۱ میں موجود ہے اور علامہ علی
نے اپنی اصطلاح دیباچہ میں لکھی ہے کہ جس جگہ سیرت الشمس کی عبارت لیتا ہوں
شروع میں لفظ ای لاتا ہوں پس اس مقام میں لفظ ای کا آنا دلیل ہوا کہ
صاحب سیرت الشمس بھی اس قیام کو بدعت حسنة فرماتے تو دونوں محدثین یعنی
علی و صاحب سیرت الشمس کا اتفاق ثابت ہوا اس بات پر سیرت شامی کے
کلام سے جو قیام بدعت معلوم ہوتا ہے وہ سیمہ نہیں بلکہ حسنة ہے۔ پھر علی نے
لکھا کہ بدعت حسنة بالاتفاق جائز۔ پس تقریر علی وغیرہ سے معلوم ہوا کہ یہ قیام
جائز ہے۔ چنانچہ مولف براہین قاطعہ (مولوی خلیل احمد) نے بھی اس کو
صفحہ ۲۴۲ میں مان لیا مگر یہ مغالطہ دیا کہ وہ ذکر مطلق کے فرد کی وجہ سے قیام
کرتے تھے اور تعیید مطلق کا درجہ اس قیام میں نہیں تھا اور نہ عوام کا اندیشہ تھا لہذا
جائز جانتے تھے اب وہ امر نہیں رہا مگر وہ ہو گیا انتہی۔ میں کہتا ہوں کہ یہ لکھنا
مولف کا تعیید مطلق کا درجہ اس قیام میں نہ تھا یہ غلط ہے اس لیے کہ خود سیرت علی
میں یہ لفظ موجود ہے: اذا سمعوا بذكر وضعه صلى الله عليه وسلم
یعنی جب ذکر کئے ہیں ولادت شریف کا اس وقت کھڑے ہو جاتے ہیں،
پس قیام ان کا مقید اس قیام کے ساتھ تھا دوسری بات یہ کہ اندیشہ عوام
نہ تھا یہ بھی صحیح نہیں اس لیے کہ عہد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے لے کر آج تک
کسی وقت میں عام لوگ صفحہ روزگار سے غائب نہیں ہوئے اور عوام کی طرف
سے کبھی مطمئن اور بے اندیشہ نہیں ہوئے ناظرین احادیث و آثار و فتوے سے
یہ بات مخفی نہیں بنا، علیہ یہ بات بہت پرکھ لیں کہ علی کے وقت میں اندیشہ
عوام نہ تھا کیوں صاحب کیوں اندیشہ نہ تھا تو تمہارے چوتھوں کی عبارت

اس قیام کے بابت عنقریب گزر چکی مایفعلہ العوام الخ اور دوسرے حضرت
 گجراتی کی عبارت بھی اوپر گزر چکی قد احدث بعض جہال المشائخ الخ
 دیکھتے آپ کے پیشواؤں نے عوام کو اور مشائخ جہال کو قیام کرتے دیکھا لیکن یہ ان
 سے غلطی ہوئی کہ انہوں نے یہ سمجھا کہ عوام اور جہال ہی نے یہ قیام ایجاد کیا ہے
 یہ ان کو خبر نہ ملی کہ یہ بڑے بڑے علمائے مجتہدین رسول اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم
 نے یہ عمل کیا ہے جیسا کہ علامہ شیخ عبد اللہ سراج رحمۃ اللہ علیہ مفتی عرب نے لکھا ہے
 اما القیام اذا جاء ذکو ولادته عند قراءۃ المولد الشریف تو امر ثلث
 الائمة الاعلام واقراء الائمة الحکام (لیکن کھڑا ہونا وقت ذکر ولادت
 شریف کے مولد میں، اس کو جائز رکھتے چلے آئے ہیں بڑے بڑے علماء اور
 امام، اور قائم رکھا اس کو بادشاہان حکام نے انتہی) پس مفتی بلین نے
 کیا عمدہ عبارت لکھی ہے اس واسطے کہ اولی الامر منکم کی تفسیر یعنی توسلاطین
 کے ساتھ کرتے ہیں اور یعنی علمائے دین کے ساتھ، پس جبکہ ثابت کیا اس
 مفتی نے کہ بڑے بڑے علماء اور امام اس کو طبعہ بعد طبعہ جائز رکھتے آئے اور سب
 بادشاہان اسلام نے اس قیام کو مقرر اور قائم رکھا تو حکم قیام دونوں فریق سے
 ثابت ہوا اور اطاعت ان دو فریق کی ہم کو بحکم قرآن شریف چاہئے، اس قیام
 سے انکار کرنا ہرگز نہ چاہئے۔

اور شیخ عبد الرحمن سراج مفتی مکہ معظمہ زادہ اللہ شرفاً و درباب محفل
 مولد شریف مع القیام تحریر فرماتے ہیں، وعلما العرب والمصر والشام و
 الروم واندلس کلہم ما وہ حسنا من زمان سلف الی الان الخ
 (اور علماء عرب اور مصر اور شام اور روم اور اندلس کے سب کے سب نے
 اس محفل مروجہ مع القیام کو اچھا جانا ہے زمانہ سلف سے اب تک)

marfat.com

Marfat.com

۹ حاصل اس قیام کو یہ لکھنا موعبت براہین کا کہ یہ علماء اس کو جائز جانتے تھے نہایت صیح ہے پھر یہ شاخ لگائی کہ اس وقت اندیشہ عوام نہ تھا یا یہ کہ وہ قیام مقید نہ تھا بالکل غلط ہے۔

قیام اگر مستحب ہے تو کبھی ترک کیوں نہیں کرتے

آنکھوں اعتراض یہ لوگ اگر قیام کو مباح یا مستحسن جانتے ہیں تو واجب کی طرح دائمی کیوں کرتے ہیں حالانکہ امر مستحب بھی اصرار کرنے سے مکروہ ہو جاتا ہے۔

جواب : دوم امور مستحبہ کا مکروہ نہیں ہے علی العموم بلکہ بعض صورت خاصہ ہیں بعض فقہاء تحریر فرماتے ہیں وہ ہمارے فوائے کلام سے سمجھ لیجیو تحقیق اس مسئلہ قیام کی یہ ہے کہ ہم اس کو مستحسناً میں سمجھتے ہیں مذہب جمہوری ہے اور اسی پر عمل ہے تمام بلاد اسلامیہ میں۔ اور منکرین میں ایک فرقہ ایسا ہے کہ اس قیام کو حرام کہتے ہیں اور بعضے اُن میں شرک قرار دیتے ہیں۔ پس اس صورت مجوزین قیام بھی اگر ترک کرنے لگیں تو سب کے دلوں میں سما جائے یہ بات کہ یہ قیام بلا شک ممنوع ہے کہ انہوں نے ترک کر دیا تو اس صورت میں بدل جائیگا حکم شرعی، اور ثابت کر چکے ہم دلائل شرعیہ سے اس کتاب میں اباحت و استحسان قیام۔ پس جبکہ امر مباح و مستحسن کو دوگ شرک اور کفر یا حرام سمجھنے لگیں تو اس سے زیادہ قہری حدود الہیہ میں کیا ہوگی جس طرح مندوب کو واجب سمجھنے میں تغیر شرع ہے اسی طرح مباح کو حرام اور شرک قرار دینے میں تبدیلی احکام الہیہ اور تغیر دین ہے بناء علیہ مناسب سمجھا گیا کہ نہ ترک کیا کریں اس قیام کو واسطے اس مصلحت کے، ہاں اگر یہ قیام ایسا ہوتا کہ کسی کو اس کے استحباب میں کلام نہ ہوتا تو پس

marfat.com

Marfat.com

صورت میں دوام و اہتمام اس کا بقول اُن بعض فقہائے نہ کیا جاتا کیونکہ ایسا امر جو سب کے نزدیک محمود بالاتفاق ہو اور کوئی اس میں انکار نہ کرتا ہو بلکہ سب اس کمال اہتمام سے بجالاتے ہوں تو اس کی مداومت سے البتہ عوام کے دلوں میں شبہ و جوب یا فرضیت کا پڑ سکتا ہے وہ خیال کر سکتے ہیں اس امر کا کوئی مشککہ نہیں اور سب بالاتفاق کمال تاکید و اہتمام و التزام سے کر رہے ہیں یہ کام فرض یا واجب ہو گا پس صاحب مجمع البحار کا کلام جس کو بعض فضلا سند میں لاتے ہیں درحقیقت وہ ایسے ہی مندوب اور مستحب بالاتفاق کے حق میں ہے کہ المندوب ینقلب مکروہا اذ اضعف ان یرفع عن رقبۃ بر خلاف اس قیام کے کہ اس میں لوگوں کا کیا کیا گفتگوئیں ہیں بعبلا جس چیز کے جواز و عدم جواز میں مباحثہ ہو رہا ہو اور مجوزین قیام جا بجا فتوائے اقرار استحباب قیام کے باب میں چھاپ چھاپ کر منتشر کر چکے ہوں کب عقل سلیم باور کرے گی اس بات کو کہ اُس کی فرضیت یا وجوب شرعی کا شائبہ کسی دل میں پیدا ہو گا عاقل و کلام

بعض احکام بدل جاتے ہیں بہ تبدیل زمان قلب اللیل ہم کہتے ہیں

کہ جس طرح مندوب کا مکروہ ہو جانا صاحب مجمع البحار سے نقل فرمایا ہے یہ بھی تو مجمع البحار میں لکھا ہے کہ بعض احکام بدل جاتے ہیں بہ تبدیل زمان، اور مسجد کی زینت کو لکھا صاحب مجمع البحار نے کہ ممنوع ہے۔ لیکن جب لوگ اپنے مکانات عمدہ عمدہ بنانے لگے تو اب اگر مسجد کو زینت نہ دیکھے تو تعمیر مسجد کی لازم آئے گی اور جلد دوم مجمع البحار ذیل تحقیق معنی شرف قبور مشائخ و علماء پر قیہ بنانا میں قبر پر تعمیر کو لکھا کہ منع ہے پھر لکھا کہ

علمائے سلف نے بیاعت بعض مصلحت جواز رکھا وقد اباح السلف ان

یبتی علی قبور المشایخ والعلماء المشاهیر لیزامهم الناس و
 یستریحون بالجلوس فیہا (اگلے بزرگوں نے جائز رکھا اسے کہ بڑے مشائخ
 اور مشہور علماء کی قبر پر تعمیر بنائی جائے تاکہ لوگ اگر ان کی زیارت کریں تو آرام
 پائیں وہاں بیٹھ کر)

اور صاحب روح البیان (علامہ اسماعیل حقی قدس سرہ متوفی ۱۱۳۷ھ)
 نے شیخ عبد الغنی نابلسی کے رسالہ کشف النور سے نقل کیا ہے: ان البدعة
 الحسنة الموافقة لمقصود الشرع لیسى سنة فبناء القباب علی
 قبور العلماء والاولیاء والصلحاء امر جائز اذا كان المقصد بذلك
 التعظیم فی اعیان العامة حتی لا یتحقراً صاحب هذا القبر
 (یعنی بدعت حسنہ جو موافق ہو مقصود شرع کے اُس کو سنت کہتے ہیں، پس
 بنانا قبروں کا علماء اور اولیاء و صلحاء کی قبروں پر جائز ہے جب ارادہ تعظیم
 صاحب قبر کا ہو کہ عوام نظر حقارت سے اس کو نہ دیکھیں)

اور اسی طرح شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح
 صفرا السادة میں لکھا ہے۔

اکثر چیزیں اس وقت اچھی گنی جاتی ہیں جو صحابہ کے نزدیک مکروہ تھیں

اور روح البیان جلد ثانی میں احیاء العلوم سے نقل کیا ہے کہ اکثر
 معروفات ہذا الاعصار منکرات فی عصر الصحابة یعنی اکثر باتیں
 جو اس وقت عمدہ گنی جاتی ہیں وہ صحابہ کے وقت میں بُری گنی جاتی تھیں۔

اس کے بعد لکھا کہ اب مساجد میں فرش عمدہ بچانا اچھا جانتے ہیں اور پہلے
 آدمی مسیحیوں اور یوں کہ بچانا بھی نہ تھا کہ جس نے اس کو بچا تو اس کو حق تھے کہ ہمارے

اور زمین کے بیچ میں کوئی چیز حائل نہ ہو۔ یہاں تک کہ فقہانے لکھا ہے کہ زمین پر بلا حائل نماز پڑھنا افضل ہے تمام ہوا کلام صاحب روح البیان کا۔

عوام کے سامنے وہ بات کہتے وہ نہیں سمجھتے، فاتحہ اموات و مولد کو بدعت کہا جائے

اور خزائن الروایات میں ہے کہ رمضان میں جمع ہو کر دعائیں مانگنا ختم قرآن کے وقت بدعت اور مکروہ ہے۔ لیکن ابوالقاسم صفار رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اگر شہر کے آدمی یوں نہ کہنے لگتے کہ یہ عام دعا کو منع کرتا ہے تو میں ان کو منع کر دیتا ہذا شی لا یفتی بہ لانه لا ینبغی ان یقال للعامة شیاً لم یفہمو ا یعنی یہ بات ایسے ہے کہ اس پر فتویٰ نہ دینا چاہئے کیونکہ وہ بات عام میں نہ کہنی چاہئے جس کو وہ نہ سمجھیں۔ اور اسی طرح فتاویٰ سراجیہ میں بھی ہے لیکن باختصار۔

اب سننا چاہئے کہ اول تو فاتحہ اموات کے لیے تعین ایام اور اسی طرح امور مرد و جہ محفل مولد علیہ السلام مع التقیام ہم دلیل شرعی سے ثابت کر چکے اب تنزل کر کے بطور الزام کہتے ہیں کہ اگر بالفرض والتقدیر یہ امور مکروہ بھی ہوتے بقول تمہارے کہ قرون ثلاثہ میں نہیں پائے گئے تب بھی اب یہ تبدل نہ مان حسب منشا مجمع البحار و دیگر تصریحات مذکورہ بالا جائز ہونی چاہئیں کیونکہ اس زمانہ پر آشوب میں تمام آدمی غیر مذاہب اپنی اپنی کفریات کے اعلان جا بجا کر رہے ہیں تو اب مسلمانوں کو چاہئے کہ مجالس منعقد کر کے حضرت کے فضائل و معجزات عالم میں پھیلائیں، پڑھیں، پڑھوائیں، سنیں، سنوائیں، اور چونکہ اب ہر ہر بات میں تکلیف اور زینت ابنائے زمان میں چل گئی ہے تو مواقع دین کو بے اثر و اثر سے ناپراستہ رکھنا موجب تحقیر ہے اور تعظیم نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بجا لانے

قلوبِ مومنین میں توقیر واقع ہوتی ہے اور کفار کی نظر میں شوکتِ اسلام ہوتی ہے اور فاتحِ اموات میں یہ بات کہ باوجود پابندی تعیین ایام کے بھی ثوابِ میت کو پہنچ جاتا ہے مساکین کا پیٹ بھر جاتا ہے اور کھانا بھی ان کو باوجود تعیین ایام کے جانتا ہے چنانچہ براہینِ قاطعہ میں ان باتوں کو مان لیا ہے اب باقی رہی ہماری تمہارے نزدیک کراہتِ تعیین اُس کھلانے والے کے اوپر تو قطع نظر کرو اُس سے یہ سمجھو کہ پابندی ایام کی یاد دہانی میں تو خیرات ہو بھی جاتی ہے جب یہ اتفاقاً اٹھ گیا تو پھر کون صدقہ کرتا ہے خیرات بند ہو جائے گی، مساکین اس دورِ غسرت میں کثرت سے مارے پھرتے ہیں کہ سہارا نہیں پاتے ان کی حاجت براری پر نظر چاہئے اور ان باتوں کو منع کرنے سے جا بجا کہنے میں آتا ہے کہ یہ لوگ خیراتِ اموات کو اور تعظیمِ رسول اور ذکرِ رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو منع کرتے ہیں بناؤ علیہ بقول امام ابو القاسم صفار جو علماءِ حنفیہ کے ائمہ کبار میں گزرے ہیں ہرگز فتویٰ نہ دینا چاہئے جس طرح انہوں نے نہ دیا گفتگو الزام کرتے ہیں اور تحقیقی ثبوت وہ ہیں جو اس رسالہ میں جا بجا تحریر کئے گئے ہیں۔

قیام کے منکر پر تارکِ فرض کی طسرحِ ملامت کرتے ہیں

نواں اعتراض بانیانِ محفلِ میلاد شریف منکرینِ قیام پر ایسی ملامت کرتے ہیں جیسے تارکِ فرض و واجب پر۔

جواب : سبب اس کا یہ ہے کہ جو لوگ قیام نہیں کرتے اکثر ان میں سے ایسے ہیں کہ ان کے عقاید و مذہب یہ نجدیہ کے طور پر ہیں اور وہ قیام کو کفر اور شرک اعتقاد کرتے ہیں پس اس میں ایک قویہ بات ہوتی کہ اس شخص کے نزدیک فاعلینِ قیام مشرک اور کافر ٹھہرتے ہیں اگر کسی کو اس بات پر غصہ آجائے کہ ہاتھ یا زبان

marfat.com

Marfat.com

سے کچھ سرزد ہو کچھ بعید نہیں دوسرے یہ بات کہ اس ایک حرکت سے اس کے دوسرے عقائد خبیثہ کا بھی خیال آجاتا ہے تیسری یہ کہ اس فریق کو دیکھتے ہیں کہ یہ سیکڑوں باتیں خوراک و پوشاک اور معاملات میں خلاف صحابہ خلاف قرون ثلاثہ کرتے ہیں اور فقط قیام کرنے اور مولد شریف کی محفل میں یہ گفتگو کہ قرون ثلاثہ میں نہیں ہوتی کرتے ہیں اور باہم عناد و فساد پیدا کرتے ہیں۔ اس وجہ سے مجبین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ان مفسدوں پر غیظ آجاتا ہے البتہ اگر معلوم ہو جائے کہ اس شخص کے سب عقائد عمدہ ہیں اور کرنے والوں کو بھی یہ پراہنہ نہیں جانتا تو اس شخص کو ہرگز کوئی آدمی زجر و توبیخ نہ کرے گا یاں یہ تو کہیں گے کہ آداب محفل کا مقتضایہ تھا کہ سب کے ساتھ آپ بھی قیام کرتے تو بہتر ہوتا چنانچہ امام غزالی نے لکھا ہے باب السماع میں کہ یہ بات آداب حقوق العصبۃ کے خلاف ہے کہ کھڑا ہونے میں موافقت نہ کرے۔ پس اس تقریر سے معلوم ہو گیا کہ غصہ آجانا تارک قیام پر اور سبب سے ہوتا ہے اس سبب سے کہ قیام فرض و واجب جانتے ہیں یہ تو بالاتفاق فتاویٰ میں مفتیان دین تصریح فرما چکے ہیں کہ فرض و واجب نہیں بلکہ مستحسن اور آداب کی بات ہے اور غور سے دیکھئے تو بعض اوقات میں یہ تارک قیام نص قرآنی کا مخالف بن جاتا ہے، اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَاسْفَحُوا يَفْضَحِ اللَّهُ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ انشُرُوا فَانْشُرُوا
اے ایمان والو! جب تم کو کہا جائے کھل بیٹھو مجلسوں میں تو کھل بیٹھا کرو اور جب کہا جائے اٹھ کھڑے ہو تو اٹھ کھڑے
ہوا کرو۔

marfat.com

Marfat.com

— اب معلوم کرنا چاہئے کہ جب قاری مولد نے پڑھا، ع

اٹھو ذکر میلاد حضرت ہے

یا اب اس طرح پڑھا، ع

چاہیے آداب سے کرنا قیام

یا یہ کہ اُن کھڑے ہونے والوں نے اُس آدمی کو اشارہ کیا کہ اُٹھ کھڑا ہو، اور اُس نے نہ یہ کیا کہ کھڑا ہو جاتا نہ یہ کیا کہ اُٹھ کے باہر نکل جاتا تو دیکھیے وہ اُس وقت میں یعنی امر خداوندی کا ہو گیا کیونکہ نزول اس آیت کا منشا یہی ہوا تھا کہ لوگوں کو وہ بات تعلیم کجائی کہ آپس میں محبت پیدا ہو بغض و عناد و وحشت نہ ہو۔ چنانچہ امام رازی رحمۃ اللہ علیہ نے تفسیر کبیر میں اسی آیت مذکورۃ المصدر کے شروع میں لکھا ہے، اعلو انہ تعالیٰ لمانہی عبادہ المومنین عما یكون سببا للتباغض والتنافس امرهم بالان بما یصلیہم سببا لزیادة المحبة والمودة۔

(جان تو تحقیق اللہ تعالیٰ نے جب منع کیا اپنے مومنین بندوں کو اس صورت میں ایسی باتوں سے جو سبب بغض اور باہم نفرت پیدا ہونے کے تھے تو اب حکم دیا ان چیزوں کا جو سبب ہو جائیں محبت اور دوستی بڑھانے کے)

اب سبب ارباب انصاف خیال فرمائیں کہ اگر وہ شخص کھڑا ہو جاتا تو اتحاد و موافقت باہمی کا سبب ہو جاتا اور کھڑا نہ ہونا بغض اور نفرت کا سبب ہو گیا تو یہ فعل اس کا کس قدر غشائے حکم خداوندی سے بعید جائے گا؟

ندائے یاد رسول اللہ کی تحقیق

لمعنا

دسواں اعتراض یہ اعتراض کہ محفل مولد شریف میں مخاطب حاضر کے اشعار پڑھتے ہیں کہ نسبت رسول اللہ صلی اللہ

marfat.com

Marfat.com

علیہ وآلہ وسلم کے حالانکہ آپ غائب ہیں نظر سے، یہ شرع میں جائز نہیں بلکہ کفر ہے۔

جواب : یہ بات تو معلوم ہوتی ہے کہ عالم الغیب بالذات وہی ایک ہے جلّ جلالہ، آسمان و زمین میں کیس کوئی نہیں جو بغیر اللہ کے الہام و کشف کر دینے کے خود بخود یقینی طور پر امور غیبیہ کو جان لے اور یہ بھی کہ کوئی ایسا نہیں جو عرش سے لے کر تا تحت الثریٰ ہر مکان ہر آن میں اللہ تعالیٰ کی طرح حاضر ناظر ہو لیکن یہ معلوم نہیں ان لوگوں پر کونسی کتاب نازل ہوئی ہے جس میں یہ الفاظ لکھے ہیں کہ غائب کی نسبت الفاظ حاضر بولنا کفر ہیں،

الحیات میں السلام علیک کہنے کی تحقیق ہم اس بات میں جزئی خاص پیش کرتے ہیں
قسطلان و زرقانی وغیرہ محدثین لکھتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے خصائص میں سے ہے :

ومنها ان المصلی یخاطبه بقوله السلام علیک ایہا النبی والصلوة صحیحة ولا یخاطب بغيره۔

اس عبارت سے ثابت ہوا کہ نمازی عین نماز میں خطاب کرتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور حاضر کا لفظ بولتا ہے حالت تشہد میں کہ السلام علیک ایہا النبی ورحمة اللہ وبرکاتہ یعنی سلام ہو تم پر اے نبی، اور اس خطاب کرنے میں نماز صحیح ہے اور دوسرے کو نماز میں خطاب نہیں کر سکتا اگر کرے تو نماز فاسد ہو جاتی ہے انتہی۔

اور بعض آدمی یہ کہتے ہیں کہ یہ تو نقل نکالتے ہیں قصہ معراج میں خطاب حضرت کامراد نہیں، سو رد ہو گیا ان کا قول اس عبارت سے، کیونکہ اس میں صریح لفظ

marfat.com

Marfat.com

یہ مخاطبہ موجود ہے۔ علاوہ ازین شامی نے بھی روکیا ہے،

لا یقصد الا خیار والحکایة عما وقع فی المعراج۔

اور در مختار میں بھی روکیا ہے،

ویقصد بالفاظ الشہد الانشاء کا نہ یسلم علی نبیہ۔

اور فقیہ ابواللیث سمرقندی نے السلام علیک ایہا النبی کی اس طرح شرح کی ہے
کتاب تنبیہ میں،

یعنی یا محمد علیک السلام۔

صاحب احیاء العلوم (امام غزالی علیہ الرحمۃ) نماز کے بیان تفصیل میں مابین
ابو یحضر فی القلب میں لکھتے ہیں،

واحضرو فی قلبک النبی صلی اللہ علیہ وسلم و شخصہ الکریم

لے نہ ارادہ کرے نمازی یہ کہ میں خبر دیتا ہوں یا حکایت کرتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شب معراج میں اس طرح فرمایا تھا کہ السلام
علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ

دلیل اس کی یہ ہے کہ اگر اس کی طرف سے نقل کا ارادہ کرے گا تو وہ سلام
نمازی کا نہ ہوگا بلکہ خدا کا سلام ہوگا یہ فقال ہو گیا اور ایک فقط سلام میں کیا ہے
التجات رسول اللہ کی طرف سے ہو جائے گی اور اشہد ان لا الہ الا اللہ
فرشتوں کی طرف سے نقل جا ٹھہرے گی، نمازی خالی فقال ٹھہرا ۱۲

لے الفاظ شہد میں یہ ارادہ کرے کہ میں اب سلام بھیجتا ہوں اپنی طرف سے انتہی
مولف کہتا ہے کہ یہ حق صریح ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے تو شب معراج میں فرمایا
تھا اب تو نمازی اپنی زبان سے کہتا ہے السلام علیک یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم ۱۳

marfat.com

Marfat.com

وَقُلِ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ۔ یعنی موجود کر اپنے
دل میں نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اور آپ کے وجود گرامی کو اور عرض کر السلام
عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ إِلَى آخِرِهِ

اور میزان الشعرانی میں ہے کہ اس واسطے شارع نے امر کیا ہے نمازی
کو سلام اور درود کے لیے التحیات میں تاکہ آگاہ کرے غافلوں کو کہ جس پر درودگار
کے سامنے تم بیٹھے ہو اس دربار میں تمہارے نبی موجود ہیں فانہ لا یفارق حضرة
اللہ تعالیٰ ابداً فیخاطبونه بالسلام مشافہةً یعنی رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم درگاہ الہی سے کبھی جدا نہیں ہوتے پس نمازی خطاب کرتے ہیں
لفظ سلام کے ساتھ آپ کو روبرو۔

بیوت اہل اسلام میں روح مبارک حاضر ہونے کے معنی
شفا میں قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ عمرو بن دینار نے جو
کبار تابعین و فقہاء تھے سے ہیں، فرمایا:
جب تم داخل ہو گھروں میں اور دہان کوئی نہ ہو تو کہو السلام علی
النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ إِلَى آخِرِهِ۔

اس کی شرح میں ملا حسن حمزاوی لکھتے ہیں،
لان روحہ حاضر فی بیوت اہل الاسلام یعنی آپ کی روح حاضر
ہے اہل اسلام کے گھروں میں انتہی
اور مولوی عبدالحق صاحب نے بھی علی قاری کی شرح شفا میں مضمون حاضر
ہونے روح مبارک کا اسی طرح نقل کیا ہے۔ اصل حقیقت کو حق سبحانہ جانتا ہے
جو کچھ عقل ناقص مؤلف میں آتا ہے لکھتا ہوں کہ روت مبارک آپ کی ابلا رواج

ہے، اور حدیث شریف میں ہے :

المؤمنون من فيض دوحی یعنی مومنین میرے فیض روح سے پیدا ہوئے ہیں۔ یہ رُوح البیان اور کلام مجدد الف ثانی وغیرہ رحمۃ اللہ علیہم جمعین میں موجود ہے۔ اور یہ بھی کلام محدث دہلوی وغیرہ میں ہے کہ آپ کی رُوح اُس عالم میں مرقی ارواح تھی۔

اور قرآن شریف سورۃ احزاب میں ہے، النبی اولى بالمؤمنين من انفسهم یعنی نبی سے لگاؤ ہے ایمان والوں کو اپنی جان سے زیادہ۔ اور اس آیت میں بعد لفظ انفسہم یہ قراءت بھی ہے وهو اب لہم یعنی وہ مومنین کے باپ ہیں۔

علامہ بیضاوی اور مفسر روح البیان اس مقام پر لکھتے ہیں کہ جب آپ مرقی اور مومنین کے باپ ٹھہرے تو اسی واسطے یہ ٹھہر گیا کہ،
المؤمنین اخوة یعنی ایمان والے آپس میں بھائی ہیں۔

اور یہ بھی ہے کہ اُمت کے اعمال آپ پر پیش کئے جاتے ہیں اور درود اُمت کا آپ کو نام بنام پہنچتا ہے اور یہ سب وجوہ دلیل ہیں اس پر کہ آپ کو اہل اسلام کے گھروں سے تعلق اور ارتباط شدید ہے اور تریگی ہے کہ اہل اسلام کے گھروں میں نماز بھی جاری ہے بچے اور عورتیں اور کبھی مرد بھی جو مسجد نہ گئے تو گھر میں پڑھ لیتے ہیں غرض کہ سب مرد و زن التحیات میں پڑھتے ہیں السلام علیک ایہا النبی وسحمة اللہ وبرکاتہ، تو اہل اسلام کے گھروں سے برابر سلام آپ کو پہنچتا ہے بناؤ علیہ آپ کی رُوح کو تعلق ہے بیوت اہل اسلام سے۔ پس اول خلقت ارواح سے لے کر اس وقت تک برابر تعلق آپ کا ثابت ہے اور روح مبارک اگرچہ ملا اعلیٰ میں ہے لیکن اس کا اشراق ادھر بھی ہے اور تعلق

marfat.com

Marfat.com

ہے عالم خاک سے بھی، مثلاً قبر شریف میں بدن کے ساتھ ایسا تعلق ہے کہ اس تعلق اور ربط سے بدن مبارک زندہ حساس و دراک ہے صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور تیز اذن دیا گیا آپ کو اطراف زمین میں پھرنے کا اور اعمال امت میں نظر کرنا جیسا کہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے اسی طرح تحریر حسن حمزاوی و علی قاری رحمہما اللہ کو سمجھنا چاہئے کہ آپ کی روح کو تعلق اور ربط اہل اسلام کے گھروں سے ہے۔ یہ مسئلہ اس مقام پر بیاعتہ ذکر السلام علیک ایہا النبی کے لکھا گیا الحاصل تشہد کے سلام میں نقل و حکایت مراد رکھنا اور اپنی طرف سے سلام نہ بھیجنا نہایت نا صواب ہے، تحقیق یہ ہے کہ نمازی اس سلام میں ارادہ کرے کہ میں خود حضرت پر سلام بھیجتا ہوں کہ سلام ہو جو آپ پر اے نبی اللہ کے، ورنہ کم نصیب تعمیل حکم الہی سے جو لفظ سَلِّمُوا قرآن میں ہے محروم رہے گا کیونکہ خود اس سے سلام مطلوب تھا اس نے خود نہ کیا بلکہ معراج کی حکایت سمجھ لی۔

خطاب یا رسول اللہ صحابہ سے چودھویں صدی تک

بعض دشمنان خطاب یہاں تک غلو کر گئے کہ کہتے ہیں نماز میں امر عجیب السلام علیک ایہا النبی نہ پڑھنا چاہئے کہ صحابہ نے پھوڑ دیا تھا لے مسلم اور بخاری کی احادیث کی شرح میں جو امام نووی اور صاحب مجمع نے لکھا ہے وہ یہ ہے کہ بعض صحابہ نے پوچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو حکم دیا ہے یعنی صلوا وسلموا، تب آپ نے درود تعلیم فرمایا اور سلام کو یہ فرمایا کہ سلام کا طریق تم پہلے جان چکے یعنی تم التیمات میں پڑھا کرتے ہو السلام علیک ایہا النبی ورحمۃ اللہ وبرکاتہ اور بعض صحابہ نے درود اس طرح پوچھا یا رسول اللہ درود پڑھنا بتائیے کس طرح پڑھئے؟

marfat.com

Marfat.com

اس عاجز نے ایک رسالہ مستقل مسی بالقول النبی فی تحقیق السلام علیک
ایہا النبی لکھا ہے اس میں اس قول کو نیز وہی سے مستاصل کیا ہے یہاں طول
کو گنجائش نہیں مختصر یہ ہے کہ تشہید یعنی التحیات کی روایت منقول ہے عبداللہ
ابن عباس اور عمر بن الخطاب اور ابن عمر اور جابر بن عبداللہ اور ابو موسیٰ
اشعری اور عبداللہ ابن مسعود صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین سب میں لفظ
خطاب موجود ہے سو عبداللہ بن مسعود کی اور ان کا بھی یہ حال کہ روایت کیا ان
سے چند راویوں نے یعنی شقیق و علقمہ و اسود و ابوالاحوص و ابو عبیدہ و عبداللہ بن
سجبر نے سو یہ بات کہ بعد وفات خطاب السلام علیک ترک کیا کسی نے روایت
نہیں کی سوائے ابن سجبر کے، اور ان سے آگے دو راوی ہیں ایک اعلمش دوسرا
سیف بن سلیمان۔ سو اعلمش کی روایت میں یہ فقرہ نہیں سیف بن سلیمان
میں ہے اور وہ اگرچہ ثقہ تھا لیکن وہ بدعت قدر کے ساتھ تہمت کیا گیا ہے
پس جبکہ جمیع صحابہ سے طبقہ بعد طبقہ اس وقت تک وہی تعلیم خطاب ہوتی
چلی آتی ہے حتیٰ کہ ابن مسعود سے بھی سو اس روایت کے جو بخاری میں سیف
بن سلیمان سے ہے بناؤ علیہ اس روایت پر عمل نہ کیا جائے گا اور کیونکر عمل
کیا جائے حالانکہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ہم کو صحیح طور سے بھی تعلیم خطاب
پہنچی ہے ہم مذہب حنفی رکھتے ہیں اور ہمارے امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ
کو اسی طرح بصیفہ خطاب تعلیم ہوئی پھر ہم کو اسی طرح اُن سے پہنچی اور
استاد ہمارے امام اعظم کے یہی وہ فرماتے ہیں کہ میرا ہاتھ پکڑا حماد نے اور
سکھایا مجھ کو تشہید اور کہا حماد نے کہ میرا ہاتھ پکڑا ابراہیم نے اور سکھایا مجھ کو
تشہید اور کہا ابراہیم نے کہ میرا ہاتھ پکڑا علقمہ نے اور سکھایا مجھ کو تشہید اور کہا
علقمہ نے میرا ہاتھ پکڑا عبداللہ ابن مسعود نے اور سکھایا مجھ کو تشہید اور کہا

عبد اللہ ابن مسعود نے میرا ہاتھ پکڑا رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے اور سکھایا
 مجھ کو تشہد جس طرح کہ قرآن کی سورت سکھائی تھی پھر وہ تشہد سکھایا ہوا آپ کا
 کتب حنفیہ فتاویٰ و شروح و متون میں موجود ہے اس میں لفظ خطاب کی تعلیم ہے
 اور سوا اس کے دیگر مذاہب یعنی حنبلی اور مالکی اور شافعی مذاہب کی کتابیں بھی
 دیکھی گئیں سب میں یہی خطاب کی تعلیم موجود ہے۔ اللہ رے عناد دیکھو جمیع صحابہ
 کی روایتیں اور خود عبد اللہ ابن مسعود کی روایتیں سوائے ایک روایت کے
 اور ائمہ مجتہدین اربعہ کے فتاویٰ اور نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعلیمات مطلقہ
 یعنی بلا قید حیات و وفات و قرب و بعد مکانی زمانی علی العموم یہ فرمانا اذا قل
 احدکم فليقل التحيات الخ اور اذا قل احدکم فليقل التحيات الخ
 آخرہ فاذا جلستم فقولوا التحيات ان سب روایات میں خطاب موجود
 حتیٰ کہ مولوی اسحق صاحب کی بابت مسائل سوال بست و چہارم میں بھی اقرار
 موجود (در التحیات خطاب برائے رسانیدن سلام وارد شد) پھر ان سب
 احادیث و آثار و فتاویٰ و اجماع امت محمدیہ شرقاً و غرباً و جنوباً و شمالاً و نیز قول
 مولوی اسحق صاحب کہ جن کو اپنا مقتدا اور پیشوا جانتے ہیں چھوڑ کر ایک روایت
 غیر معمول بہا پیش کرنی کیسی بے انصافی ہے! اللہ تعالیٰ ہدایت نصیب کرے۔
 الحاصل اجماع امت محمدیہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اس بات پر ہے کہ سب
 چھوٹے بڑے عورت مرد پڑھتے ہیں السلام غلیک ایہا النبی پس رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم غائب نظر سے ہیں پھر بھی خطاب آپ کو حاضر کا ہو رہا ہے
 نماز میں بعضے کہتے ہیں یہ امر تعبدی ہے منقول اسی طرح ہوا ہے۔ جواب
 یہ ہے کہ امر تعبدی ہونے سے کام نہیں چلتا اس لیے کہ خطاب جائز رکھنے کی روایت
 تو موجود ہے تاؤ کہ غائب کو خطاب کا مقتضا ہے کہ خدمت اور کراہت

پر کون سی آیت یا حدیث ہے پیش کر دو، عقل یا گھڑی ہوتی یا توں کو انگ کر دو اور یہ سمجھو کہ جب عبادت میں شریک کرنے کا حکم نہیں پھر خاص اُسی زمانہ میں خطاب آپ کا شریک کیا گیا تو باہر منع ہونے کی کیا دلیل! اب ہم سے جواز کی سندیں سنو، شاہ ولی اللہ صاحب واسطے پڑھنے اور اذ فقہ کے انباء میں لکھتے ہیں،
فریضہ نماز باہر اذ گزار دو چوں سلام دہد باور اذ فقہ خواندن مشغول شود کہ از
برکات انعام ہزار و چہار صد ولی کامل شدہ است الخ

حالانکہ اس اور اذ فقہ میں جس کا دل چاہے شمار کرے سترہ بار
 خدا نے رسول صلی اللہ علیہ وسلم ان الفاظ سے ہے،

الصلاة والسلام عليك يا رسول الله يا حبيب الله يا خليل الله
 الى آخره۔

علاوہ اس کے خود مولوی اسحاق صاحب مائتہ مسائل میں لکھتے ہیں: اگر
 مجھے یا رسول اللہ بگوید برائے رسانیدن درود یا سلام جائز است انتہی
 دیکھیے یہ علماء باہر نماز کے بھی خطاب کرنا رسول اللہ کو جائز لکھتے ہیں اور
 شاہ ولی اللہ صاحب تو خود امر کرتے ہیں۔ لیکن ابھی تک مانعین کو گنجائش ہے
 یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ خطاب تو درود و سلام کے ساتھ ہے اس کو فرشتے پہنچا
 دیتے ہیں، اس لیے ہم ایسی تغیر پیش کرتے ہیں جس میں درود و سلام کے
 بھیجنے کی نیت سے خطاب نہیں بلکہ وسیلہ پکڑنا ہے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کے کشف حاجت میں ابن ماجہ قرظینی باب صلوٰۃ الحاجت میں روایت
 کرتے ہیں،

یہ عبارت مولوی اسحاق صاحب مائتہ مسائل کے سوالیہ حصہ چہارم میں ہے وہاں التحیات
 کا خطاب بھی لکھا ہے ۱۲

marfat.com

Marfat.com

عثمان بن حنیف انصاری صحابی سے کہ ایک اندھا آدمی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور عرض کی میری آنکھوں کے لیے دُعا کیجئے۔ آپ نے فرمایا: اگر تو چاہے اسی طرح رہنے دے یہ تجھ کو اچھا ہے اور اگر چاہے دُعا کرانا تو دُعا کروں۔ اُس نے کہا دُعا فرمائیے۔ آپ نے حکم دیا، اچھی طرح وضو کر کے دو رکعت نماز پڑھ اور یہ دُعا پڑھ:

اللهم انی اسألك واتوجه الیک بمحمد نبی الرحمة
یا محمد انی قد توجهت بک الی ربی فی حاجتی
هذه لتقضى لی اللهم فشفعه فی۔

اس مقام پر زرقانی شارح موابہب نے لکھا ہے کہ اس دُعا میں اول سوال اللہ تعالیٰ سے ہے کہ وہ اپنے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شفاعت کا اذن بخشے، پس کہا حاجت مند نے کہ (یا اللہ! میں اپنی حاجت مانگتا ہوں تجھ سے اور متوجہ ہوتا ہوں تیری طرف وسیلہ پکڑ کے حضرت محمد کا جو نبی رحمت ہیں) جب اللہ سے شفاعت مانگ چکا تو متوجہ ہوا اور مخاطب ہوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے اور شفاعت طلب کی اس طرح (یا محمد! میں متوجہ ہوا اپنے پروردگار کی طرف آپ کی شفاعت کا وسیلہ پکڑ کے اپنی حاجت میں تاکہ یہ حاجت روا کی جائے) یعنی تاکہ اللہ تعالیٰ آپ کی شفاعت اور آپ کے وسیلہ سے اس حاجت کو روا کرے۔ جب حاجت مند حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے شفاعت کی درخواست کر چکا اب پھر مکرر رجوع الی اللہ کر کے درخواست کرتا ہے کہ اللهم فشفعه فی۔ یعنی یا اللہ! حضرت کی شفاعت میری حاجت میں قبول کیجیو۔

الحاصل حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حل مشکل میں اپنی شفاعت طلبی

marfat.com

Marfat.com

اور خطاب یا محقق تعلیم فرمایا ہے۔ اس مقام پر ایک تماشا ہوا یعنی
 اس خطاب اور ندا کے مٹانے کے لیے ایک بڑے عالم مشہور نے اس حدیث
 کے اسناد میں اعتراض کیا اور لکھ دیا کہ اس کی اسناد میں ایک وی عثمان
 بن خالد بن عمر آتا ہے اور تقریب میں اس کو متروک الحدیث لکھا ہے۔ اس عاجز
 نے ابن ماجہ اور ترمذی میں یہ حدیث نکال کر اس کے اسناد نکالے تو ان دونوں
 محدثوں کے اسناد میں عثمان بن عسمر نکلا اس کو تقریب میں متروک
 الحدیث نہیں کہا اور عثمان بن خالد بن عمر کو بیشک متروک الحدیث لکھا لیکن وہ اور
 آدمی ہے واللہ علیٰ ذلک اور یہ حدیث تو محدثوں کی پڑتالی ہوئی ہے یہ
 کس طرح ضعیف اور غیر معتبر ہو سکتی ہے ترمذی نے اس حدیث کو حسن صحیح
 اور نیز صحیح کہا اس کو بیہقی نے کذا فی شرح المواہب اوزکا حاکم نے کہ یہ
 روایت علیٰ شرط الشیخین ہے یہ بھی شرح مواہب زرقانی میں ہے اور متن
 لکھا ابن ماجہ نے قال ابواسحق ہذا حدیث صحیح۔ پس روایت کیا اس حدیث کو آئمہ
 ائمہ حدیث ترمذی و نسائی و ابن ماجہ و حاکم نے جیسا کہ حصن حصین اور زرقانی
 میں ہے اور بیہقی اور طبرانی اور ابونعیم اور بخاری نے اپنی تاریخ میں جیسا کہ شرح
 مواہب زرقانی میں ہے۔ بھلا ایسی حدیث میں زبان زوری کر کے اگر کوئی منالط
 دینے لگے تو کب ہو سکتا ہے خلاصہ یہ کہ جب اُس اندھے نے نماز پڑھ کے دُعا
 مانگی تو بخاری اور ابونعیم اور بیہقی کی روایت میں ہے،

فقام وقد ابصر ببرکتہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم۔

یعنی وہ اندھا کھڑا ہوا اور آنکہ اس کی روشن ہو گئی حضرت صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم کی برکت سے۔

اور روایت کی طبرانی نے، کان لم بہ ضہور۔ ایسی روشن ہو گئی گویا اس

marfat.com

Marfat.com

میں کچھ خلل ہی نہیں ہوا تھا۔

واضح ہو کہ یہ دُعا اور یہ نماز اور یہ خطاب یعنی یا محمد کہنا آپ کے زمانہ مبارک میں خاص آپ کی تعلیم سے ہوا، اور شرح ابن ماجہ اور نیز جذب القلوب میں ہے کہ یہ عمل عہد صحابہ میں بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بھی کیا گیا ہے طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کی ہے کہ ایک آدمی تو حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک حاجت تھی بار بار جاتا حضرت عثمان اُس کی طرف التفات نہ فرماتے تھے اس آدمی نے عثمان بن حنیف انصاری صحابی سے شکایت کی۔ عثمان بن حنیف نے کہا وضو کر کے مسجد میں آ، دو رکعتیں پڑھ پھر یہ دعا مانگ،

اللہم اِنِّی اَسْأَلُکَ وَ اَتُوجِّہُ اِلَیْکَ بِنَبِیْکَ مُحَمَّدٍ نَبِیِّ الرَّحْمَہِ
یا مُحَمَّدُ اِنِّی اَتُوجِّہُ بِکَ اِلَی رَبِّی فَتَقْضِی حَاجَتِی۔

اور یہ دُعا پڑھ کے تو اپنی حاجت عرض کر دیجو۔ غرض کہ وہ آدمی موافق تعلیم عثمان بن حنیف کے گیا اور وضو، نماز، دُعا جس طرح اس نے بتائی تھی پڑھی بعد ازاں حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کے در دولت پر حاضر ہوا اُس وقت دربان نے اُس شخص کا ہاتھ پکڑا اور اندر لے گیا، حضرت عثمان نے اُس کو اپنی مسند خاص پر بٹھلایا اور پوچھا کیا حاجت ہے؟ اس نے بیان کی، آپ نے پوری کر دی اور یہ فرمایا کہ اب سے جو کچھ مشکل یا حاجت پیش آیا کرے مجھ سے آکر بیان کیا کرو۔ آدمی بہت خوش حال حضرت عثمان کے پاس سے نکلا اور عثمان بن حنیف کے پاس شکریہ ادا کرنے کو گیا اور کہا جزاک اللہ خیرا میری طرف حضرت عثمان نظر بھی نہیں فرماتے تھے اب شاید تم نے ان سے کچھ میری سفارش کی ہے عثمان بن حنیف صحابی نے جواب دیا، قسم اللہ تعالیٰ

کی میں نے حضرت عثمان سے کچھ نہیں کہا لیکن اصل بات یہ ہے کہ میں ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس حاضر تھا ایک اندھا آیا اس نے فریاد کی یا رسول اللہ! میری آنکھ جاتی رہی۔ آپ نے فرمایا، صبر کر۔ وہ بولا کوئی میرا ہاتھ پکڑ کے لے جائیو والا نہیں مجھ پر بڑی مصیبت ہے تب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ نماز اور یہ دعا اس کو تعلیم کی تھی وہی قصہ ابن ماجہ والا جو ہم اوپر بیان کر چکے عثمان بن حنیف نے بیان کیا الحاصل بعد وفات صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد صحابہ میں بھی اس خطاب یعنی یا محمد کہنے پر عمل ہوا اس وقت سے اب تک یہ نماز تعلیم ہوتی چلی آئی ہے ابن جریری رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب حصن حصین میں فرماتے ہیں:

من كانت له ضرورة الى آخره۔

یعنی جس کسی کو ضرورت اور حاجت خصل آپڑی یہ نماز حاجت اور دعا پڑھی۔

اور کتب فقہ حنفیہ میں بھی اس کی تعلیم ہے، ابراہیم حلبی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح کبیر فیہ میں جو نو اہل تسلیم کئے ہیں ان میں صلوٰۃ الحاجت دو لکھی ہیں ایک کو بیان کیا اور لکھا کہ یہ ضعیف ہے، اور دوسرے یہ نماز لکھی جو عثمان بن حنیف کی روایت سے ہم ذکر کر چکے ہیں حلبی نے اس کو لکھ کر بیان کیا کہ یہ حسن اور صحیح ہے۔

الحاصل ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی تعلیم اور صحابہ کی تلقین اور محدثین کی تعلیم اور فقہاء کے افتاء اور تصحیح سے اب تک یہ خطاب یا محمد جاری ہے۔

علاوہ بریں اور بھی خطاب کے صیغے ہم نعتل ویکر ضیعہ ہائے خطاب کرتے ہیں اشعار وغیرہ میں حضرت صلی اللہ علیہ

وآلہ وسلم کی بھی صیغہ نہ بعد وفات آپ کے ہوتے شاعرانہ بیان

marfat.com

میں سے یہ ہیں : ۱۰

الایا رسول اللہ کنت رجلاً وکنت بنا برأولک جافیا

فلوان سرب الناس ابقی یا محمد سورنا وکن امرہ کان ماضیا

اور حضرت حسان صحابی نے آپ کی وفات کے غم میں یہ پڑھا : ۱۱

کنت السواد لنا ظری فعمی علیک النافر

من شاء بعدک فلیمت فعلیک کنت احاذیر

اسی طرح اور بھی صحابہ کے اشعار بعد وفات پائے گئے جس میں خطاب ہے

ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے۔

اور قاضی عیاض نے کتاب شفا کے باب لزوم محبت میں روایت کی ہے

کہ ایک بار پاؤں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا سو گیا یعنی سنسنائے

لگا اور بے حس و حرکت ہو گیا، کسی نے کہا کسی ایسے آدمی کو یاد کرو جو تم کو بہت

پیارا ہو تب وہ چلا اٹھے، یا محمد اے۔ اسی وقت اُن کا پاؤں درست

ہو گیا اور قوت آگئی انتہی

یہ عبداللہ ابن عمر کیے حلیل القدر صحابی اتباع سنت میں نہایت عالی درجے

۱۲ آگاہ ہو جائے یا رسول اللہ کہ آپ ہماری امید گاہ تھے اور ہم پر احسان کرنے

والے تھے نہ کہ جفا کرنے والے، اگر پروردگار آدمیوں کا چیتا رکھتا ہے محمد صلی اللہ علیہ

وسلم! آپ کو ہم میں تو خوش ہوتے ہم، لیکن کیا کیا جاتا اللہ کا حکم جاری

ہونے والا ہے یعنی ملتا نہیں ۱۲

۱۳ آپ میری آنکھ کی پتلی تھے اب اندھے ہو گئے آپ کے پیچھے آکر اب جو چاہے

مر جائے مجھ کو تو آپ ہی کا ڈرتھا ۱۲

marfat.com

Marfat.com

حالتِ غیبت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بلفظِ حاضر یا محمد لا خطاب کرتے ہیں۔

اور فتوح الشام ص ۲۹۸ میں ہے جبکہ حضرت ابو عبیدہ بن الجراح نے قنسرین سے کعب بن عمرو کو بارادۃ حلب روانہ کیا ایک ہزار سوار دے کر، اور کعب بن عمرو کی لڑائی یوقنا سے پڑی اُس کی پانچ ہزار سپاہ تھی اور یہ لڑائی ہو رہی تھی کہ پانچ ہزار سپاہ یوقنا کی اور دوسری طرف سے مسلمانوں پر آپڑی غرضکہ دس ہزار کا مقابلہ ٹھہر گیا اُس وقت مسلمان جانبا زیاں کر رہے تھے اور کعب بن عمرو نہایت بے آرام اور بے چین گرد آواز دیتے تھے اور پکارتے تھے: یا محمد یا نصر اللہ انزل! اور مسلمانوں کی طرف متوجہ ہو کر کہتے تھے:

یا معاشر المسلمین اثبتوا لہم فانما ہی ساعة وانتم
الاعلون۔

یہ ایک اور نظیر ہے خطاب کی حالتِ غیبت میں، اور یہ کعب بن عمرو بھی صحابہ میں ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ ہو کر بھی انہوں نے جہاد کئے تھے غرضکہ صحابہ کے وقت سے یہ خطاب خدا رسول اللہ باوجود غیبت کے جاری رہا ہے۔

علامہ شرف الدین بو صیری رحمۃ اللہ علیہ متوفی ۷۹۴ھ جو

اے یا محمد یا محمد یا محمد یا محمد اللہ کی! اتر۔

اے گروہِ مسلمانوں کے قائم رہو یہ ایک گھڑی ہے یعنی یہ تکلیف کوئی دم کی ہے پھر تم بالارہو گے ۱۲

marfat.com

Marfat.com

مقبولین روزگار سے تھے ان کا قصیدہ بُردہ اور ادیشایخ میں داخل نہایت
مقبول بابرکت ہے اور بہاء الدین وزیر کا حال ہم نقل کر چکے کہ وہ کمال تعظیم
سے برہنہ سر برہنہ پا کھڑا ہو کر اس قصیدہ مقبولہ کو سُنا کرتا تھا، اور علی اور
زرقانی اور قسطلانی سب صاحب بُردہ کے مداح ہیں اور حضرت شاہ ولی اللہ
صاحب نے بھی اس قصیدہ کو پڑھا اور اسناد حاصل کی، رسالہ انقباء میں
لکھتے ہیں :

واما قصیدۃ البردۃ فاخبرنا بها ابو طاهر عن الشیخ احمد
النحلی عن محمد العلّاء الباہلی الی ان قال عن ناظمہا شرف الدین
محمد ابن سعید بن حماد البوصیری رحمۃ اللہ علیہ انتہی۔
الحاصل اس مقبول قصیدہ میں خطاب حاضر ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم کے جایگا ہے از انجملہ دو مقام میں تو خاص نڈا بطور فریاد اور دادخواہی
کے موجود ہے اسے

یا اکرم الخلق مافی من الودیہ
سوالک عند حلول الحادث العمیم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ندا کرتے ہیں کہ اے بزرگ ترین خلایق !
کوئی میرا نہیں جس کی پناہ پکڑوں سوا آپ کے وقت اُترنے بلائے عام کے۔
دوسرا شعر یہ ہے اسے

ولن یضیق رسول اللہ جاہلک فی
اذا الکرم تجلی باسم منقّم
اس میں رسول اللہ منادی اور لفظاً ندا محذوف بقاعدہ عربیت یعنی کچھ کم نہ ہوگی
شان آپ کی یا رسول میری شفاعت کرنے سے جس وقت اللہ تعالیٰ ظہور

فرمائے گا صفت انتقام سے انتہی۔

اور اسی معنی کے قریب شیخ شرف الدین مصلح المعروف بہ
سعدی شیرازی متوفی ۶۹۱ھ جو اہلین طریقت کا ملین شریعت سے تھے
حضرت خضر سے ملاقات کی ساتویں ولایت پھر سے بار بار پیادہ حج کیا اور یہ
عالم فاضل ولی کامل خطاب حاضر کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کی شان میں شعر لکھتے ہیں،

چم گم گرد داسے فرخندہ پی	ز قدر رفیت بدرگاہ حق
کہ باشد ہستی گدایان خیل	بہاں دارالسلامت طفیل
چہ وصفت کند سعدی ناتمام	علیک الصلوٰۃ لے نبی السلام

اور نیز مولانا احمد تھانوی سری کنہ امیر ترمیور کے عہد میں بڑے فاضل
کامل مشہور تھے صاحب ہدایہ کے نبیرہ شیخ الاسلام سے جب ایک موقع میں
ان کی گفتگو ہوئی امیر ترمیور نے جو دیکھا کہ شیخ الاسلام کو دبایا ان کے اظہار
عملت کے لیے یہ کہا گیا کہ یہ نبیرہ ہیں صاحب ہدایہ کے مولانا نہ ڈرے اور یہ کہا
کہ ان کے دادا نے ہدایہ میں چند محل پر خطا کھائی اگر انہوں نے اس وقت
ایک خطا کھائی کیا ڈر ہے غرض کہ یہ بڑے عالم فاضل اور عارف کامل تھے قلم
کاپی میں ان کا مزار ہے بہت لوگ زیارت کو آتے ہیں انہوں نے حضرت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی شان میں ایک قصیدہ لکھا ہے اس میں سے دو تین
شعر لکھتا ہوں،

یا حیوتی ویا روحی ویا جسدی

و یا قوادی ویا ظہری ویا عضدی

marfat.com

Marfat.com

حالی الیک یقطع البید من قبل

ولیس لی باصطبار عنک من مدد

دیکھئے اس میں بھی ہندوستان سے خطاب حضرت فخر عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہو رہا ہے۔

اور نیز مولانا نظامی متوفی ۷۹۲ھ علوم معقول و منقول میں فاضل

کامل، تارک الدنیا عارف، صاحبِ دل، سلاطین روزگار اُن سے برکت چاہتے۔ وہ کسی کے در پر نہ جاتے۔ غرض کہ یہ جامع شریعت و طریقت بھی اشعار میں خطاب حاضر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بہ نسبت کرتے ہیں،

من از کمترین امتان خاک تو

بدی لا غرے صید فزاک تو

نظامی کہ در گنجہ شد پائے بند

مباد از سلام تو انا بہر مند

گنجہ شہر ہے ایران میں، وہاں سے یہ خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہو رہا ہے۔

اور مولانا عبد الرحمن ابن احمد جامی متوفی ۸۹۸ھ جن کا فضل و

کمال کسی سے مخفی نہیں، شرح مآلا اور شرح قصص الحکم، نغایہ و شرح لمعات

لے یہ خطاب ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اے میری زندگی اے

میری جان اے میرے جسد اے میرے دل اے پشت پناہ اے میرے

وقت بازو! نہیں مجھ کو آپ کی طرف جنگلوں کو کاٹ کر آنے کی طاقت اور نہیں

مجھ کو آپ سے صبر کرنے کی مدد ۱۲

marfat.com

Marfat.com

وغیرہ کتب مصنفہ ان کی مشہور ہیں، اپنے اشعار میں حضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو خطاب کرتے ہیں :۔

زمجوری برآمد جانِ عالم ترقم یا نبی اللہ ترحم
نہ آحشر رحمۃ للعالمین زمجوراں چراغِ غافل نشینی

حکِ خراسان میں ایک ولایت پیام ہے جو وطنِ جامی رحمۃ اللہ علیہ کا ہے، یہ خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو غیبت میں وہاں سے ہو رہا ہے اور یہ بھی نہیں کہ مثلِ اہل کشفِ رؤے مبارک حضرت صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کا وقتِ مناجات ان کے سامنے تھا اس لیے کہ یہ شعر بھی ان کا انہی اشعار کے ساتھ ہے :۔

شب اندوہ مارا روزگراں ز رویت روزِ ما فیروزگراں

قوا بر رمتی آن برکہ گاہے کنی بہ حال لبِ خفکان نگاہے

از انجملہ مولانا شیخ عبدالحق محدث دہلوی صوفی صافی مشربِ محدث فقیہ حنفی مشربِ جن کی ایک سوتیس کتابیں فارسی اور عربی تصنیف میں تاریخِ ولادت ان کی شیخِ اولیاء اور تاریخِ وفات فخر العالم ہے اپنے قصیدہ میں جو کہ اخبارِ لاخیا کے آخر میں مطبوع ہے لکھتے ہیں :۔

بہر صورت کہ باشد یا رسول اللہ محرم فرما

بلطفِ خود سرو ساماں جمع بے سرو پا کن

محب آل و اصحاب تو ام کارِ من حیراں

بلطفِ خویش ہم امروز ہم در روز فردا کن

اور حضرت شاہ ابوالمعالی صاحب فرماتے ہیں :۔

مگر نبودی یا رسول اللہ ذاتِ پاک تو
بیچِ سوسہ نو دی دولتِ سخی

marfat.com

Marfat.com

اور حضرت شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں قصیدہ الطیب النغم میں یہ

وَصَلَّى عَلَيْكَ اللَّهُ يَا خَيْرَ خَلْقِهِ

وِيا خیر مامول وِیا خیر واهب

وِیا من یرجى لکشف مرتبہ

و من جوده قد فاق جود السحاب

اب اس دور آخری میں بھی جو علماء و صلحا و اہلسنت و جماعت ہیں وہ سب خطاب حاضر یا ہر سول اللہ کہنا جائز رکھتے ہیں، چنانچہ قدوة السالکین اسوۃ العارفين محی السنۃ ماجی البدعت حضرت مرشد مولانی المشہر بالاسنۃ والافواء باسمہ المقدس شاہ امداد اللہ الحافظ الحاج المہاجر نفعنا اللہ بفضلہ الوافر المتکاثر فرماتے ہیں۔ قصیدہ ۱۰

ذرا چہرے سے پردہ کو اٹھاؤ یا رسول اللہ

مجھے دیدار تم اپنا دکھاؤ یا رسول اللہ

کہ روئے منور سے مری آنکھوں کو نورانی

مجھے فرقت کی ظلمت سے بچاؤ یا رسول اللہ

اے آپ نے اس قصیدہ کے اول میں یہ لکھا ہے کہ جب مجھ پر مصوبت اور کراہت ہجوم کرتے ہیں ڈھونڈتا ہوں کہ کوئی مددگار بھی ہے تو سوا حضور پر نور محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ وسلم کے کسی کو نہیں پاتا۔ پھر اس کے بعد حضرت کے مناقب بیان کئے پھر ان دو شعروں میں یہ کہ اللہ تم پر رحمت بھیجے اے سب خلق میں اچھے اور اے اچھے امید گاہ اور اچھی بخشش کرنے والے اور اے اچھی امید کئے ہوئے واسطہ کشف مصیبت کے اور

بخشش آپ کی فائق بارشوں اور کی بخشش سے ۱۲

marfat.com

Marfat.com

اگرچہ نیک ہوں یا بد تمہارا ہو چکا ہوں میں
 بس اب چاہو ہنسناؤ یا رُلاؤ یا رسول اللہ
 پھنسا ہوں بے طرح گردابِ غم میں ناخدا ہو
 میری کشتی کنارے پر لگاؤ یا رسول اللہ
 اگرچہ ہوں ناقابلِ دہاں کے پُر امید، تم سے
 کہ پھر مجھ کو مدینہ میں بلاؤ یا رسول اللہ
 جہازِ اُمت کا حق نے کر دیا ہے آپ کے ہاتھوں
 بس اب چاہو ڈباؤ یا تراؤ یا رسول اللہ
 پھنسا کر اپنے دامِ عشق میں امدادِ عاجز کو
 بس قیدِ دو عالم سے چھڑاؤ یا رسول اللہ
 یہ قصیدہ جس وقت حضور (امداد اللہ مہاجرِ مکی علیہ الرحمۃ) حج کر کے ہندوستان
 تشریف لائے تھے تب اشتیاق میں فرمایا تھا، چنانچہ یہ مضمون ایک مصرعہ کا
 صاف ہے طر

کہ پھر مجھ کو مدینہ میں بلاؤ یا رسول اللہ
 غرض کہ یہ نداء یا رسول اللہ اور مدد مانگنا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے جو
 اس قصیدہ میں ہے یہ سب ملکِ ہند سے خطاب و استدعا دیا گیا ہے اور مقبول
 بھی ہوا۔ چنانچہ پھر حضرت ممدوح الصدر ہندوستان سے ملکِ عرب میں بلائے گئے
 اور زیارتِ مدینہ سے مشرف ہوئے، اور تشریف ان کی محتاجِ بیان نہیں۔ مختصر یہ کہ
 مولوی محمد قاسم صاحب نانو توڑی جن کو ہمارے وقت کے منکرین بھی سب بالاتفاق
 معتمد علیہ اور مسلم الثبوت مانتے ہیں وہ حضور (امداد اللہ مہاجرِ مکی) کی توصیف
 میں لکھتے ہیں اشعار :

marfat.com

Marfat.com

بہتی مقدسے عشقِ بازاراں رئیس و پیشوائے جاں گزاراں
امامِ راست بازاراں شیخِ عالم ولی خاصِ صدیقِ معظم
شبہ والا گھر امداد اللہ کہ بہر عالم است امداد اللہ

یہ اشعار شجرہ منظومہ صابریہ میں ہیں جو قصائد قاسمی کے آخر اوراق مطبع عین الاخبار
مراد آباد میں مطبوع ہوئے ہیں۔ معلوم کرنا چاہیے کہ صدیق کے معنی شاہ عبدالعزیز
(محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ) نے تفسیر عزیزی میں لکھے ہیں،

”صدیق آنست کہ قوت نظریہ اور مثل قوت نظریہ
انبیاء علیہم السلام کامل باشد الخ“

پس صدیق معظم فرمانا مولوی محمد قاسم صاحب کا حضور (امداد اللہ مہاجر کی) کو
حجت کافی ہے ان نا انصافوں کی تردید و تشفیغ میں جنہوں نے حضور (امداد اللہ
مہاجر کی) کی نسبت یہ کہہ دیا کہ معاذ اللہ آپ علم شریعت سے ناواقف ہیں
اور ہم ان کے مرید ہیں لیکن پیر سے افضل ہیں۔ یہ نہ سمجھے کہ جس کی قوت نظریہ ایسی
برہمی ہوئی ہوگی وہ تو حقائق احکام شریعت سے ایسے واقف ہوں گے کہ تم اس
کے عشر عشیر کو بھی نہ پہنچو گے۔ خیر آدم بر سر مطلب جناب مرشدی و مولائی نے
خطاب ”یا رسول اللہ“ جائز رکھا خود اس پر عمل کیا اور نیز مولوی محمد قاسم صاحب
کے کلام میں ہم ثابت کرتے ہیں کہ انہوں نے خطاب و ندائے رسول اللہ کو جائز
رکھا، چنانچہ اشعار ان کے قصائد قاسمی مطبوعہ مراد آباد میں یہ ہیں صفحہ ۱۷۵

ترے بھروسہ پر رکھتا ہے غزہ طاعت
گناہ قاسم برگشتہ بخت بد اطوار

اور صفحہ ۸ میں ہے ۱۷۵

اگر جواب دیا بیکیوں کو تو نے بھی تو کوئی اتنا نہیں جو کرے کچھ استفادہ

marfat.com

Marfat.com

کوڑوں مجرموں کے آگے یہ نام کا سلام کہے گا یا نبی اللہ کیا یہ میری پکار
 بہت دنوں سے تنا ہے مجھے عرض حال اگر ہوا پنا کسی طرح تیرے در تک بار
 مدد کر اسے کریم احمدی کہ تیرے سوا نہیں ہے قائم بیکس کا کوئی حامی کار
 یہ دیکھے خطاب اور مذاکرہ اور مدد مانگنا سب کچھ ان اشعار میں موجود ہے
 اللہ ہدایت کرنے منکر کین شہر و شعبہ یحیٰ سے باز آئیں اور مولف براہین کا یہ
 لکھنا کہ ان صاحبوں کا خطاب و مذاکرہ شوق و محبت سے تھا وہ جائز ہے اور
 دوسرے آدمی جو خطاب کرتے ہیں وہ اس طرح نہیں بلکہ وہ حضرت کا علم مستقل ذاتی
 سمجھ کر کہتے ہیں یہ شرک ہے۔ نہایت درجہ بے اصل اور دعویٰ بے دلیل ہے ہم بار بار
 کہہ چکے ہیں کہ کسی کا یہ عقیدہ نہیں جو علم نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والتسلیم کو ذاتی مستقل سمجھے
 بلکہ سب یہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ آپ کا علم اور قدرت جو کچھ ہے سب اللہ تعالیٰ کا
 دیا ہوا ہے اور جو کچھ ہوتا ہے اُسی کے ارادہ اور اذن سے ہوتا ہے۔

اب بیان کریں ہم تو جہاں خطاب و مذاکرہ ہو کہ بعض محبتیں درجہ عشق کو
 پہنچے ہوئے ایسے ہوتے ہیں کہ جیسے حضرت ابوالحسن شاذلی وغیرہ رحمۃ اللہ علیہم
 اجمعین کہ ان سے ایک دم مشاہدہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فوت
 نہ ہوتا تھا ایسے آدمی اگر خطاب کریں تو ان کے نزدیک تو وہ خود حاضر ناظر ہیں
 حاضر کے معنی موجود ہونا ناظر کے معنی دیکھنے والا۔ جب موجود ہوئے تو دیکھنے والا
 بھی ہوئے ایسے شخصوں کے حق میں تو خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
 کچھ محل کلام نہیں باقی رہے دوسری طرح آدمی کہ ان کو حضوری رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی حاصل نہیں ان کے حق میں بھی خطاب کرنا درست ہے۔ قطب ربانی
 امام شعرانی میزان میں لکھتے ہیں محمد بن زین ایک مداح رسول تھا اکثر رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی حالت بیداری میں حاضر ہوا کرتا تھا ایک بار اس سے

ایک آدمی نے اپنے واسطے سفارش حاکم سے چاہی یہ گئے اور حاکم نے ان کو اپنی مسند پر بٹھلایا اس دن سے دیکھنا منقطع ہو گیا اُس مقام پر خاص عبارت میزان کی ہے :

فلم یزل یطلب من رسول الله صلى الله عليه وسلم
الروية حتى قرأ له شعراً افترا دی له من بعيد فقال
تطلب رویتی مع جلوسك علی بساط الظلة فلم یبلغنا
انه سراه ذلك حتی مات .

یعنی پھر وہ مداح رسول سوال کرتا رہا حضرت سے کہ اپنا دیدار مبارک دکھا دیجئے
یہاں تک کہ ایک دفعہ شعر پڑھا تب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کچھ دُور سے دکھائی
دیئے اور فرمایا تو دیدار کا سوال کرتا ہے اور بیٹھا ہے ظالموں کے فرش پر۔ پھر
ہم کو خبر نہیں ملی کہ اس کو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پھر نظر آئے یہاں تک کہ وہ مر گئے
اب دیکھئے کہ محمد بن زین مداح باوجودیکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
اُس کی نظر سے غائب تھے اور نظر نہیں آتے تھے وہ اس حالت غیبت میں بھی حضرت
سے سوال کیا کرتا تھا کہ صورت مبارک دکھا دیجئے انتہی۔ پس اس سے صاف معلوم
ہوا کہ اگر آدمی جن کو حضرت نظر نہیں آتے وہ بھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
درخواست دیدار کریں اور اشعارِ زندانیہ و خطابیہ غلبہ شوق میں ایسے مضمون کے
پڑھیں جیسے حضرت مرشدی و مولائی نے بحالتِ فراق و دردِ اشتیاق ہندوستان
میں پڑھے تھے :

ذرا چہرے سے پرے کو اٹھاؤ یا رسول اللہ

مجھے دیدار تم اپنا دکھاؤ یا رسول اللہ

تو صبح اور جانتے ہو، اگر نہ ملے خطراتِ ایمان اس کو شکر بتاؤ یہ کہ تم

marfat.com

Marfat.com

رسول اللہ کو عالم الغیب جانتے ہو، کہہ دو کہ اصل عالم الغیب بالذات اللہ تعالیٰ ہے لیکن اللہ تعالیٰ اپنے رسول کو غیب کی خبر دیتا ہے تو ان کو خبر ہو جاتی ہے۔
حضرت شاہ عبد العزیز رحمہ اللہ تعالیٰ کا کلام جو ان کی تفسیر سورۃ بقرہ میں ہے،
”یاد رکھو کہ حضرت مطلق ہیں اپنے ہر اُمتی کے حال سے کیونکہ ان کو
خبر دی جاتی ہے سب اُمتیوں کی۔“

اور سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اُمت کے اعمال صبح و شام
آپ کے سامنے پیش کیے جاتے ہیں۔

تبصرہ حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ہر قل بادشاہ
روم کو نامہ رقم فرمایا تھا بروایت بخاری اس کے الفاظ یہ تھے،

اتابعہ فانی اصولہ بدعوة
لیکن بعد اس کے بیشک میں
بلا تا ہوں تجھ کو ساتھ بلائے اسلام کے
تو اسلام لے آتا کہ سلامت رہے۔

اس میں خطاب حاضر کا ہے بادشاہ روم کو، حالانکہ آپ ملک عرب میں تھے اور
وہ روم میں تھا اور وہ اصحاب کشف سے نہ تھا کہ حضرت کا خطاب وہاں سے
معلوم کر لیتا لیکن چونکہ یہ بات تھی کہ قاصد اس خط کو لے جا کر اُس کے ہاتھ میں
دے دے گا یہ خط اس کی نظر کے سامنے گزرے گا خطاب صحیح ہو جائے گا
اسی طرح اب تک رسم جاری ہے کہ ہم خطوط میں مکتوب الیہ کو الفاظ خطاب
لکھ دیتے ہیں کہ فلاں چیز بھیج دو اور تاکید جانو فقط اسی اعتماد پر کہ جب قاصد
یہ خط ان کو دے دے گا تو ہمارا خطاب حاضر لکھا صحیح ہو جائے گا، جب
قاصدوں کی چٹھی رسائی کے اعتماد پر یہ خطاب حالت غیبت میں جائز ہوا تو
مضمون حدیث کے اعتماد پر کہ ہمارے اعمال و اقوال ہر روز دو بار صبح و شام آپ کے

سامنے پیش کئے جاتے ہیں کیونکہ خطاب جائز نہ ہو جب ہمارے اقوال مخفی نہ ہے بلکہ آپ تک پہنچائے گئے تو اگرچہ آپ کو ہم سے بُعد مکانی ہو لیکن آپ مثل حاضر کے ہیں پس خطاب حاضر کرنا جائز ہے۔ اور اگر ضعیف الایمان آدمی اس تقریر پر راضی نہ ہوں تو تیسری توجیہ اور بھی ہے یعنی جس کو کسی کا عشق ہوتا ہے اُس کا نقشہ آنکھوں میں پھرا کرتا ہے اس اعتبار سے حاضر کا خطاب کر دیتے ہیں اشعار عرب میں یہ بات کثرت سے ہے ازاںجملہ دو شعر عبد السلام ابی یوسف کے جذب القلوب سے نقل کرتا ہوں: ۵

على ساكن البطن العقيق سلام و ان اسهر و في بالفراق و ناموا
(ترجمہ: اوپر رہنے والے بطن عقیق کے سلام ہے اگرچہ جگایا انہوں نے مجھ کو جدائی میں اور آپ سویا کئے)

۱۔ مولفؒ برائین قاطعہ نے صفحہ ۲۲ میں مینوں طرح خطاب مان لیا خواہ دل کے ساتھ ہو یا اعتماد پر کہ اعمالِ اُمت آپ پر پیش ہوتے ہیں تو یہ ہمارا خطاب بھی پیش ہو جائے گا اگرچہ بغیر درد کے ہوئے، تیسرے یہ کہ غلبہ شہادت و محبت میں پکارتا ہے یہ بھی نہ ناجائز ہے الحاصل جس طرح انوارِ ساطعہ میں یا رسول اللہؐ کا ثبوت دیا گیا ہے وہ سب مان لیا۔ پھر یہ لکھا مولفؒ کا کہ ہم منع اس لیے کرتے ہیں کہ عوام ہرگز دو عالم کو علم الغیب بالذات اور مستقل جانتے ہیں تو خطاب کرنے میں اس عقیدہ کی تاکید ہوتی ہے بالکل غلط ہے اس لیے کسب آدمی حضرت کا علم خدا کا دیا ہوا جانتے ہیں، نہ بالذات و مستقل۔ اور جب شرع شریف نے اثنائے خطاب الحیات میں ایہام پر نظر نہ فرمائی تو شعر اور قصیدہ میں ایہام کا وہم کیوں ڈالتے ہیں۔

حرمم علی النوم وهو محلل وحللتہم التعذیب وهو حرام
(حرام کر دی تم نے مجھ پر نیت۔ حالانکہ وہ حلال تھی اور حلال کر لیا ستانے کو حالانکہ وہ
حرام ہے)

اور حضرت یوسف علیہ السلام کی بی بی زلیخا کا حال جو مولوی صاحب نے
لکھا ہے سب کو یاد ہو گا کہ شروع عشق میں جب تک نکاح نہ ہوا تھا کس کس
طرح تصورات میں باتیں کیا کرتی تھی از انجلیتیں شعرا اس مقام کے لکھا ہوں وہ
خیال یار پیش دیدہ بنشانہ ہم از لب گوہر فشانہ
کہ از پاکیزہ گوہر از چکانی کہ از تو داریم ایس گوہر فشانہ
یلم بردی و نام خود نہ گفتی نشان از مقام خود نہ گفتی

یہ زلیخا حضرت یوسف علیہ السلام سے عالم غیبیت میں خطاب کر رہی ہیں نہ یہ
شرک ہے نہ کفر، اور خود حضرت یوسف علیہ السلام راستہ میں جب بھائیوں
کی خشونت اور بدشت خوئی اور آزار اور دست درازی دیکھتے تھے جب وہ
ان کو گنویں یعنی چاہ میں ڈالنے لے چلے تھے باپ کو پکار کر فریاد کرتے تھے
قول الہامی قدس سرہ،

گئے درخون کہ در خاک سے خفت زانکہ دل صد چاک سے گفت
کچائی اسے پدر آخسر کجائی ز حال من چنین غافل حیرائی
بیا بنگہ مرا ترا در چہ عالم بدست ایس حسودان پائمال
پھر اسی طرح سمجھ لو کہ جو اشعار شوقیہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی جناب میں
بطور خطاب حاضر کیے ہیں وہ اس لیے ہیں چونکہ تصور آپ کا دل میں بند
ہوا ہے غلبہ اشتیاق میں خطاب حاضر نہ باعث حضور فی الذہن کے کرتے
ہیں لیکن جن لوگوں کو ایسا تصور اور ایسا خیال رہا ہے انہیں ان کی سمجھ میں

یہ بھی نہیں آنے کا۔ کذبوا بما لم یعطوا یعلمہ اللہ۔ کلام الہی سچا ہے۔

یا رسول اللہ کیوں کہتے ہیں اس کے وجوہ

ہم چوتھی توجیہ خطاب کی اور بتادیں قرآن شریف میں وارد ہے
یا حسرة علی العباد۔ یہاں لفظ یا حرفِ ندا ہے جس سے مخالف حاضر
کو پکارا کرتے ہیں یہ لفظ یا داخل ہو رہا ہے حسرت پر اور حسرت ایسی چیز
بے ادراک شعور ہے کہ اس کو قیامت تک کبھی خبر نہ ہوگی کہ مجھ کو کوئی پکارتا
ہے امام رازی کا کلام اس مقام میں ہے :

المقصود ان ذلك وقت الحسرة فان النداء محبان و
المراد الاغبار۔

مغرض کہ سب مفسرین اس مقام میں لکھتے ہیں کہ یہ ندا کلام عرب میں شائع ہے
اور مراد اس سے یہ ہوتی ہے کہ یہ وقت حسرت کا ہے، یعنی یہ نہیں کہ حسرت پکارتے
ہیں اور بگلاتے ہیں اس مقام پر ندا ہے مجازاً، جب یہ بات ثابت ہوتی کہ
کہیں ندا مجازاً ہوتی ہے اور مراد اس سے خبر دینا ہوتا ہے پھر اسی طرح اس
مقام میں سمجھ لو جو کوئی کہتا ہے، یہ

تمہارے نام پر قربان یا رسول اللہ
فدا ہے تم پر میری جان یا رسول اللہ

اس کا اصل مطلب یہ ہے کہ میری جان حضرت پر قربان ہے مراد اس کی
جملہ خبر یہ ہے کہ اس نے لفظ ندائے بولا ہے کیا ضرور کہ یوں کہو یہ شخص تو خدا

اے جھٹلا یا انہوں نے اس چیز کو جس کا ہم نہیں علم نہیں ۱۲

marfat.com

Marfat.com

کی طرح حاضر ناظر جان کر پکارتا ہے۔ ہاں البتہ تم خود معنی شریک اور کفر کے لوگوں کے ذہن میں جاتے ہو یہ کہہ کر لفظ یا نہیں ہوتا مگر واسطے حاضر کے اور خطاب نہیں کیا جاتا مگر حاضر کو، حالانکہ یہ قاعدہ غلط ہے کلام صحابہ میں غائب کو خطاب اور ندا موجود ہے۔ روایت ہے کہ حضرت علی جب وقت خلافت حضرت عثمان میں ایک رات مسجد کی طرف آئے دیکھا چراغ مسجد میں کثرت سے روشن ہیں تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو دعا دی، اس دعا کے الفاظ سیرت حلبی جلد ثانی صفحہ ۲۳۵ میں یہ ہیں،

نُورٌ مَسْجِدُنَا نُورُ اللَّهِ قَبْرُكَ يَا ابْنَ خَطَابٍ

یعنی روشن کیا تو نے ہماری مسجدوں کو، اللہ روشن کرے تیری قبر کو اے بیٹے خطاب کے۔

دیکھئے یہاں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم خطاب فرماتے ہیں بعد وفات عمر، اور یہاں حضرت عمر کو پکار کر اپنی طرف متوجہ کرنا یا بلانا جو قاعدہ ندا کا ہوتا ہے مقصود نہیں غرض ان کی دعا دینی ہے یعنی اللہ روشن کرے عمر کی قبر کو۔ چنانچہ بعض راویوں نے جو روایت بالمعنی کرتے ہیں معنی مقصود کو غالب دعا میں ڈھال کر روایت کر دیا ہے نور اللہ قبر عمر کما نور مساجدنا۔

اب ایک مسئلہ فقہ کا بھی لکھتا ہوں درمختار اور قہستانی وغیرہ کتب فقہ میں لکھا ہے کہ جس وقت اذان میں مؤذن کہے الصلوة خیر من النوم یعنی نماز پڑھنا اچھا ہے سونے سے۔ اس وقت چاہیے سامعین جواب اس کا اس طرح دیں صَدَقْتَ وَبَرَرْتَ یعنی تو نے سچ کہا اور بھلا کہا، لکھا فقہ شامی نے کہ جواب درنا حدیث میں آیا ہے کہ جو کہہ دے

marfat.com

Marfat.com

کتب فقہ میں ہرگز مقید اس بات کے ساتھ نہیں کہ مؤذن کے پاس اگر جواب دیں دُور سے نہ پڑھیں، پس اسی واسطے یہ دستور ہے کہ جس وقت صبح صادق کو مؤذن اذان کہتا ہے اور آدمی اکثر اس وقت اپنی اپنی منزل اور مسکنات میں ہوتے ہیں نہ ان کو مؤذن وہاں نظر آتا ہے غائب نظر سے اور نہ مؤذن خود ان کے خطاب کو سُن سکتا ہے یا نہ وہ اس حالت غیبت میں جہاں مؤذن نے کہا الصلوٰۃُ خیرٌ من النوم سب مسلمان آدمی جواب دیتے ہیں صَدَقْتَ وَ بَرَئْتَ یعنی تُو نے سچ کہا اور بھلا کہا۔ یہ غائب کو خطاب حاضر کا ہوتا ہے پس چاہئے اُن فقہاءِ الزمان کے نزدیک یہ سب جواب دینے والے کافر ہوں، حالانکہ وہ مستحقِ ثواب ہوتے ہیں اگرچہ انہوں نے خطاب کیا لیکن مراد ان کی یہ کہ مؤذن نے سچ بات کہی پس اسی طرح جو شخص کہتا ہے:۔

ما سوائے تو یا رسول اللہ

شد برائے تو یا رسول اللہ

اگرچہ خطاب کیا ہے لیکن مراد یہی ہے کہ ہر مخلوق کو اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ کے واسطے یعنی ان کے سبب پیدا کیا ہے۔ اور جو کوئی فقط یہ لفظ کے یا رسول اللہ اس کی نسبت ہم یہ کہتے ہیں کہ شرح ملا اور غایۃ التحقیق وغیرہ میں ہے کہ لفظ یا بمعنی ادعو ہے اور ادعو کے معنی ہیں ہندی میں کہ میں پکارتا ہوں۔ پس جس نے کہا یا رسول اللہ اس کے معنی قاعدہ عربی سے یہ ہوتے کہ پکارتا ہوں رسول اللہ کو، یعنی ان کو یاد کرتا ہوں اُن کا نام لیتا ہوں۔ کہو اس میں کیا شرک کیا کفر ہو گیا، اور یہ بھی ضابطہ کلام عرب میں لفظ یا کی نسبت ٹھہر چکا ہے۔ ینادی بہا القریب والبعید یعنی پکارا جاتا ہے لفظ یا کے ساتھ نزدیک و دُور ہر طرح۔ الحاصل ہم خطاب کو چن

توجہات سے ثابت کر چکے اور نیز ثبوتِ کامل دسے چکے عہدِ رسالت سے
اس وقت تک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بالفاظِ خطاب و بصیغہ حاضر
یا وکرنا نمازیں اور خارج نماز دعا اور غیر دعائیں نظم و نثر میں صحابہ
رضوان اللہ علیہم اجمعین اور اولیاءِ علیار و صلیار مقبولین سے۔ اب دیکھنا
چاہئے کہ یہ مقبولین باوجود حالتِ غیبتِ خطاب کرنے والے معاذ اللہ معاذ اللہ
ان منکرین کے نزدیک کافر ہیں یا خود ان کی تکفیر انہی پر منقلب ہوتی ہے ہمارے
پتے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے،

من دعاء من جلا بالكفر او قال عدو الله وليس كذلك

الادعاء عليه۔ (متفق علیہ)

یعنی صحیح مسلم اور بخاری میں ہے جو شخص کسی کو کافر یا اللہ کا دشمن کہے گا حالانکہ وہ
ایسا نہیں تو کفر اور لعنت کا کلمہ اسی کہنے والے پر پٹ آئے گا۔ انتہی

اب چاہئے کہ مانعین اپنے ایمان کی خیر منائیں کبھی الفاظِ گستاخانہ بیابان
زبان پر نہ لائیں۔ اور ابھی تازہ ان آیات میں حرمین شریفین زاد ہما اللہ شرقاً سے
فتویٰ ہوا نیز یا رسول اللہ کا آیا ہے بطور تخصیص اس کا مضمون نقل ہوتا ہے
تحریر مفتی مدینہ :

ما قولكم يا علماء الملة السمحة البيضاء ومقا في الشريعة الغراء
في النداء يقول يا رسول الله هل هو يجوز ام لا وهل يكفر قائله ام لا
الجواب الحمد لله تعالى اسأل الله المولى الكريم ذال الطول التوفيق
والعانة في الفعل والقول نعم يجوز النداء برسول الله صلی
الله عليه وسلم والتوسل والاستغاثة في مهام الامور فنعم
الوسيلة هو الى ربنا في مدة حياة في الدنيا وبعد موته في مدة

marfat.com

Marfat.com

البرزخ وبعد البعث في عرصات القيمة ولا تعتقد تأثيرا ولا خلقا ولا
نفعا ولا ضرا ولا ايجادا ولا اعداما الا الله وحده لا شريك ولا
يقول احد بحقر التوسل به الى ربه على هذا الوجه الا من ظنونه على
فساد العقيدة طوية ولا فرق بين ان يعبر بلفظ الاستغاثة
او التوسل والتشفع والتوجه وان كل منها واقع في كل حال
قبل خلقه وفي مدة حياته في الدنيا وبعد موته في البرزخ
وفي القيمة قال في المواهب اما التوسل به صلى الله عليه وسلم
بعد موته في البرزخ فهو اكثر من ان تحصي الخ وبالجملة
فالمسألة واضحة جلية قد افردت بالتأليف فلا حاجة الى
الاطالة فان من نور الله بصيرته يكفي باقل من هذا ومن
طمس الله بصيرته فلا يغني عنه الآيات والنذر ولم يزل
السلف والخلف يتوسلون بسيد الوجود ويستغيثون به وقد شذت
طائفة عن السواد الاعظم منهم من يجعله كفرا وشرا كما وكل
ذلك باطل والله درالشيخ محمد بن سليمان الكردي رحمه الله
حيث قال في رسالة يخاطب محمد بن عبد الوهاب حين قام
بالدعوة يا ابن عبد الوهاب سلام على من اتبع الهدى فاني
الصحيح لك الله تعالى ان تحف لسانك عن المسلمين فان سمعت
من شخص انه يعتقد تأثير ذلك المستغاث به من دون الله
فاعرفه الصواب واذكر له الادلة على انه لا تأثير غير الله تعالى
فان ابى فكفره حينئذ بخصوصه ولا سبيل لك الى تكفير
السواد الاعظم من المسلمين وانت شاذ عن السواد الاعظم فنسبة

الكفر الى من شذ عن السواد الاعظم اقرب لانه ابقع غير سبيل المؤمنين قال تعالى
ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير
سبيل المؤمنين توله ما تولى وفصله جهنم وساعت مصير
وانما يأكل الذئب القاصية والله سيخنه وتعالى ولي الهداية
وبه العصمة والحماية رقيه الفقير الى عفوس به القدير
عثمان بن عبد السلام داغستان في مفتي المدينة المنورة الحنفى -

عثمان بن عبد السلام داغستان في

ترجمہ بطور خلاصہ ، کیا کہتے ہو اسے مفتیان شریعت ، جو آدمی یا رسول اللہ

پکارے وہ کافر ہو جاتا ہے یا نہیں ، یہ پکارنا جائز ہے یا نہیں ؟

الجواب ، اللہ ہی کو تعریف ، مانگتا ہوں اس سے مدد اپنے قول

فعل میں ، ہاں جائز ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا پکارنا اور وسیلہ پکڑنا
اور فریاد رسی کاموں میں ، وہ اچھے وسیلے ہیں جب دنیا میں تھے اور اب جو برزخ

میں ہیں اور جب قیامت میں اٹھیں گے ، اور ہم نہیں اعتقاد رکھتے سوائے وحدہ

لا شریک کے کسی میں کہ کوئی موثر ہے یا خالق ہے یا نفع دے یا نقصان یا بہت

کمرے یا نیست کرے اور رسول اللہ کے وسیلہ پکڑنے والوں کو کافروں ہی کے گنا

جس کے دل میں عقیدہ فاسد رہا ہے اور کچھ فرق نہیں حضرت کی نسبت لفظ

استغاثہ کے کہے یا توسل یا شفاعت طلبی یا توجہ کے لفظ کے یہ سب حضرت کی

نسبت واقع ہیں قبل پیدا ہونے آپ کے اور حالت حیات دنیا میں اور بعد موت

برزخ میں اور قیامت میں ، مواہب اللدنیہ میں لکھا ہے کہ حضرت سے وسیلہ

پکڑنا بعد آپ کی وفات کے اس قدر واقع ہوا ہے کہ شمار نہیں ہو سکتا ۔ خلاصہ

یہ کہ مسئلہ صاف ہے میں نے مستقل کتاب بھی میں لکھی ہے اب کا طول دل

marfat.com

Marfat.com

جس کی آنکھ میں اللہ کا نور ہے وہ اس سے بھی کم میں بس کرے گا اور جس کی آنکھ
 اللہ نے بے نور کر دی ہے اس کو آیات اور دلائل مبینہ کافی نہیں اور ہمیشہ
 سے سلف و خلف وسیلہ پکڑتے رہے ہیں اور فریاد چاہتے رہے ہیں آپ سے
 اب بچھڑ گئے سوادِ اعظم سے ایک جماعت کوئی اُن اس کو حرام کہتا ہے کوئی
 کفر اور شرک اور سب جھوٹ ہے واللہ کیا اچھا کہا شیخ محمد بن سلیمان کو دری نے
 اپنے رسالہ میں محمد بن عبد الوہاب (نجدی) کو خطاب کر کے کہ میں تجھ کو نصیحت
 کرتا ہوں خدا کے واسطے اپنی زبان مسلمانوں سے بند کر اگر تو کسی سے یہ سُنے کہ
 وہ تاثیر اللہ تعالیٰ کے سوا اس سے اعتقاد کرتا ہے کہ جس کو وہ پکارتا ہے اس
 کو راہِ صواب تعلیم کر کہ تاثیر غیر اللہ میں نہیں، جب وہ نہ مانے اُس وقت خاص
 اس کو کافر کہہ یہ نہیں کہ مسلمانوں کے سوا دِ اعظم کو تو کافر کہنے لگے، تو خود بچھڑا
 ہوا ہے سوا دِ اعظم سے، پس کفر کی طرف نسبت کرنا اُس کا بہتر ہے جو جدا
 ہوا سوا دِ اعظم سے، اس واسطے کہ اس نے وہ راہ لی جو مومنین کی نہیں، اور
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا، جو کوئی مخالفت کرے رسول کی جب کھل چکی اس پر ہدایت
 کی بات اور چلے سوا راہ مومنین کے ہم اُس کو حوالہ کر دیں وہی طرف جو اس نے
 پکڑی اور ڈالیں اس کو دوزخ میں اور وہ بہت بُری جگہ ہے اور بھیڑیا اس کی
 بکری کو کھا جائیگا جو گلہ سے دُور جا کر کھڑی ہوگی اور اللہ پاک مالک ہے ہدایت
 کا اسی سے عصمت اور حمایت ہے۔ لکھا غفور الہی کے محتاج عثمان بن عبد السلام
 داعستانی نے جو مفتی حنفی ہے مدینہ منورہ میں۔ عثمان بن عبد السلام داعستانی

عباراتِ مضیانِ مکرر معطلہ

(۱) قول القائل یا رسول اللہ بطریق الاستغاثۃ جائز کما فی

marfat.com

Marfat.com

المواهب اللدنیة وغیرہا واللہ سبحنہ اعلم امر برقمہ خادم
الشریعة والمنہاج عبد الرحمن بن عبد اللہ سراج مفتی الملکة المکرمة
کان اللہ لہما۔ (یہ مفتی حنفی ہیں مکہ معظمہ میں) عبد الرحمن سراج

(۲) حامداً ومصلياً وسلمياً أصاب من اجاب۔ محمد رحمت اللہ
یہ حضرت استادنا مولانا شیخ العلماء محمد رحمت اللہ دامت فیوضہم وہ ہیں جن کا شہرہ
تمام ہندوستان اور ملک حجاز اور روم وغیرہ میں ہے اور حضرت سلطان اس
وقت تک دوبارہ اعزاز تمام ان کو بلا چکے ہیں اور اصل مولد آپ کا ملک
ہندوستان ہے۔

(۳) حامداً ومصلياً وسلمياً در من اجاب۔ واللہ سبحنہ وتعالی
اعلم بالصواب۔ محمد عبد الحق

یہ عالم، محدث اور صوفی بابرکت ہیں۔

(۴) ما حترہ مفتی الاحناف هو عین الصواب والموافق للحق
بلا شک وارتباب۔ واللہ سبحنہ وتعالی اعلم خادم الشریعة ببلدہ اللہ المہیة۔
ابوبکر محمد سیونی مفتی المالکیہ

(۵) قول الشخص يا رسول الله متضمن لندائه وتوسل به صلى
الله عليه وسلم اما النداء فلا شك في جوامده اذا كان على وجه
التعظيم يا نبي الله واما التوسل به فهو ايضا جائز كما روى
الطبراني والبيهقي ان رجلاً كان يختلف الى عثمان بن عفان
رضي الله تعالى عنه في زمن خلافته في حاجته فكان لا يلتفت اليه ولا
ينظر الى حاجته فشكى ذلك لعثمان بن حنيف رضي الله عنه فقال
ايت الميضاء فتوضا ثم ايت المسجد فصل ثم قل اللهم اني

marfat.com

Marfat.com

اسئلك واتوجه اليك بنبيك محمد بنى الرحمة يا محمد انى
اتوجه بك الى ربك الحديث فهذا توسل وتدا بعد وفاته
صلى الله عليه وسلم وفى هذا القدر كفاية لمن هداه الله تعالى
والله سبحانه تعالى اعلم وكيل مفق الشافعية بالملكة المحمودة محمد سعيد
بن محمد بابصیل عفی عنه۔

(۶) اما قول يا رسول الله فهو من باب التوسل به صلى الله
عليه وسلم الى الله وهو انفع الوسائل عند الله تعالى والله سبحانه
وتعالى اعلم امر برقمه الحقيق خلف بن ابراهيم خادم افتاء الخابلية
بالمكة المشرقة۔ راجى غفر الرحيم خلف بن ابراهيم

(۷) ما اجاب به مفق الاسلام فوجدتها فى غاية الصواب الموفق
لمذهب هداة الاتام لا يخالفها الا من طمس الله بصره وبصيرته

لديہ وہی روایت ہے جو انوار سامعہ میں ہم طبرانی کی معجزہ سے مفصل روایت
کر چکے ہیں کہ بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عبد شمان رضی اللہ عنہ
میں یہ خطاب و ندا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یا محمد انی اتوجه اليك
انى آخرد عمل میں آیا ہے۔ مفتی شافعی بھی اسی روایت پر حسم جواز
یا رسول اللہ دیتے ہیں ۱۲

۱۳ جو کچھ جواب دیا ہے اسلام کے مفتیوں نے میں نے اس کو نہایت جواب پایا اور
موافق مذہب ان کے جو خلقت کے ہادی ہیں اس کی مخالفت نہ کرے گا مگر وہی
جس کی آنکھ ظاہری و باطنی دونوں اللہ تعالیٰ نے اندھی کر دیں، سو واجب ہے

مسئلہ انہوں پر کہ ان مفتیوں کی عروہ کی ۱۴

marfat.com

Marfat.com

فوجب علی المسلمین اتباع ما قالوه کتبه راجی رضاء الخیر عبد القادر
بن محمد علی خوکبیر المدرس والامام بالمسجد الحرام۔

لمعة ثامنة — اعتراضات متفرقة

محفل میں چوکی اور فرش مکلف بچھانے اور زینت کا اثبات
اعتراض اول : مولہ شریف پڑھتے ہیں بڑی زیب و زینت کرتے ہیں، فرش
مکلف بچھاتے ہیں، چوکی اور مستند لگاتے ہیں۔

جواب : یہ زیب و زینت کہ بانی محفل گھر میں چاندنی قالین وغیرہ جو کچھ اس کو
بہم پہنچے بچھائے بغیر اے مفتیان دین متین جائز ہے۔ فتاویٰ عالمگیریہ کی جلد
خامس، الباب العشرون فی الزینۃ میں لکھا ہے :

يجوز للانسان ان يبسط في بيته
ما شاء من الثياب المتحددة
من الصوف والقطن والكتان
المصبوغة وغيرها والمنقشة
وغیرها۔
انسان کو درست ہے کہ اپنے گھر میں
بچھائے جو چاہے کپڑے بنائے رنگے
اون کے اور روئی کے اور پھال کے،
رنگین ہوں یا سادہ، نقشین ہوں یا
بے نقش۔

اور در مختار کے مسائل شتی آخر کتاب میں ہے :

واباح الله الزينة بقوله
تعالى قل من حرم زينة الله التي
اخرج لعباده الآیة
اور مباح کیا اللہ تعالیٰ نے زینت کو
جو فرمایا ہے تو کہ کس نے منع کی ہے
زینت اللہ کی جو پیدا کی اس نے
بندوں کے واسطے۔

اور چوکی اور خوشبو اور لوبان وغیرہ کا جواب یہ ہے کہ حضرت صل اللہ علیہ وسلم

marfat.com

Marfat.com

کے حلیہ و جمال و معجزات وغیرہ کا بیان کرنا اصطلاحِ محدثین میں حدیثِ رسول اللہ ہے جیسا کہ اُوپر تحقیق ہو چکا اور حدیث کے لیے استعمالِ امور مذکورہ کو محدثین بالاتفاق مستحب لکھتے ہیں:

وَلِیَسْتَحِبَّ الْغُسْلُ وَالطَّيِّبُ لِقَاءَ
 حَدِیْثِهِ وَرَوَایَتِهِ اسْتِغَاغَهُ وَانْ
 یَقْرَأَ عَلٰی مَكَانٍ مَّرْتَفِعٍ عَالٍ -
 اور مستحب ہے غسل کرنا اور خوشبو استعمال
 کرنا حدیث کے پڑھنے اور روایت کرنے
 اور سننے کے واسطے، اور یہ بھی مستحب ہے
 کہ پڑھی جائے حدیث اونچے بلند مکانوں پر۔
 یہ سلسلہ قسطلانی و زرقانی وغیرہ محدثین لکھتے ہیں۔

اور امام مالک غسل کر کے کپڑے نفیس پہن کر چوکی پر بیٹھتے اور جب تک حدیثِ رسول اللہ پڑھتے برابر خوشبو کی دُھونی سُنگتی رہتی تھی۔ علامہ زرقانی لکھتے ہیں:

وَلَا یُزَالُ یَتَحَبَّرُ بِالْعُودِ حَتَّى یَفْرَغَ
 مِنْ حَدِیْثِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَیْهِ وَسَلَّمَ أَجْلَا لَهُ فَانْهَ كَانَ
 یُحِبُّ الرَّائِحَةَ الطَّیْبَةَ فِیْ جِوْشَلِ
 مَجْلِسِ حَدِیْثِهِ كَمَا جَلَسَهُ حَیْثَا
 صَلَّى اللَّهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ -
 اور برابر سُنگتی رہتی عود حتیٰ کہ وہ فراغت
 پاتے حدیثِ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم سے یہ اسی واسطے کہ عِطَمَتِ جلال
 ظاہر ہو کیونکہ حضرت پسند فرماتے تھے
 خوشبو کو اسی واسطے آپ کی مجلسِ حدیث
 بھی ویسی ہی خوشبودار کرتے تھے جیسی
 حالتِ زندگی میں آپ کی مجلس خوشبودار اور
 مصفا ہوتی تھی۔

اور لکھا زرقانی نے کہ امام مالک جو کچھ یہ تعظیم حدیثِ رسول اللہ کرتے تھے کہتے ہیں
 یہ سب موافق عملِ سعید ابن مسیب تابعی کے کرتے تھے۔ بھلا جن امور کی اسناد
 تابعین اور تبع تابعین سے ملتی ہو اس پر طعن کرنا کیسی کج فہمی ہے اللہ تعالیٰ

ہدایت نصیب کرے اور ثبوت ان امور کا ایک دوسری تقریر سے اوپر بھی گزر چکا۔

خوش الحانی سے قصائد پڑھنے اور سماع مباح کا جواز

اعتراف ثانی: قصائد و اشعار بہت خوش الحانی سے بنا کر پڑھتے ہیں۔

جواب: یہ کہ زینت دینا آواز کا شرع میں مطلوب ہے۔ نہایتنوا القرآن باصواتکم یعنی زینت دو قرآن کو خوش آوازی سے۔ روایت کیا اسس کو امام احمد اور ابو داؤد اور ابن ماجہ اور دارمی نے۔ اور دارمی کی روایت میں ہے: فان الصوت الحسن یزید القرآن حسناً یعنی اچھی آواز سے قرآن کا حسن زیادہ ہوتا ہے۔ اور اس فریق کے مسلم الثبوت عالم ربانی مجدد الف ثانی جلد ثالث کتبائے میں فرماتے ہیں:

دوسرے آپ نے مولود خوانی کے متعلق لکھا تھا کہ اچھی آواز سے صرف قرآن مجید اور نعت منقبت کے قصائد پڑھنے میں کیا حرج ہے البتہ قرآن مجید کے حروف کو تبدیل و تحریف کرنا منع ہے اور مقامات لغزہ التزام کرنا، الحان کے طریق سے آواز پھیرنا اور اس کے مناسب تالیاں بجانا جو کہ شعر میں بھی جائز نہیں میلاد میں بھی منع ہے انتہی

دیگر در باب مولود خوانی اندراج یافتہ بود و نفس قرآن خواندن بصوت حسن و در قصائد نعت و منقبت خواندن چہ مضائقہ است ممنوع تحریر و تغیر حروف قرآن است و التزام رعایت مقامات لغزہ و تردید صورت باں طریق الحان بالتصنیق مناسب آن کہ در شعر نیز غیر مباح است انتہی۔

اس سے معلوم ہوا کہ خوش آوازی سے مولود پڑھنا جائز ہے، ہاں البتہ تالی بجانا اور رعایت راگنی کے قواعد کی نہ چاہیے۔ یہ ان کا قول ہے۔ اور مواہب لدنیہ میں علامہ قسطلانی لکھتے ہیں،

والحق ان السماع اذا وقع بصوت
حسن بشعر متضمن للصفات
العلیة او النعوت النبویة
المحمدیة عریا عن الآلات
المحرمة واثار کان من المحبة
الشریفیة العلیة کان من
الحسن فی غایة ولتمام تزکیة النفس
نہایة الی آخرہ۔

حق اللہ یہ ہے گانا سننا اگرچہ اچھی آواز
سے ہو اور گائیں ایسا شعر جس میں صفات
عالیٰ نعمت حضرت نبی کریم محمد صلی اللہ علیہ
وسلم کے ہوں اور ہو وہ گانا خالی حرام
باجوں سے اور خوش میں لائے دل کی چھپی
ہوئی محبت کو قویہ گانا انتہا درجہ کی
خوبی میں ہو گا اور پوری طرح پاک کر دے گا
نفس کو نہایت دھیرے۔ الی آخرہ۔

ظاہر ہے کہ گانے سے مراد فساق کی وضع کا نہیں بلکہ خوش الحانی کے ساتھ بنا کر پڑھنا
مراد ہے۔

اور نیز مولوی اسماعیل صاحب "صراطِ مستقیم" میں لکھتے ہیں حبِ عشق کے بیان میں،
ازجملہ مویات آن استماع الجمان خوش
اصوات وکش قصص شوق آمیز و شعرا
عشق انگیزست انتہی۔

حبِ عشق کے مویات میں سے خوش الحانی،
دکھش آواز، قصص شوق اور اشعار
عشق انگیز کا سننا ہے انتہی

اب مولوی اسماعیل صاحب کے دادا پیر شاہ عبد العزیز صاحب (محدث دہلوی)
رحمۃ اللہ علیہ کے کلام کو ملاحظہ کیجئے کہ وہ سماع کو درست فرماتے ہیں وسیلۃ النجات
یعنی دس سوالات مسئلہ شاہ بنمارا کے جواب میں فرماتے ہیں:

"جواب سوال ثامن آنکہ قال شخصی فی البذلح والسماع فی اوقات السرور

تاکید السور مباح انکان ذلک السور مباحاً کالغناء فی ایام العید و فی العرس
 فی وقت مجی الغائب و وقت الولیمۃ و العقیقۃ و عند الولادة و الختانۃ و ختم
 القرآن۔ یعنی کہا امام سرخی نے بدیع میں کہ گانا سُنانا خوشی کے وقت واسطے
 خوشی زیادہ ہونے کے درست ہے بشرطیکہ وہ خوشی بھی درست ہو جس طرح گانا
 ایام عید اور نکاح میں اور پردیس سے آئے ہوئے کی خوشی میں اور ولیمہ اور عقیقہ
 اور بچہ پیدا ہونے اور ختم قرآن میں اور یاد رکھو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 پسند کرتے تھے خوش آواز کو۔ روایت ہے کہ سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے پڑھنا ابی موسیٰ کا۔ فرمایا،

لقد اوتیٰ هذا من ماسرأمت مزامیر آل داؤد یعنی حضرت
 داؤد جو کمال خوش آواز تھے ان کی آوازوں میں سے ابی موسیٰ کو آواز ملی ہے۔ جب
 یہ خبر ابی موسیٰ رضی اللہ عنہ کو پہنچی انھوں نے عرض کی،

یا رسول اللہ لو علمت انک تسمع تجرتہ لک تجیراً۔ یعنی جو
 میں جانتا کہ آپ سُنتے ہیں تو خوب ہی بنا کر پڑھتا۔

غرض کہ حسن صوت اور خوش الحان ہر سلیم الطبع کو پسند ہے مگر جو لوگ
 پلید الطبع ہاں و مزاج ہیں وہ اس کی قدر نہیں جانتے۔ علامہ قسطلانی نے جواب
 میں لکھا ہے،

وهذا الجمل مع غباوة الطبع
 یتاثر بالحداء تاثر ایمد عنقه
 ویصغی سمعه الی الحادوی
 فمن لم یحرکه فهو فاسد
 یہ اونٹ باوجودیکہ بے شعور اور کندی طبیعت
 ہے پھر بھی اثر پاتا ہے شتر بان کے کان
 پر گڑن بڑھاتا ہے اور کان لگا دیتا ہے
 کانے والے کی طرف پھر جواب ہو

marfat.com

Marfat.com

المزاج بعید العلاج انتہی ملخصاً کہ گانے سے اس کا دل ذرا بھی
نہٹے تو جانو کہ اس کا مزاج بگڑا ہوا ہے
علاج اس کا مشکل ہے۔ انتہی ملخصاً

اسی معنی میں سعدی شیرازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :
شتر بشعر عرب در حالت است و طرب
کز ذوق نیست ترا کج طبع جانورے
(ترجمہ : اونٹ عربی اشعار اور شتریان کی سُریلی آواز پر جھومتا ہے اے انسان !
اگر تجھے ذوق نہیں تو کج طبع جانور کو دیکھ لے)

امردوں کا مدح پڑھنا بھی درست ہے

جب منکرین سے کسی طرح خوش آوازی زد نہیں ہو سکتی تو کہتے ہیں کہ
بے ریشے لڑکوں سے قصائد و مدح پڑھواتے ہیں اور براہین قاطعہ
صفحہ ۹ میں لکھا ہے :

دیکھو در مختار میں امر دبیح کی امامت کو مکروہ لکھا ہے تو مجلس میں مدح خوانی
کب درست ہو دے گی انتہا ملخصاً۔

الجواب : ہزاروں محافل میلاد ایسی ہوتی ہیں کہ جو انانہ صلحا و علماء
و قراء و حفاظ پڑھتے ہیں اور لڑکوں کے پڑھنے تک نوبت بھی نہیں آتی۔ منکرین ان
سب کو چھوڑ کر ایسی مجلس کو زبان پر لائے کہ جس میں بعض لڑکوں کی مدح خوانی بھی
ہوتی۔ سو اوّل تو یہ امر خود قابل استدلال نہیں یعنی کسی مجلس میں لڑکوں کے پڑھنے سے
علی العموم سب مجالس میلاد پر طعن نہیں ہو سکتا قطع نظر اس سے ہم یہ کہتے ہیں
مائعہ کے مجالس کوئی سند ایسی نہیں جس میں کھراچہ یہ مذکور ہوا کہ لڑکوں بالغ یا نابالغ

کانت پڑھنا ناجائز ہے ناچار قیاس کی حاجت ہوئی تو امامتِ امر و کا مسئلہ پیش کیا۔ سو حقیقت اس کی سننی چاہئے۔ ابوالمکارم شرح نقایہ و نیز دیگر کتب فقہ میں ہے کہ لڑکا جب تک ٹھیک نہ ہو اس کے پیچھے نماز پڑھنے کا یہ حال ہے:

فی النقل صحیح عند محمد و حمۃ اللہ علیہ ولم یصح عند

ابی یوسف رحمہ اللہ۔

یعنی امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک نوافل نابالغ کے پیچھے ہو جاتے ہیں اور امام ابو یوسف کے نزدیک نہیں ہوتے۔

اور کافی میں ہے،

قال مشائخہ بلغہ جانہ الاقضاء بالصبی فی التراویح
والسنن المطلقۃ والنوافل۔

یعنی بلخ کے بڑے بڑے علماء نے فرمایا ہے کہ نابالغ لڑکے کے پیچھے جائز ہے پڑھنا تراویح اور مطلق سنتوں کا اور نفلوں کا۔
اور خلاصہ میں ہے،

جوثرہا فی التراویح مشائخہ خراسان و ناخذ و عن

الشافعی رحمہ اللہ اضہا یجوز فی الغرض ایضاً۔

یعنی خراسان کے بڑے علماء نے تراویح پڑھنا نابالغوں کے پیچھے جائز رکھا ہے اور ہم اسی کو لیتے ہیں عمل میں اور امام شافعی رحمہ اللہ سے یہ ہے کہ فرض تک بھی جائز ہیں۔

اور جو علماء ناجائز کہتے ہیں اور یہی صحیح ہے ان کی دلیل یہ نہیں کہ نابالغوں کو جہر کے ساتھ پڑھنا اور سامعین کو مستغنا اس کا مفسدِ صلوٰۃ ہے بلکہ بالاتفاق یہ دلیل قائم کرتے ہیں کہ نابالغ پر نماز فرض نہیں اور نابالغوں کے پیچھے

marfat.com

Marfat.com

پڑھیں گے ان پر فرض ہے بناؤ علیہ فرض اپنی قوت اور شان کے سبب غیر فرض پر جو کہ ضعیف ہے بنا نہیں ہو سکتا جب دلیل منع یہ ہے تو نابالغوں کی نعت خوانی اس پر قیاس نہیں ہو سکتی کیونکہ یہ شے دیگر ہے پس چاہئے کہ وہ بالاتفاق جائز ہو وے۔ یہ حال تو نابالغ کا تھا اور جب لڑکا بالغ ہو گیا پھر تو کسی کا خلاف نہیں بلکہ بالاتفاق اس کے پیچھے نماز فرض و نفل جائز ہیں اس لیے کہ بالغ پر احکام فرض ہو جاتے ہیں تو فرض کی بنا صحیح ہے۔ قسمانی شرح نقایہ میں ہے،

ویقتدا ببالغ غیر ملتحم۔

یعنی اقتدا کیا جائے ساتھ بالغ بے ریش کے۔

اور درمختار میں جو کراہت ثابت کی ہے تو شامی شارح درمختار نے کھول دیا، الظاہر انہا تنزیہیۃ۔ یعنی ظاہر یہ ہے کہ مکروہ تنزیہیہ ہے۔ اور مکروہ تنزیہیہ کو صدر الشریعہ رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا:

اما المکروہۃ کواہۃ تنزیہ فالی
الحل اقرب۔
اور نکھا فاضل چلی نے:

واما عند محمد فهو ما کان
ترکہ اولیٰ مع عدم المنع عن
الفعل۔
امام محمد رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مکروہ تنزیہ وہ ہے جس کا چھوڑ دینا بہتر ہو اور یہ بھی اس کے ساتھ ہے کہ اس کا کرنا منع نہیں ہوتا۔

اور فتح القدیر وغیرہ نے بھی مکروہ تنزیہ کو خلاف اولیٰ قرار دیا ہے بھلا جب یہ بات مانعین کے نزدیک اس درجہ کی کراہت میں تھی کہ اگر کی جائے تو گناہ بھی نہیں بلکہ حلت کی طرف اقرب ہے، جیسا کہ صدر الشریعہ اور چلی سے معلوم ہوا تو ایسی

شکل میں کیوں انہوں نے جنگ و جدال و مخالفت و نزاع باہمی پیدا کیا جو بالاتفاق حرام ہے ،

نابالغ کے امام بنانے میں اختلاف ہے

اور یہ بھی اختلاف باقی ہے کہ وہ کراہت تنزیہ امامت امر و کی کس وجہ سے ہے بعض علما نے لکھا اس واسطے مکروہ ہے کہ اکثر ایسی عمر والے مسائل سے ناواقف ہوتے ہیں اور لوگ ان کی امامت سے نفرت کیا کرتے ہیں اور بعضوں نے کہا اس لیے مکروہ ہے کہ اندیشہ ہے جب امر و آگے کھڑا ہو شاید لوگوں کو شہوت پیدا ہو جائے۔ یہ دونوں تعلیل فقہ شامی نے بحث امامت میں لکھی ہیں پس شیخ اول کے موافق تو منع نعت خوانی کا قیاس بالکل جاتا رہا اور ظاہر ہے کہ اگر امر و کی آواز موجب کراہت ہوتی تو جہر کی نمازیں مکروہ ہوتیں اور خفیہ قرائت کی نمازیں مکروہ نہ ہوتیں، یہ بات تو نہیں بلکہ علی العموم ہر نماز جہر یہ خفیہ مکروہ ہے تو کراہت بیاعت آواز کے نہ ہوتی اس تقریر سے ان کی آواز ضابطہ منع میں داخل نہیں پھر مدح خوانی ان کی کیوں منع ہو۔ اب باقی رہی شیخ دوسری کراہت بیاعت احتمال شہوت پیدا ہونے مقیدیوں کے ہے اس صورت میں ہم منع کرتے ہیں قیاس علی الامامت کو اس لیے کہ مجلس کا امام ہم اس کو قرار دیتے ہیں جو قاری مولد شریف ہے مکان صدر یعنی منبر یا چوکی پر بیٹھ کر پڑھتا ہے جس طرح امام اپنی قوم پر مقدم ہے اسی طرح وہ قاری اہل مجلس پر مقدم عالی مقام پر بیٹھا ہے اور جو لوگ حلقہ مجلس میں بیٹھے ہیں وہ تشبہ صفت مقیدیوں سے رکھتے ہیں پس حلقہ مجلس اگر کسی بالغ یا نابالغ لڑکے نے نعت پڑھی تو اس کی نظریہ ہے کہ جب مسجد میں مرد و عورتیں اور لڑکے اور

مخنت سب نماز کے لیے جمع ہو جائیں تو حکم ان کا شرع میں یہ ہے،

و یصف الرجال ثم الصبیان ثم الخنثاء ثم النساء۔

یعنی حکم دے امام صنف باندھنے کا اول مردوں کو پھر ان کے پیچھے لڑکوں کو پھر ان کے پیچھے مخنتوں کو پھر عورتوں کو انتہی۔

دیکھیے مخنت اور عورتوں اور لڑکوں کو شرع میں مسجد سے نکال دینے کا حکم نہیں دیا گیا اگر کوئی ان کو امام بناتا تو منع کا حکم دیا جاتا۔ جب یہ بات ٹھہری کہ امام تو وہی ہے جو قابل امامت ہے باقی مسجد کے اندر صنف اقتدار میں، جو لوگ اپنے طور پر تسبیح و تحمید و تشہد وغیرہ پڑھ رہے ہیں وہ سب حکم جواز میں ہیں خواہ وہ عورتیں ہیں خواہ لڑکے بالغ نابالغ ہوں، اسی طرح حلقہ محفل میلاد میں جس طرح سب آدمیوں کی زبان پر درود شریف وغیرہ کلمہ کلام جاری ہے اُس میں سے کسی امر و بالغ نابالغ نے نعت شریف بھی پڑھ دی تو جائز ہے اس کو امامت پر قیاس کرنا ہم نہیں تسلیم کرتے، ہاں حالت اقتدار مقتدیان پر جیسا کہ ہم نے ابھی بیان کیا قیاس کرنا مانتے ہیں اور وہ جائز ہے بالاتفاق۔

امرد کی طرف بلا شہوت دیکھنا حائز ہے

اب ہم مسئلہ نظر بھی لکھتے ہیں واضح ہو کہ شہوت سے امرد کو دیکھنا مکروہ ہے اور بلا شہوت درست ہے یہ بھی درمختار میں لکھا ہے جس سے مؤلف براہین نے سند پکڑی، عبارت یہ ہے،

فانه يحرم النظر الى وجه الامرء اذا شك في الشهوة اما بدونها فباح ولو جمیلا۔

بیشک حرام ہے دیکھنا صورت بے ریش لڑکے کا جب شہوت کا شک ہو اور بدون شہوت کے درست ہے اگرچہ

مخنتوں کی صورت بھی مکروہ ہے۔

marfat.com

Marfat.com

اور اسی درمختار کے مسائل نظر میں لکھا ہے ،

وينظر الرجل من الرجل ومن
غلام بلغ حد الشهوة ولو اصر
صبيح الوجه -
اور دیکھئے ہر مرد بدن مرد کا اور لڑکے کا
جو شہوت کی حد کو پہنچ گیا اگرچہ خوبصورت
لڑکا ہو۔

اور شارح درمختار فقیر شامی رحمۃ اللہ علیہ نے بیانِ ستر عورت میں لکھا ہے ،
واجتمعوا على جوانه بغير قصد
اللذة والتاظر مع ذلك امن
الفتنة -
سب علماء نے اجماع کیا ہے کہ نظر کرنا
امرد کی طرف جائز ہے بغیر ارادہ لذت
شہوت کے ، اور دیکھنے والا امن میں
بھی ہو فتنہ سے۔

اس سے معلوم ہوا کہ نظر بلا شہوت بالاجماع جائز ہے اور نیز شامی نے مسائلِ نظر
میں لکھا ،

فاما الخلوة والنظر اليه لاعتن
شهوة فلا بأس به ولذا لم
يؤمر بالاحجاب -
امرد کو خالی مکان میں تنہا لے کر بیٹھنا
اور اس کی صورت کو دیکھنا بغیر شہوت کے
کچھ مضائقہ نہیں اور اسی واسطے مردوں کو
یہ حکم نہیں دیا گیا کہ وہ منہ پر نقاب ڈال کریں۔

پہلا جب غلوۃ امرد کے ساتھ جائز ہوتی تو مجمع عام میں بیٹھ جانا کیوں جائز
نہ ہوگا اور مجھول گئے اپنے شیخ الشیوخ حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کے پیر شمس الدین
ابوالخیر بن جزری رحمۃ اللہ علیہ کو کہ وہ فرماتے ہیں ،

”میں ۷۸۵ھ (سات سو پچاسی) میں بادشاہ مصر کی محفل مولد
شریف میں شریک ہوا ، میں خوش ہوا پچیس حلقے نو آموز لڑکوں
قاریوں کے اس میں موجود تھے۔“

marfat.com

Marfat.com

اور یہ قصہ ابن جریری کا ملا علی قاری نے مورد الروی میں اور ابو سعید بورانی نے مولد فارسی میں لکھا ہے جیسا کہ اوپر تفصیل سے مذکور ہو چکا۔

ہاں یہ بات ثابت ہے کہ متقی و محتاط لوگوں نے مردوں پر نظر کرنے سے احتیاط فرمائی ہے ہمارے پیشوا جناب امام اعظم عطر اللہ تہ بہ جب امام محمد کو سبق دیتے تھے اور وہ بہت خوب و اور جمیل تھے رحمۃ اللہ علیہ تب ان کو کسی ستون کے پیچھے یا پس پشت اپنے بٹھلا کر سبق دیتے تھے یہ فقیہ شامی نے لکھا ہے اس سے ثابت ہوا کہ مرد و خورو کے ساتھ ہم کلامی اور اس کی آواز کا سننا تو منع نہیں مگر صورت دیکھنے میں احتیاط ادنیٰ ہے تو مولد شریف میں اگر کوئی مرد بھی کسی گوشہ محفل میں حاضر ہو اور پڑھے تو منع نہیں، ہاں محتاط آدمی اپنی نظر کو بچائیں تو بہتر بات ہے۔

طرفہ ماجرایہ ہے حضرات مانعین جو مردوں کی بابت امر بالمعروف فرما رہے ہیں اپنے مکتبوں اور مدرسوں میں خور و جمیل مرد لڑکوں کو بھی سبق دیتے ہیں وہاں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کا تقویٰ کس کو یاد آتا ہے کہ شاگرد کو آنکھوں سے جہد کیجئے ستون کی آڑ میں یا پس پشت بٹھا کر سبق دیجئے کیوں صاحب آپ تو منصب تعلیم شریعت پر بیٹھ کر اس حالت میں بھی اس تقویٰ کو یاد نہ فرمائیں اور محفل میلاد میں اگر کسی لڑکے نے نعت شریف پڑھ دی تو اس کا ناک میں دم لائیں۔ کیا انصاف اسی کا نام ہے (اللہ اللہ) ! اما مرون الناس بالبر وتنسون انفسکم۔

یہ خوب معلوم رہے کہ مانعین جو اندیشہ شہوت لڑکوں کی نسبت ثابت کرتے ہیں وہ دائرہ والوں اور بد شکلوں کا لے کلوٹوں میں بھی موجود ہے۔ شامی شارح در مختار فرض ستر عورت کے بیان میں لکھتے ہیں،

marfat.com

Marfat.com

وهذا شامل لمن نبت عذارا بل بعض الفسقة
يفضله على الامر دخالي العذار۔

یعنی یہ حکم کہ شہوت سے نظر عورت اور لڑکوں کی طرف منع ہے شامل ہے
اس کو بھی جس کے گال پر سبزہ خط نکل آیا ہو بلکہ بعضے فاسق دائمی والے اچھا سمجھتے
ہیں ایسے لڑکے سے جس کا گال بالکل صاف ہوا۔ اس تقریر سے دائمی والوں کو
دیکھنا بھی منع ٹھہرا۔

پھر وہ سطر کے بعد لکھا،

والمراد من كونه صبيحاً ان يكون
جميلاً بحسب طبع الناظر ولو كان
اسود لانت الحسن يختلف
باختلاف الطبائع۔
مراد ہماری خوبصورت سے یہ ہے کہ وہ
دیکھنے والے کے جی کو بھلا لگتا ہو چاہے
فی الواقع وہ بہ صورت کالا ہی ہو کیونکہ
حسن کا پسند آنا موقوف طبیعتوں پر ہے
کسی کو کچھ پسند آیا کسی کو کچھ۔

اس تقریر سے کالے بشکل والوں کو دیکھنا بھی حرام ٹھہرا۔

جب بعضے غلبہ الشهوت ایسے بھی بنے کہ ان کو سستی کی دھن میں
نہ دائمی کا خیال نہ رنگ اور پیرنگ کا امتیاز نہ معلوم نہیں ایسی بہائم سیرتوں کے
اندیشہ سے کہاں تک مجالس میلاد و وعظ و نکاح و دیگر جلسہ جات و ستار بندی
وغیرہ مجامع کو امارد و غیر امارد کے اختلاط سے غالباً خالی نہیں ہوتے مکروہات و
محرمات میں شمار کیا جائے گا الامان الامان، فقہار و مفتیان دین نے یہ نہیں لکھا
کہ امر و مساجد میں نہ آئیں کہ شہوت پرستوں کی ان پر نظر پڑے گی اور نہ مجالس
نکاح میں آئیں اور نہ جماعات فرائض و سنن و نوافل مثلاً تراویح و استسقاء و
نسوف وغیرہ میں شریک ہوں بلکہ صرف یہ لکھا کہ لا ینکحکم اللہ و لا ینکحہم اللہ علیہ

ہم بھی ان کی امامت کو مکروہ قرار دے کر لکھتے ہیں کہ شریک ہونا ان کا مجالس میلاد شریف میں منع نہیں روایات فقہیہ اس باب میں نقل ہو چکیں اور شریک ہونا حضرت ابن جزری رحمۃ اللہ علیہ کا ایسی مجالس میں بیان ہو چکا۔ اور خود نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام جب مدینہ منورہ تشریف لے گئے سب لڑکے اور جوان مرد اور عورت جا بجا خوش ہو ہو کر پکارتے پھرتے تھے:

جاء محمد رسول الله عليه الصلوة والسلام الله اكبر جاء محمد
رسول الله۔ (رواه الحاكم في الاكليل عن البراء)

لڑکیوں کا شعر پڑھنا دف بجا کر اور اسی حالت میں چند لڑکیاں قبیلہ
بنی النجار سے نکل کر حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے سامنے آئیں وہ دف بجاتیں اور یہ شعر پڑھتی تھیں:

نحن جوار من بنى النجار
يا حنذا محمد من جاس

یہ روایت بیہقی محدث اور ان کے استاد حاکم نے انس رضی اللہ عنہ سے نقل کی ہے پس جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سب امارہ وغیرہ امارہ کا مجمع عام گلیوں اور رستوں میں دیکھا اور لڑکیوں کا یہ شعر پڑھنا سنا اور منع نہ فرمایا یہ صریح دلیل جواز ہے وہاں قدم مبارک کی خوشی میں یہ باتیں وقوع میں آئیں یہاں یعنی مجلس میلاد میں فرحت میلاد و ایجاد وجود مسعود صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خوشی میں ہو رہی ہیں۔

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سلامی و جوابی کی تحقیق
اعتراض ثالث^۳؛ سلامی و جوابی مثل مجالس شیعہ کے معین کرتے ہیں۔
جواب؛ مجالس شیعہ میں راقم کو اتفاق نہیں ہوا کہ حال وہاں کا مفصل معلوم

marfat.com

Marfat.com

ہوتا البتہ محافل میلاد شریف کے شامل ہونے میں بعض مواقع پر ایسا دیکھا گیا کہ قاری مولد نے کوئی روایت ختم کی تب بعض حاضرین نے درود و سلام پڑھا تعظیماً یا ثراً، پھر قاری نے دوسری روایت پڑھی پھر ان لوگوں نے درود و سلام یا منقبت پڑھی اگر سلامی جوابی اس کا نام ہے تو یہ بات عرب میں اور خاص عربین شریفینؓ اور ہاشم شرفاً و تعظیماً میں بکثرت رائج ہے اور اہل عربین جس قدر شیعہ سے متنافر رکھتے ہیں محتاج بیان نہیں ہوگا سمجھ میں نہیں آتا کہ جن سے عداوت منفرد ہی ہو ان سے کوئی امر لے کر اپنی عبادات میں داخل کریں بلکہ یوں معلوم ہوتا ہے کہ اہل عرب نے یہ بات حضرت سید العرب و العجم صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل سے استنباط کی ہے صحیحین میں انس سے روایت ہے کہ صحابہ مہاجرین و انصار خندق کھودتے اور مٹی نکالتے جاتے تھے اور زبان سے یہ پڑھتے تھے، اے

نحن الذین بایعوا محمدًا

على الجہاد بالقیلنا ابداً

اور آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے جواب میں پڑھتے تھے، اے

اللہم لا عیش الا عیش الاخرۃ

فاغفر للانصار والمہاجرۃ

کذا فی مشکوٰۃ فی باب البیان والشعر۔

اے ہم وہ لوگ ہیں جنہوں نے بیعت کی محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے اس اقرار پر کہ ہم جہاد کرتے رہیں گے سدا کو جب تک جیتے رہیں گے۔

اے یا اللہ! انہیں اچھا جینا مگر جیسا آخرت کا، سو مغفرت کیجو انصار اور مہاجرین کی ۱۲

marfat.com

Marfat.com

پس یہ بات قابلِ طعن نہیں،

تغنی اہل فسق کے قواعد پر نہ چلیں ہاں اگر پابندی قوانین موسیقی و اہل فسق کے

طریق پر طعن کرنے لگیں تو یہ بات دوسری ہے اہل اسلام کیوں اپنی مجالس میں اوضاع فساق پسند کریں اور اسی طرح اگر کوئی فقط اپنی آواز کا حسن ظاہر کرنے کو پڑھے اور اخلاص ہرگز دل میں نہ ہو یہ بھی ممنوع ہے جیسے بعض قاری خوش الحان محض نموداری کے لیے قرآن مجامع میں پڑھنے لگتے ہیں بس اس نیت سے پڑھنا منع ہے امور خیر میں اخلاص ضروری ہے۔

وما امروا الا ليعبدوا الله اور ان کو نہیں حکم دیا گیا مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ کے لیے خالص عبادت کریں۔ مخلصین لہ الدین۔

شعر خوش آوازی سے پڑھنے و حروف قطع و وصل ہونا جائز ہے

بناء علیہ اہل ایمان کو چاہیے کہ اخلاص و نظر رکھیں اور نیز اپنی خوش الحانی کو پابند قواعد یعنی اہل فسق کا نہ کریں کیا سمجھو اس لیے وہ جو فقہاء رحمہم اللہ نے جائز فرما دیا۔ مجمع البحار میں ہے :

”تحسین صوتہ و تحزینہ“ یعنی پکار کر پڑھے اور آواز کو سنوار کر اور غزودہ لہجہ بنا کر۔ و فسر الثاقبی تحسین القراءة و ترقیقہا اور تفسیر کیا امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے کہ اچھی طرح پڑھے نرم آواز بنا کر۔ اور امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں :

وانما اختلاف تلك الطريق خوش الحانی سے پڑھنے میں طرق مختلف

بمد المقصورة و قصیر سید اموتے ہیں ان باتوں سے کہ جہاں حروف

marfat.com

Marfat.com

الممدودة والوقف في اثناء
الكلمات والقطع والوصل في
بعضها وهذا التصرف جائز
في الشعر ولا يجوز في القرآن
پردہ نہ تھا وہاں کھینچ دیا اور بڑھایا اور
جہاں تھا وہاں گٹھا دیا اور کلمات کے
بیچ میں دم توڑ دیا ایک کلمہ دوسرے
کلمہ سے کہیں قطع ہو گیا کہیں وصل ہو گیا
سوائے تصوف شعر میں جائز ہے قرآن
شریف میں جائز نہیں۔

یہ احیاء العلوم کے باب السماع میں ہے۔

الحاصل انصاف یہ چاہئے کہ جو کوئی بات کلامِ علمائے حقانی سے
کہیں تک ثابت ہو اُس میں مانعین اعتراض نہ لائیں اور فاعلین قدم آگے نہ
بڑھائیں۔

يا اهل الكتب لا تغلوا في دينكم
ولا تقولوا على الله الا الحق
اے اہل کتاب! حد سے مت بڑھو اپنے
دین میں اور مت کہو خدا پر مگر سچی بات۔

روشنی کی تحقیق صحابہ سے اب تک

اعتراض رابع : محفل میں روشنی کرتے ہیں اور یہ بدعتِ سیئہ اور حرام ہے۔
جواب : مجمع البحار کے خاتمہ میں دربابِ کراہتِ روشنی یہ نقل کیا ہے کہ اول
روشنی قومِ براۓ کی ہے وہ آتش پرست تھے جب وہ مسلمان ہو گئے انہوں نے
روشنی مساجد کی طرف کر کے مسلمانوں کے ساتھ چراغوں کی طرف سجدے کیے اور مقصد
اُن کا آگ کا پوجنا تھا انتہی کلام۔ میں کہتا ہوں جن علما نے روشنی پر حکمِ بدعتِ سیئہ
ہونے کا دیا ہے غالباً اسی روایت پر مبنی کیا ہے حالانکہ یہ روایت دو وجہ سے
محدوش ہے :

marfat.com

Marfat.com

اول وجہ یہ کہ برابر علماء اعلام اول روشنی کا ہونا روایت کرتے ہیں نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے وقت سے اور پھر کثرت سے قنادیل لٹکانا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد سے اور پھر اُس وقت سے اب تک اہل اسلام میں موجود مشہور ہے بھلا جس کا وجود عہد نبوت سے اب تک موجود ہو کیونکر کہا جائے کہ وہ زمانہ قوم برا مکہ سے ایجاد ہوئی یہ ماننا کہ انہوں نے بھی روشنی کی ہوگی لیکن وہ موجد اول نہیں ہو سکتے۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ ہمارے فقہاء کرام تصریحاً لکھ رہے ہیں:

الصحيح انه لا يكره ان يضيء
بين يد يه شمع او سوا جلا ندهم
يعبد هما احد والمجوس يعبدون
الجمر لا النار الموقدة۔
صحیح یہ ہے کہ اگر شمع یا چراغ آگے
نمازی کے ہو تو نماز مکروہ نہیں ہوتی
کیونکہ ان کو کسی نے نہیں پوجا اور
آتش پرست انگاروں کو پوجتے ہیں
جلتی آگ نہیں پوجتے۔

جب مسئلہ یہ ٹھہرا کہ اصلاً چراغ اور شمع اور قندیل کی کوئی آتش پرست عبادت نہیں کرتا تو کس طرح تسلیم کیا جائے کہ برا مکہ نے چراغوں کو معبود و مسجود بنایا، ناچار جو علماء روشنی کو مکروہ و بدعت اس دلیل سے کہتے تھے ان کی دلیل نامتام رہی۔ اب وہ دلائل جو جواز کی طرف اشارہ کر رہے ہیں بیان کرتا ہوں یہ بات خیال کرنی چاہئے کہ چراغوں میں زینت ہے یا نہیں، آیہ کریمہ من آتینا السماء الذیٰنا بمصباح سے معلوم ہوتا ہے کہ چراغوں کا روشن کرنا موجب زینت ہے، اب دیکھنا چاہیے کہ اس زینت کی حرمت میں بندوں کے لیے کوئی نص شرعی وارد ہے یا نہیں، ظاہر ہے کہ زینت روشنی کی نہی ثابت نہیں ورنہ صحابہ کرام کیوں کرتے۔ اور یہ بات مفسرین اصولی قرار دے چکے ہیں کہ جس زینت کی

نہی ثابت نہیں وہ مباح ہے اور داخل ہے آیہ قل من حرم زینۃ اللہ
 التي اخرج لعبادہ میں اس قدر کا اشارہ تو قرآن مجید سے نکلا اب حدیث رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم لیجئے، سیرت حلبی جلد ثانی میں ہے کہ پہلے ایسا کرتے تھے کہ جب
 عشا کا وقت آتا کھجور کی لکڑیاں جلا کر اجالا کر لیتے تھے جب تمیم داری مدینہ میں
 آئے اور قنادیل اور رستیاں اور روغن زیتون لائے مسجد نبوی کے ستونوں
 سے قنادیل لٹکائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو دُعادی کہ تُو نے
 ہماری مسجد کو روشن کیا اللہ تعالیٰ تجھ کو روشنی بخشے۔ اور بعض کتابوں سے یہ بھی
 ثابت ہوتا ہے کہ تمیم داری یہ قنادیل ملک شام سے لائے تھے اپنے غلام کو لٹکانے کا حکم دیا
 تب اس نے جمہرات کو رتی یہاں سے وہاں تک یعنی ستونوں میں تان کر اس میں
 لٹکادینے، جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے پوچھا کہ یہ روشنی
 کس نے کی؟ حاضرین بولے کہ تمیم داری نے۔ آپ نے ان کو فرمایا، نو سرت
 الاسلام یعنی تُو نے اسلام کو روشن کر دیا الحدیث۔ اور غنیۃ الطالبین
 میں حضرت غوث الثقلین نے ایک روایت لکھی ہے جس میں حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم رغبت دلاتے ہیں روشنی کی طرف،

سُكَّرُ دُوْعَالَمْ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم سے مروی ہے،
 فرمایا، جو شخص اللہ تعالیٰ کے گھروں میں کسی
 گھر میں قندیل معلق کر کے روشنی کرے تو
 فرشتے اسکے لئے استغفار و درود پڑھتے
 رہتے ہیں، ان فرشتوں کی تعداد
 ستر ہزار ہے یہ عمل جاری رہتا ہے

روى عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال من
 علق فی بیت من بیوت اللہ قنديلًا
 لم تزل الملائكة تستغفر له
 وتصلی علیہ وھم سبعون
 الف ملك حق یطفاؤ ذلک

حتی کہ وہ قندیل بجھ جائے انتہی۔
 mariat.com

اب آثارِ صحابہ سے ثبوت لیجئے سیرتِ حلبی جلد ثانی میں ہے کہ مستحب ہے
 لشکانا قنیل کا مساجد میں، یہ کام اول حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کیا، جب
 صلوٰۃ تراویح کے لیے لوگوں کو جمع کیا تو لشکا دیئے بہت قنیل، جس وقت حضرت
 علی کرم اللہ وجہہ کا اس طرف گزر ہوا، دیکھا کہ مٹی روشنی سے جگمگا رہی ہے
 دعا فرمائی،

”تو نے ہماری مسجدوں کو روشن کیا اللہ تعالیٰ تیری قبر کو
 روشن کرے اے عمر بن الخطاب!“

اور فقیہ ابواللیث سمرقندی نے کتاب ”تنبیہ“ میں اور حضرت غوث الثقلین نے
 ”غنیہ“ میں لکھا ہے کہ جس طرح حضرت علی رضی اللہ عنہ نے دُعا دی اسی طرح
 حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی دُعا دی۔

دیکھیے خلفائے راشدین کا فعل اور خوش ہونا اور دُعا دینا کس وقت
 محبوبیت اس فعل کی ظاہر کر رہا ہے اور روایت سابقہ سے جو معلوم ہوا تھا کہ
 تمیم داری نے اول قنادیل روشن کئے اور دوسری روایت سے معلوم ہوا کہ اول
 یہ فعل حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کیا اس کی تطبیق علامہ حلبی نے اس طرح
 کی ہے کہ اولیت حقیقی اس فعل کی تمیم داری رضی اللہ عنہ سے عہد رسالت نبی کریم
 علیہ الصلوٰۃ والسلام میں ہوتی بعد ازاں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جو اول قراء
 دیا وہ اولیت اضافی ہے یعنی کثرت سے قنادیل روشن کرنا اول آپ سے واقع
 ہوا کیونکہ تمیم داری رضی اللہ عنہ کی قنادیل گو متعدد تھیں لیکن کثیر نہ تھیں۔

اب عہدِ خلفاءِ عباسیہ کی سند لیجئے علامہ حلبی نے نقل کیا ہے ایک
 عالم سے کہ وہ فرماتے ہیں کہ مجھ کو بادشاہ مامون نے حکم دیا کہ لکھ دو حکم ہماری
 مملکت میں کہ مسجدوں میں کثرت سے روشنی کیا کرے۔ لیکن میرے کچھ خیال ہیں کیا

کہ کس طرح لکھ دوں، تب مجھ کو خواب میں بشارت ہوئی کہ لکھ دے روشنی کثیر کے واسطے اس لیے کہ اس میں دل لگتا ہے تہجد گزاروں کا اہل مسجدیں خانہ خدا سے ہمیشہ اندھیرے کی دفع ہوگی۔ جب میں نے یہ بشارت دیکھی تب میں ہوشیار ہوا اور لکھ دیا یہ حکم انتہی۔

یہ دستور العمل بیان ہوا خلفائے عباسیہ کا۔ اب بعض اولیاء اللہ کا حال سنئے،

خواجہ فرید الدین عطار رحمۃ اللہ علیہ موقوف تذکرۃ الاولیاء احمد خضرویہ قدس سرہ کے حال میں لکھتے ہیں،

وقتے درویشے مہمان احمد رحمۃ اللہ آمد	ایک مرتبہ کوئی بزرگ احمد رحمۃ اللہ تعالیٰ
احمد مہمان و شمع برافروخت درویش	کے ہاں تشریف لائے تو آپ نے
گفت مرا این بیج خوش نمی آید کہ	آداب مہمان نوازی کو ٹوٹا خاطر رکھتے
تکلف با تصوف نسبت ندارد احمد	ہوئے سات چراغ روشن کئے اس
گفت برو بہر چہ نہ از بہر خدا برافروختہ ام	بزرگ نے کہا تمہارا یہ طریقہ مجھے پسند

لے یہ حضرت عطار وہ عالی مقام ہیں کہ مولانا جلال الدین رومی ان کی صحبت سے مستفیض ہوئے اور ان کی تصانیف کو دیکھ کر دقائق تصوف حاصل کئے اور ہمیشہ مولانا روم ان کی طرز پر تصوف میں کلام فرماتے رہے اور تصنیف ان کی اپنے پاس رکھتے، یہ بات مولانا جامی نے نفحات میں لکھی ہے ۱۲

لے احمد خضرویہ: یہ بڑے مقبولین خدا میں تھے، ایک ہزار مرید ان کے ایسے تھے جو ہوا میں اڑتے تھے اور پانی پر اس طرح بے تکلف چلتے تھے جس طرح کوئی زمین پر چلتا ہو ۱۲

marfat.com

Marfat.com

بکش آن شب آن درویش تا بامداد
آب و خاک بر آن شمعها میزد یک شمع
باز نتوانست نشاند۔
نہیں ہے کیونکہ یہ کلفات آفتاب کے منافعی ہیں
تو احمد رحمہ اللہ نے فرمایا ان میں سے جو چراغ
میں خدا کیلئے روشن کیا ہو وہ مجاہدو۔ یہ

سن کر وہ بزرگ مٹی اور پانی کے ذریعے ان چراغوں کو بجھانے لگے لیکن ایک بھی نہ بجھا سکے۔
جب دوسرا دن ہوا شتر نصاریٰ ان کے ہاتھ پر مسلمان ہوئے، اس کا حال
اس طرح لکھا ہے،

آن شب احمد بخواب دید کہ حق تعالیٰ
گفت اے احمد از برائے ما ہفتاد شمع
در گفتمی ما از برائے تو ہفتاد دل نور ایمان
برافر و ختم
اسی رات حضرت احمد رحمہ اللہ نے خواب میں اللہ
تعالیٰ کو یہ فرماتے سنا: اے احمد! تو نے
ہمارے لئے سات چراغ روشن کئے
اسکے صلہ میں ہم نے تیرے وسیلہ سے شتر
قلب کو نور ایمان سے منور کر دیا۔

غرض کہ چند مقامات پر دلیار مقبولین مثلاً شبل رحمۃ اللہ علیہ و دیگر کاملین سے
روشنی کا خالص اللہ تعالیٰ کرنا بروایت امام غزالی و علامہ عبد الرحمن صفوری وغیرہ
نقل کیا گیا ہے سب کی نقل میں طول معلوم ہوتا ہے۔

مسجد میں قندیل جلانے کی فضیلت
اب مومنین کا روز تو سینے کہ ہمیشہ سے
روشنی کرتے رہے ہیں مساجد میں۔ فتاویٰ

قاضی خان جلد اول میں ہے،

مرجل بنی مسجد او جعلہ للہ تعالیٰ
فہو من حق الناس ممتہ و عمارتہ
و بسط البواری و الحصر و
القنادیل۔
جس آدمی نے اللہ کے واسطے مسجد بنائی
اسی کا زیادہ حق ہے اس کی مرمت اور
آبادی اور بوریاء وغیرہ فرش بچھانے کا
اور قندیلوں کو روشن کرنے کا بہ نسبت

پھر جلد ثالث میں لکھا،

يجوز الانفاق على قناديل المسجد من وقف المسجد ذكره الناطقى۔
جائز ہے مسجد کی آمدنی سے خرچ کرنا
قتدیلوں پر۔ یہ مسئلہ ناطقی نے
ذکر کیا ہے۔

اور حضرت غوث الثقلین غنیۃ الطالبین میں ختم قرآن کی دُعا میں ماہِ رمضان
کی فضیلت میں لکھتے ہیں،

شهر فيه المساجد تعمر المصابيح یہ وہ مہینہ ہے جس میں مسجدیں خوب
آباد ہوتی ہیں اور چراغ روشن ہوتے ہیں۔

اسی طرح چند مقام پر غنیۃ الطالبین میں مصابيح والقناديل
(چراغ اور قندیلیں) سے جس سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ مصابيح وقناديل
اہل اسلام میں قدیم الایام سے معمول و مروج ہیں۔

اب ہم کہتے ہیں کہ جس طرح زیادہ روشنی کرنے میں وحشت ظلمت دور ہوتی ہے
مساجد سے جیسا کہ کلام علی میں منقول ہو چکا، اسی طرح وحشت ظلمت دور ہوتی ہے
مواقع ذکر اللہ اور ذکر الرسول سے، اور جس طرح زیادہ روشنی سے انس ہوتا ہے اور
دل لگتا ہے نمازیوں کا اسی طرح اس مجلس پاک میں دل لگتا ہے کیونکہ اس میں
بیان صفات رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا کتاب ہے۔ پس صحیح یہ ہے کہ روشنی کا کرنا ممنوع
نہیں ہے اور جن علما نے منع کیا ہے نہیں پہنچے ان کو وہ حدیث و آثار جو صریح جواز
پر دلالت کرتے ہیں ناچار انہوں نے جان لیا کہ یہ فعل قوم آتش پرست برا مکہ کا
ہے بنا علیہ حکم بدعت و کراہت اس پر لگا دیا۔ یا یوں کہئے کہ فی الحقیقت قول
کل کا ایک ہے جو مانع ہیں وہ حد سے زیادہ کو منع کرتے ہیں، جو جائز کہتے ہیں وہ
بقدر حاجت زینت جائز رکھتے ہیں۔

marfat.com

Marfat.com

روشنی کے تین درجے ہیں تیسرا منع ہے تفصیل اس کی یہ ہے کہ
روشنی کے تین درجے ہیں،

ایک بقدر حاجت ضروری لا بدی وہ اس قدر میں حاصل یہ ہے کہ جیسے صحابہ
رضی اللہ تعالیٰ عنہم شروع امر میں لکڑیاں کھجور کی جلا دیتے تھے اُس سے مسجد کا فرش
اور سجدہ کا مقام اور نمازی لوگ ایک دوسرے کو نظر آ جاتے تھے۔

دوسرا زینت کے لیے، وہ فعل حضرت امیر المومنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
کا تھا تمام مسجد کثرت قنادیل سے چمک اُٹھی غینۃ الطالبین میں ہے،

ان علیا رضی اللہ تعالیٰ عنہ اجتاز
بالمساجد وہی تزهر بالقنادیل
حضرت علی رضی اللہ عنہ مساجد کے پاس سے
گزے تو وہ قنادیلوں کو روشن تھیں اور
والناس یصلون التواویح الخ
لوگ نماز تراویح پڑھ رہے تھے الخ

اور تیسرے فقیہ ابواللیث رحمۃ اللہ علیہ میں ہے،

روی القنادیل تزهر فی
المساجد۔
مساجد میں قنادیلوں کو روشن
دیکھا گیا ہے۔

اسی طرح حلبی وغیرہ میں ہے۔ غرض کہ کل روایتوں میں لفظ تزھو صیغہ مضارع
موجود ہے اور وہ مشتق ہے نہ ہود سے، اور معنی اس کے صراح میں لکھے ہیں،
نہ ہود روشن شدن آتش و بالا گرفتن
آن بنا علیہ۔
زھود آگ کا روشن ہونا اور اس کا
بلند ہونا ہے۔

ہم کہتے ہیں کہ یہ فعل امیر المومنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا بلا شک قدر حاجت
ضروری سے زیادہ تھا لیکن یہ بھی ہے کہ قدر حاجت زینت سے زیادہ نہ تھا۔

تیسرا وہ کہ زینت مکان تو متعدد قنادیل سے حاصل ہو چکی تھی لیکن کسی
بوالہوس نے فضولی کے خواہ مخواہ نمودن و خردنہ کی نیت سے روشنی حد سے زیادہ

بڑھادی تو مانعین کی مراد یہ اخیر وجہ ہے تو کچھ اختلاف باقی نہ رہا۔ فتاویٰ قنیہ وغیرہ
 اگلی کتابوں میں منع کے واسطے اسی طرح کے الفاظ لکھے ہیں۔ کسی نے لکھا کثرة الوقود
 زیادة على الحاجة، کسی نے السراج السرح الکثيرة لکھا ہے تو اس قدر
 کثیر کو کہ حاجت زینت سے بھی زیادہ ہو اگر منع کیا جائے تو کچھ بُرا ماننے کی بات
 نہیں، ہاں ہمارے ہمعصر جو ایک چراغ سے دو چراغ زائد روشن کرنے کو بدعت اور
 ضلالت اور حرام اور اسراف کہہ دیتے ہیں یہ بڑی شوخی ہے ان کو چاہئے کہ غسل
 تیمم واری اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما وغیرہ کا ادب کریں کہ اول فعل انہوں نے کیا
 زینت کے لیے قدر حاجت ضروریہ سے زیادہ روشنی کی اور مجھ کو تعجب آتا ہے کہ جب
 یہ لوگ یہ نہ منورہ جاتے ہوں گے اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ
 نورانی کے گرد اگر دھواڑ اور فانوس اور قندیل کثرت سے اس درجہ کہ یہاں کسی کو میسر
 بھی نہیں آتے روشن دیکھتے ہوں گے معلوم نہیں یہ لوگ آنکھیں روشنی کی طرف سے
 بند کر لیتے ہوں گے یا اس کے غیظ میں زیارت ہی ترک کر دیتے ہوں گے اگر ترک
 کر دیتے ہیں تو ہم کو شکایت نہیں وہاں محروم رہے یہاں بھی محروم رہے لیکن اگر
 وہاں اسی روشنی میں جا کر زیارت کی اور زیارت روضہ شریف کی مستحب ہے تو
 حضرت کے معجزات اور مدائح اور مناقب کا سُنانا بھی مستحب ہے یہ بھی روشنی میں
 اگر سُنین روشنی ظاہری سے ظاہر کی آنکھ اور ذکر نورانی سے باطن کی آنکھ روشن
 کریں وہ روضہ پُر انوار جس کی ذات اقدس کا مدفن ہے یہ محفل نورانی بھی انھیں کی
 شرح صفات کا موطن ہے۔

آخر الامر یہ اتنا سہ ہے کہ اگر ان حضرات کا دل روشنی کے سبب مکرر
 ہوتا ہے اچھا روشنی والی مجلسوں میں نہ آئیں بہت سی محفلیں ایسی بھی ہوتی ہیں جن میں
 ایک دو چراغ پڑے ہوتے ہیں انہیں ان کے چہرے پر بھی چھایا ہوتا ہے تو کتنی

ہی محفلیں دن کو ہوتی ہیں ایک بھی چراغ نہیں جلتا وہاں تشریف لائیں بھلا کہیں
بھلا کہیں تو اتنا قول سچا کر دکھلائیں۔

جواب اعتراض بانیان محفل نے مطلق شرع کو مقید کر دیا ہے

اعتراض خامس : بانیان محفل میلاد نے مطلق کو مقید کر دیا ہے یہ بدعت ہے۔
جواب : ہم دعویٰ کرتے ہیں کہ محفل مولد شریف میں کسی کو مقید نہیں کیا یعنی
روایات میلاد و معجزات کا پڑھنا جس طرح ماہ ربیع الاول میں ہوتا ہے دوسرے
مہینوں میں بھی پڑھ لیتے ہیں پھر مطلق مقید کہاں ہوا اور جس طرح ذکر ولادت شریف
کے وقت قیام کرتے ہیں اسی طرح اور بھی چند مقامات میں قیام کرتے ہیں چنانچہ وہ مواقع
بیان تحقیق قیام میں کسی قدر لکھے گئے ہیں۔

قیام بھی مقید نہ ہوا کہ نہ ہو قیام کسی مکان اور کسی زبان اور کسی موقع میں مگر
خاص مولد شریف میں، اور اسی طرح تقسیم شیرینی یا کھانا کھلانا اور بھی تقریبات
دین و دنیا میں ہوتا ہے مثل ختم قرآن تراویح و مجلس بسم اللہ و عقد نکاح وغیرہ
میں اور میز یا چوکی اور فرش کا بچھنا و عطا میں بھی ہوتا ہے اور مجلس نکاح وغیرہ
میں بھی اور پڑھنا قصائد و مناقب جیسا مولد میں ہوتا ہے بعض غیر مجالس میں بھی
ہوتا ہے اور بعض آدمی تنہا بھی شوقیہ پڑھتے ہیں اب بیان فرما دیں یہ صاحب کہ
مقید کر دیا ہم نے کون سے مطلق شرعی کو اس طرح کہ ناجائز سمجھتے ہوں ہم اس
مطلق کو کسی وقت میں بلا قید باقی رہی یہ بات کہ اجتماع میلاد شریف میں مؤذکر کو اس
نظر سے کرنا کہ جس قدر اظہار تعظیم و محبت اور مستحسانات شرعیہ کی کثرت ہوگی اسی
قدر افزودنی خیر و برکت ہوگی سو یہ بات ہے تقید مطلق اس کا نام نہیں یہ بات
ہر مرد سلیم الطبع جان و دل سے قبول کرے گا یہ لوگ بہت اُلٹ پلٹ ہوئے

marfat.com

Marfat.com

ہیں کہ کسی طرح مغالطہ دے کر بدعتِ سیئہ ہونا اس محفل کا ثابت کر دیں لیکن نہ ہو سکے گا۔ حق الامر یہ ہے کہ کل علماء و محققین کے نزدیک یہ محفل مستحسن ہے کیونکہ جو علماء بدعت کی تقسیم مانتے ہیں وہ کہتے ہیں:

البدعة ما لم یکن فی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔
(بدعت وہ ہے جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد
مبارک میں نہ ہو)

پھر اس کی دو قسم کرتے ہیں:

ایک حسنہ، دوسرے سیئہ۔

پس ان کے نزدیک محفل میلاد شریف بدعتِ حسنہ میں داخل ہے اور مستحب ہے۔
اور جو علماء تقسیم بدعت کے قائل نہیں وہ بدعت کی تعریف یہ کرتے ہیں:

ما حدث علی خلاف الحق الملقی عن رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل ہونے والے حق کے خلاف جو چیز پیدا
ہو وہ بدعت ہے۔

ان علماء کے نزدیک محفل میلاد خود سنت میں داخل ہے کیونکہ یہ محدث ہے لیکن محدث
علی خلاف الحق نہیں ہے کہ کوئی حکم قرآن یا حدیث و اجماع کو بدلتی اور تغیر
دیتی ہو۔ پس اصل حال تو یہ ہے کہ محفل میلاد شریف ہر دو طائفہ کے نزدیک مستحسن ہے
باقی جو بعض علماء کو انکار واقع ہوا ہے وہ نہیں پہنچے اس رمز و تین کو، اسی غلطی
میں یہ منکرین آگئے، حق سبحانہ ہدایت فرماوے اللہم ارفنا الحق حقاً و
امرنا بقنا اتباعہ۔

ف محفل میلاد شریف بالاتفاق درست ہے۔

marfat.com

Marfat.com

جواب اعتراض مولد شریف منبر پر پڑھتے ہیں قرآن شریف نیچے بیٹھ کر

اعتراض سادکس : جب مولد شریف پڑھتے ہیں منبر یا چوکی پر بیٹھ کر پڑھتے ہیں اور قرآن شریف ہمیشہ نیچے بیٹھے پڑھتے ہیں، کتاب مولد شریف کا درجہ قرآن سے بھی زیادہ کر دیا۔

جواب : یہ بات ہرگز نہیں بلکہ منبر یا چوکی پر بیٹھ کر پڑھنا اس سبب سے ہے تاکہ قاری مولد شریف سب اہل مجمع کو نظر آوے اور سب اس کو نظر آئیں اور اوپر بیٹھنے سے بلند آواز ہر طرف پہنچتی ہے، نیچے بیٹھنے سے آواز کسی قدر دبتی ہے اور واعظین کا بھی یہی حال ہے کہ وہ وعظ جس میں شوق و قصہ و حکایات وغیرہ کیا کیا کچھ ہوتا ہے اس کو سب سے اوپر بلند جگہ پر بیٹھ کر کہتے ہیں اور خالص قرآن شریف کو واعظین نیچے پڑھتے ہیں پس منبر پر بیٹھ کر پڑھنا متعصنا ہے مجمع عام کا اسی واسطے جب کوئی کتاب میلاد شریف کو شوقیہ تنہائی میں پڑھتا ہے کچھ بھی منبر یا چوکی نہیں لگاتا۔

جواب اعتراض جب قرآن پڑھتے ہیں فرش نہ بچائیں نہ سامان کریں
اعتراض سابع : جب قرآن پڑھتے ہیں نہ فرش بچاویں اور نہ کچھ سامان کریں مولد شریف میں کیا کیا سامان کیا جاتا ہے۔

جواب : عیدین کی نماز کے لیے جو فرض نہیں ہے نہانا، کپڑے عمدہ پہننا، خوشبو لگانا، طرح طرح کے تکلفات ہوتے ہیں۔ پانچوں وقت کی نماز جو فرض قطعی ہے اس کے لیے کچھ بھی نہیں سوائے وضو اور استنجا کے۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ وہ برس دن میں دوبارہ، یہ ہر دن میں پانچ بار — پس پنجگانہ نماز میں

عید کی طرح سے سامان کرنے میں حرج ہے اور حرج کو اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں سے اٹھا دیا۔

ما جعل علیکم فی الدین حرجاً نہیں کیا اللہ تعالیٰ نے تمہارے دین میں حرج۔

پس یہی سمجھ لو قرآن شریف کا پڑھنا روزمرہ مولد شریف کا پڑھنا روزمرہ نہیں، مولد شریف ایک آدمی برس دی میں ایک دو بار یعنی کبھی کبھی کرتا ہے اور جوابات کبھی کبھی کرنے میں ہوسکا کرتی ہے وہ روزمرہ میں نہیں ہوسکتی۔ دوسری یہ بات کہ عید کی نمازیں وہ سامان کرنا کچھ نماز کی نظر سے نہیں بلکہ اظہار فرحت یوم لہر کے لیے ہے، اسی طرح یہاں یہ سامان قرأت کتاب مولد کے لیے نہیں بلکہ اظہار فرحت و سرور میلاد حضرت خیر العباد کے لیے ہے اگر صرف قرأت کے لیے وہ سامان ہوتا تب اعتراض ہوتا کہ قرأت قرآن کے لیے وہ سامان نہ کیا۔

جواب اعتراض محفل میں روایات بے اصل پڑھتے ہیں

اعتراض شامٹن : مولد شریف میں روایات موضوعہ، بے اصل اور اشعار ناجائز پڑھتے ہیں۔

جواب : اُن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پیدا ہونا اور وائی حلیمہ کا دودھ پلانا، چالیسویں سال نبوت کا ہونا اور معجزات کا واقعہ ہونا اور آپ کا سید المرسلین ہونا یہ سب کچھ مولد شریف میں پڑھا جاتا ہے۔ یہ سب صحیح ہے اگر شاید فضائل میں کوئی حدیث مطعون فیہ یا موضوع بھی بیان ہوگئی یا کسی کم سمجھ نے کوئی شعر خلاف شرع پڑھ دیا تو انصاف کی بات یہ ہے کہ خاص اُن لوگوں کو منع کرنا چاہئے کہ ایسی روایات نہ پڑھیں، یہ نہیں کہ علی العموم سب صحیح ہیں بلکہ ان کو حرام کہنے لگیں،

marfat.com

Marfat.com

ہم نے بہت سنا ہے کہ واعظین آج کل بہتری روایتیں موضوع بیان کرتے ہیں ان کو تمیز بھی نہیں تو چاہئے بعض واعظوں کی حالت سے علی العموم کل مجالس وعظ عوام ٹھہراویں۔

جواب اعتراض لباس ریشمیں خلاف شرع ہیں کہ مولد میں آتے ہیں اعتراض تاسع: لباس ریشمیں و زرین خلاف شرع ہیں کہ غفل مولد شریف میں آتے ہیں اور بعض دارحی منڈے بھی آتے ہیں اور بعض موقع میں عورت اور مرد جمع ہوتے ہیں۔

جواب: یہ لوگ مجالس نکاح وغیرہ میں اور نیز عید کی نماز پڑھنے عید گاہ میں بھی اسی طرز سے بر لباس فاخرہ اور دارحی منڈے جاتے ہیں تو چاہیے کہ ان کے شریک ہو جانے سے مجالس نکاح اور جامع عید گاہ وغیرہ بھی محرمات شرعیہ ہو جاویں اور کوئی دین دار وہاں نہ جایا کرے۔ یہ بات تو نہیں بلکہ جو خاص بات قبیح شرعیہ کہیں پیش آوے اس کو منع کرنا چاہئے نہ یہ کہ اس کے سبب اصل جز کو منع کریں۔ یہ جواب بجلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے دیا ہے حسن المقصد میں

لہ ہم نے جو اکثر مقامات زمانہ میں مولد شریف دیکھا ہے تو جس طرف عورتیں ہوتی ہیں اس طرف قنات یا پردہ وغیرہ ضرور دیکھا ہے۔ اس میں شرعاً ہرگز عیب نہیں مرد ایک جگہ جمع ہوئے عورتیں ایک جگہ پردہ میں ہوتی ہیں لیکن چونکہ منکرین نکتے ہیں ایک جگہ جمع ہونا شاید کہیں ہوا ہو، سو اس کو ہم بھی منع کریں گے یعنی یہ کہیں گے کہ اجتماع اس

بلیت خاص سے منع ہے^{۱۳}
marfat.com

Marfat.com

تاج الدین فاکہانی کے اعتراض کا جو اس نے اپنے رسالہ "مورد" میں لکھا تھا کہ مولد شریف میں امر و اور گلشنے والی عورتیں ہوتی ہیں اور ناجاتی ہیں اور عورت اور مرد باہم جمع ہوتے ہیں۔ عبارت سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کی اُس کے جواب میں یہ ہے:

یہاں حرمت ان حرام چیزوں کے شامل ہونے سے ہوتی یہ نہیں کہ خود جمع ہونا شعار مولد کے لیے حرام اگر ایسی چیزیں جمع نماز میں پیش آئیں گی وہاں بھی منع ہوں گی اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اصل جمع جمع کا بڑا ہو جائے ہم نے رمضان کی تراویح میں اس قسم کی چیزیں خود دیکھی ہیں لیکن ان کے سبب تراویح کو منع کریں گے بلکہ یوں کہیں گے کہ یہ اصل اجتماع اچھا ہے اس میں ان چیزوں کا ہونا بُرا ہے پس اسی طرح یہاں کہنا چاہیے کہ مولد شریف عمدہ مندوب فعل ہے اور مہرمات کا اس میں شامل ہونا بُرا ہے۔

ان التحريم فيه انما جاء من قبل هذه الاشياء المحرمة التي ضمت عليه لا من حيث الاجتماع لاظهار شعار المولد لو وقع مثل هذه الامور في الاجتماع لصلوة الجمعة مثلا لكانت قبيحة شنيعة ولا يلزم من ذلك ذم اصل الاجتماع بصلوة الجمعة كما هو واضح وقد رأينا بعض هذا تقع في ليالي من رمضان عند اجتماع الناس لصلوة التراويح سنة فلا تمنع من الاجتماع لصلوة التراويح لاجل هذه الامور التي قرنت بها كلابل نقول اصل الاجتماع لصلوة التراويح سنة وقربة وما ضم اليها من هذه الامور قبيح شنيع وكذلك نقول اصل الاجتماع لاظهار شعار المولد

مندوب وقریۃ وماضی الیہ
من ہذہ الامور مذموم ممنوع۔

جواب اعتراض جو زیادہ رات تک مولد شریف ہو تو صبح کی نماز میں عرج آتا ہے

اعتراض عاشق: جب کسی کے گھر محفل میلاد شریف وقت شب ہوتی ہے اور سامعین جو زیادہ رات گئے فارغ ہو کر سوتے ہیں تو صبح کو شاید اگر کسی کی نماز میں دیر ہو گئی یا سو آدمیوں میں ایک کی نماز قضا ہو گئی تو اس بات کو دلیل عام مذمت مولد شریف کی ٹھہراتے ہیں حالانکہ اگر یہی دلیل بُرائی کی ہے تو محفل عقد نکاح کے اہتمام میں اگر آدمیوں کی نماز پس و پیش ہو جائے اور اکثر ہو جاتی ہے اور نیز رمضان میں سحری کھانے کو اُٹھتے ہیں بعضوں کی نماز صبح قضا ہو جاتی ہے چاہیے اس دلیل سے نکاح اور سحری بھی علی العموم حرام ہو جائے ہر چند یہ اعتراضات واہیہ ہمارے خیال کرنے کے قابل نہ تھے لیکن چونکہ ہم نے دیکھا کہ بعضے صاحب علم بھی اپنی زبان پر یہ مقالات لاتے ہیں اور بعضے نادان اُن کو کمال درجے کے حج ساطعہ اور براہین قاطعہ سمجھتے ہیں اس لیے یہ چند الفاظ اُن کے جواب میں لکھے گئے اور عطر و لوبان و پھولوں وغیرہ کا ذکر اور زیب و زینت محفل کا بیان اور چوکی یا منبر پر بیٹھ کر پڑھنے کی اصلیت یہ سب باتیں رسالہ مختصرہ مظلومہ مسی بہ دافعہ اکادہام فی محفل خیر الانام میں بھی تحقیق کی گئی ہیں اس کی طرز اور ہے ص

ہر گلے رارنگ و بوسے دیگر ست

طالبان حق کو چاہئے کہ وہ رسالہ بھی اپنے پاس رکھیں اور اس کتاب انوار ساطعہ میں المطاب کا کام۔ فقط فتویٰ انکاری کے سبب واقع ہوا بلکہ اور بھی چند مسائل منکرین

marfat.com

Marfat.com

کے مناسبات و شبہات کا رد کرنا بہ نظر ہوا جو شخص اس کتاب کو اور واقع الاولیاء کو
کو جمع شقوق اور قیود سے بغور ملاحظہ کر کے ذہن میں جمائے گا امید خداوند کریم سے
یہ ہے کہ وہ دھوکا اور مغالطہ نہ کھائے گا اور متکبرین کے سب رسائل پر غوائل کی
ترویدان میں صراحت یا اشارۃً پائیگا بناءً علیہ اب یہ ضرور سمجھا گیا کہ عثمان مسند خاتمہ
کو پاس شدہ کرنی وادی طول تقریر سے جانب اختصار موڑ دیجئے اور جو علماء ربانی اور
عرفاء حقانی مجوزین میلاد شریف ہوئے ہیں ان کا ذکر کیجئے۔

ان علماء نامی اہلسنت کے نام جو مجوز مولد شریف ہیں

لحمہ تاسعہ — نام ذکر کیا جاتا ہے ان محدثین و فقہاء کا جنہوں نے
مغلی مولد شریف کو مستحب اور مستحسن فرمایا ہے :

- (۱) شیخ عمر بن محمد الملا الموصلی من الصالحین المشہورین۔
- (۲) علامہ ابو الخطاب ابن دحیۃ السنی و حیدر کلبی صحابی کی اولاد میں سے تھے ذکر الزرقانی اور
علامہ صلحار سلطان ابوسعید مظفر کی محفل میں آتے تھے ان کی اسرار نگاری
کہاں تک کی جاوے جن کو جلال الدین سیوطی نے لکھا ہے و حضر
عہدہ فیہ العلماء والصلحاء من غیر نیکین (۱) کے زمانہ میں علماء
وصلحاء ان کی محفل میں بغیر انکار کے آتے تھے۔
- (۳) علامہ ابو الطیب السبکی نزہی قوس من اجلۃ العلماء المالکیہ ذکر الزرقانی۔
- (۴) امام ابو محمد عبد الرحمن بن اسمعیل استاد امام نووی معروف بابو شامہ۔
- (۵) علامہ ابو الفرج بن عضدی محدث فقیہ حنبلی معروف بابی طغریک۔
- (۶) امام علامہ سیف الدین حمیری دمشقی حنفی محدث معروف۔
- (۷) امام القراء والمحدثین حافظ شمس الدین ابن جریر۔

marfat.com

Marfat.com

(۸) حافظ عماد الدین ابن کثیر۔

(۹) علامہ ابوالحسن احمد بن عبد اللہ البکری۔

(۱۰) علامہ القاسم محمد بن عثمان لؤلؤی دمشقی۔

(۱۱) شمس الدین محمد بن ناصر الدین دمشقی۔

(۱۲) علامہ سلیمان برسوی امام جامع سلطان کشف الظنون میں لکھا ہے کہ مولد شریف

ان کا تالیف کیا ہوا پڑھا جاتا ہے مجالس اور جامع بلاد رومیہ میں۔

(۱۳) ابن الشیخ آقا شمس الدین ذکرہ صاحب کشف الظنون۔

(۱۴) المولیٰ الحسن البحرى۔

(۱۵) الشیخ محمد بن حمزہ العربی الواعظ۔

(۱۶) الشیخ شمس الدین احمد بن محمد السیواسی۔

(۱۷) علامہ حافظ ابوالخیر سخاوی۔

(۱۸) سید عقیف الدین شیرازی۔

(۱۹) ابوبکر النعلی۔

(۲۰) برہان محمد نامی۔

(۲۱) برہان ابوالصفا۔ ان کے مولد شریف کا نام ہے فتح اللہ حبشی کفنی فی مولد المصطفیٰ

(۲۲) الشمس الدمیاطی المعروف بابن البساطی۔

(۲۳) برہان بن یوسف الفاقوش۔ ان کا مولد شریف چار سو شعریہ سے زیادہ ہے۔

(۲۴) حافظ زین الدین عراقی۔

(۲۵) مجدد الدین محمد بن یعقوب فیروز آبادی شیرازی۔ صاحب قاموس۔

ان کے مولد شریف کا نام ہے النعمات العبریہ فی مولد خیر البریہ۔

(۲۶) امام محقق ولی الدین بوزرعد عراقی۔

marfat.com

Marfat.com

- (۲۷) ابو عبد اللہ محمد بن قسطلانی۔
 (۲۸) جمال الدین ابی الہمدانی۔
 (۲۹) یوسف الحجاز۔
 (۳۰) یوسف بن علی بن رزاق الشامی الاصل المصری المولد۔
 (۳۱) ابوبکر الحجاز۔
 (۳۲) منصور بشار۔
 (۳۳) ابو موسیٰ ترمذی، قیل زرہونی۔
 (۳۴) الشیخ عبد الرحمن بن عبد الملک المعروف بالملخص۔
 (۳۵) ناصر الدین المبارک الشہیر بابن الطباخ۔
 (۳۶) امام علامہ ظہیر الدین ابن جعفر ریسینی۔
 (۳۷) فاضل عبد اللہ بن شمس الدین الانصاری۔
 (۳۸) الشیخ الامام صدر الدین مہدوب الجزری الشافعی۔
 (۳۹) علامہ ابن حجر عسقلانی۔
 (۴۰) شیخ جلال الدین سیوطی مجدد مائتہ تاسعہ۔
 (۴۱) محمد بن علی الدمشقی مصنف سیرت شامی۔
 (۴۲) شیخ شہاب الدین قسطلانی، صاحب مواہب لدنیہ شارح صحیح بخاری۔

لے ابن طباخ نے اپنے فتاویٰ میں لکھا ہے جب کوئی خرچ کرے اس رات میں اور جمع کرے آدمیوں کو اور کھلا دے ان کو کچھ اور سنوا دے ان کو، جائز ہے سنتا، اور دے سنانے والے کو یعنی قاری مولد کو لباس واسطے سرور مولد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے، یہ سب درست ہے جب نیت نیکی ہو فالک

marfat.com

Marfat.com

(۴۳۱) نور الدین علی علی شافعی، مصنف سیرت حلبی۔

(۴۳۲) علامہ محمد بن عبد الباقی زرقانی مالکی، شارح مواہب وغیرہ کتب احادیث۔

(۴۵۱) علی بن سلطان محمد ہروی معروف بہ ملا علی قاری، انہوں نے اپنے مولد شریف میں ثابت کیا ہے علی مولد شریف تمام ملکوں مصر و شام و روم و اندلس و مغرب و بلاد ہندوستان و مکہ و مدینہ زاد ہما اللہ شرقاً و جمع بلاد اسلامیہ سے پس در حقیقت یہ ایک کتاب گویا اقالیم سبعہ کا ثبوت ہے، اور لکھا اس میں ثنی قاری نے، اس محفل کی عظمت یہ ہے کہ کوئی مشائخ و علماء اسے انکار نہیں کرتا اس میں شامل ہونے سے۔

(۴۶۱) علامہ عبد الرحمان صفوری شافعی، صاحب تہذیب المجالس۔

(۴۷۱) علامہ نور الدین ابو سعید بورانی۔ انہوں نے بھی کل ملکوں مولد شریف کا ہونا ثابت کیا اور بادشاہ مکہ کے حال میں لکھا ہے کہ بادشاہ مصر سبکدست ہو کر دوازدہ ہزار کس در سایہ اومی نشستند در غایت آراستگی از جہت آنکہ دریں شب روز آں را برافروزند در غیر آں پیریدہ باشد (یعنی مصر کے بادشاہ نے ایک سائبان بنوایا تھا جس میں بارہ ہزار آدمیوں کے بیٹھنے کی گنجائش تھی اسے بہت ہی سجایا جاتا کیونکہ صرف ۱۲ ربيع الاول کو اسے کھولا جاتا اور باقی دنوں میں اسے لپیٹ کر رکھ لیا جاتا،

(۴۸۱) سید امام جعفر برزنجی۔ ان کا مولد شریف نثر عبارت مقفی افصح مشہور ہے، دیار عرب میں بہت پڑھا جاتا ہے۔

(۴۹۱) سید زین العابدین برزنجی۔ ان کا مولد شریف منظوم دیار عرب۔

(۵۰۱) شیخ احمد ابن علامہ ابو القاسم بخاری۔ ان کا نسب محمد بن اسمعیل بخاری تک پہنچتا ہے۔

marfat.com

Marfat.com

(۵۱) شیخ اسماعیل حقی آقندی مفسر، واعظ، مصنف تفسیر روح البیان۔

(۵۲) احمد بن قناتشی مدنی۔

(۵۳) محمد بن عرب مدنی۔

(۵۴) شیخ عبدالملک کردی۔

(۵۵) فاضل ابراہیم باجوری۔

(۵۶) امیر محمد استاد ابراہیم باجوری۔

(۵۷) شیخ سقاہ استاد الاستاد باجوری۔

(۵۸) شیخ عبدالباقی پدر استاد علامہ زرقانی۔

(۵۹) شیخ محمد رملی۔

(۶۰) علامہ احمد بن حجر، مؤلف تحفۃ الاختیار بمولد المختار۔

(۶۱) حافظ ابن رجب حنبلی۔

(۶۲) اپنی ذکر یا یحییٰ ابن عائدہ حافظ کبیر اندلسی۔

(۶۳) سعید بن مسعود گارونی۔ انہوں نے بھی بہت ملکوں کے علماء و صوفیہ سے

مولد شریف ہونا ثابت کیا ہے۔

(۶۴) مولانا زین العابدین محمود نقشبندی۔

(۶۵) علامہ شہاب الدین احمد التفاحی، شارح شفا وغیرہ۔ ان کا ایک رسالہ ہے

عمل مولد کے جواز میں۔

(۶۶) حضرت مولانا جمال الدین میرک۔

(۶۷) علامہ محمد رفاعی مدنی السائن فی رقاق البدور۔

(۶۸) قاضی ابن خلدکان شافعی۔

(۶۹) مولانا معین الدین الواعظ الہروی المعروف بڈیلا مسکین۔ انہوں نے

marfat.com

Marfat.com

کتاب معارج النبوۃ اسی واسطے تصنیف فرمائی کہ مجالس میلادِ یہ میں پڑھا کریں، دیباچہ کتاب میں یہ حال لکھا ہے۔

(۷۰) علامہ ابوالاسحق ابن جماعہ رحمۃ اللہ علیہ۔ ملا علی قاری نے ان کا حال لکھا ہے کہ وہ مولد شریف میں کھانا کھلاتے تھے اور یہ فرماتے تھے کہ اگر مجھ کو مقدور ہوتا میں ربیع الاول میں مہینے بھرتک مولد شریف کیا کرتا۔

(۷۱) شیخ بن طاہر محدث مصنف مجمع البحار۔

(۷۲) شیخ عبدالحق محدث دہلوی۔

(۷۳) حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فیوض الحرمین میں اپنا شریک ہونا محفل مولد شریف میں اور دیکھنا انوار کا اس میں بیان کرتے ہیں، اور اُن کے کلام سے یہ ظاہر ہے کہ جس جگہ ایسی مجلسیں ہوتی ہیں وہاں سب جگہ فرشتے انوارِ رحمت لاتے ہیں کما قال فتأملت تلك الانوار فوجدتها من قبل الملبكة المؤكلين بامثال هذه المشاهد و بامثال هذه المجالس ورايت يخالط انوار الملبكة النواير الرحمة۔

واضح ہو کہ ہم شروع رسالہ میں لکھ چکے ہیں کہ حضرت شاہ ولی اللہ جمیع مفتیان فتویٰ انکیزی کے مستند اور معتد اور من غیتی الیہ استاد ہم و اعتماد ہم ہیں پس فاتحہ طعام بھی ہم نے اُن سے ثابت کر دی اور اب بحث مولد شریف کے اثبات بھی ہم نے انہی کے نام پر ختم کئے اور خاص ان کی زبان سے اس مجلس کا محل نزول ملا لکھ اور مورد رحمت ہونا ثابت کر دیا و کفنی بہ حجت۔

حضرت مولانا احمد سعید فقیہ محدث دہلوی نقشبندی

نقل موالہیر علماء عرب رحمۃ اللہ علیہ اپنے رسالہ میں جو مولوی محبوب علی

marfat.com

Marfat.com

جعفری کے جواب میں لکھا ہے علماء عرب کے مفتیان مذہب اربعہ کا فتویٰ درباب قیام نفل فرماتے ہیں علاوہ اس کے غایۃ المرام مطبوعہ کلاں کوٹھی میں بھی وہ فتویٰ عرب کا منقول ہے اس کو بطور تلخیص و ترک تطویل لکھتا ہوں۔

(۱) قد اجتمعت الامة المحمدية
من اهل السنة والجماعة
على استحسان القيام وحي بدعة
مستحسنة لما فيه من اظهار
الفرح والسرور والتعظيم قاله
بقية وامرير قمه عثمان حسن
الدمياطى الشافى المقيم
بالمسجد الحرام۔

اہلسنت وجماعت میں سے ائمہ محمدیہ کا
قیام کے استحسان پر اجماع ہے اور وہ
بدعت حسنة ہے کیونکہ اس میں فرحت
سرور اور تعظیم کا اظہار ہے عثمان حسن
دمیاطی شافعی مقيم مسجد حرام
نے یہ بات خود کہی ہے اور
لکھنے کا حکم دیا ہے۔

(۲) نعم استحسنته كثيرون كتبه
عبد الله ابن محمد الميرغني
الحنفي مفتي مكة
المكرمة۔

ہاں کثیر علماء نے اس قیام کو مستحسن
قرار دیا ہے یہ بات عبد اللہ بن محمد
المیرغنی الحنفی مفتی مکہ مکرمہ نے
لکھی ہے۔

(۳) القيام عند ذكر
ولادة سيد الاولين و
الآخرين صلى الله عليه و
آله وسلم استحسنته كثير
من العلماء كتبه حسين بن
ابراهيم مفتي مكة المكرمة۔

سید الاولین و الآخرین کے ذکر
ولادت کے وقت قیام کرنے کو بہت
علمائے مستحب قرار دیا ہے حسین
بن ابراہیم مفتی مالکیہ مکہ مکرمہ

ہاں ذکر ولادت سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت قیام کو مستحسن قرار دیا ہے اور وہ بہت خوب ہے فقیر محمد عمر بن ابوبکر رئیس مفتی شافعیہ مکہ مکرمہ۔

ہاں ذکر ولادت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت قیام کرنا ثابت ہے کیونکہ علمائے اس کو مستحسن قرار دیا ہے فقیر الی اللہ تعالیٰ محمد بن یحییٰ مفتی حنابلہ مکہ مکرمہ نے یہ بات لکھی ہے۔

باقی قیام جب ذکر ولادت مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آئے قرأت مولد شریف کے وقت اس کو بغیر کسی انکار کے جاری رکھا ہے علماء اعلام اور ائمہ حکام نے ، اور اپنی تحریرات میں وارد کیا ہے۔ واللہ ولی التوفیق والہادی الی سوار الطریق اسے تحریر کیا ہے خادم الشریعۃ المنہاج عبد اللہ بن مرحوم عبد الرحمن

(۴) نعم القیام عند ذکر ولادته صلی اللہ علیہ وسلم استحسنتہ العلماء وهو حسن الفقیر لربہ محمد عمر بن ابی بکر رئیس مفتی الشافعیۃ بالمکۃ المکرمۃ۔

(۵) نعم یجب القیام عند ذکر ولادۃ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم لما استحسنتہ العلماء الاعلام وقد اذی الدین والاسلام کتبہ الفقیر الی اللہ تعالیٰ محمد بن یحییٰ مفتی الحنابلۃ فی المکۃ المشرقة۔

(۶) اما القیام اذا جاء ذکر ولادۃ عند قراءۃ المولید الشریف تو امر شہ الاثمۃ الاعلام واقره الاثمۃ الحکام من غیر تکیہ منکر ووردوا اللہ ولی التوفیق والہادی الی سواء الطریق حرره خادم الشریعۃ و المنہاج عبد اللہ ابن مرحوم

عبد الرحمن سراج المفسر سراج مفسر محدث مسجد حرام نے۔
والمحدث بالمسجد الحرام۔

واضح ہو کہ یہ عبد اللہ سراج بڑے اکل رجال میں تھے، اس عاجز نے مولانا احمد علی محدث سہارن پوری مرحوم سے بہت کچھ ان کی تعریف سنی ہے، اور حضرت مولانا احمد سعید نقشبندی رحمۃ اللہ علیہ اپنے رسالہ میں لکھتے ہیں:

مولانا عبد اللہ سراج حنفی مفسر و محدث مولانا عبد اللہ سراج حنفی حرم پاک
حرم شریف لکھنؤ کے عہد غیش بودو کے مفسر و محدث تھے کہ اپنے عہد
رأس رئیس فرقہ محدثہ بزانوئے ادب کے یکتا عالم تھے بڑے بڑے محدثین
در دریس اوشان می نشست و آپ کی مجلس حدیث میں بزانوئے
اعتراف بجامعیت مولانا موصوف ادب بیٹھتے تھے اور مولانا
می نمود۔ موصوف کی جامعیت کا اعتراف
کرتے تھے۔

الحاصل قیام جائز رکھنا ایسے علامہ انتخاب روزگار کا جس کی جامعیت اور
کامیت کا ہر موافق و مخالفت کو اقرار ہو واقعی سند کامل ہے پھر خوبی دوسری یہ کہ
وہ اپنے سے پہلے بڑے بڑے علماء و ائمہ اعلام سے متوارث ہونا اور جاری ہونا
(چلا آتا ہے) اس قیام کا تحریر فرماتے ہیں جیسا کہ ابھی عبارت ان کی منقول ہو چکی
اور نیز عرب کے سید امام برزنجی رحمۃ اللہ علیہ عقد الجواہر فی مولد النبی
الانرہر میں فرماتے ہیں:

قد استحسن القیام عند ذکر (اہل بصارت و بصیرت نے حضور انور
مولدہ الشریف ائمة ذوریۃ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے میلاد شریف کے
و درایۃ۔ ذکر کے وقت قیام مستحسن قرار دیا ہے)

marfat.com

Marfat.com

افسوس ہے کہ جب سے اب تک کتنی صدیاں گزر چکیں اور مختبر صادق کا سچا وعدہ ہے کہ ”ہر صدی میں ایک مجدد جو بدعت کو اکھاڑ دے اور سنت کو قائم کرے پیدا ہوا کرے گا“ کیا سبب کہ بلادِ متبرکہ ہندوستان میں تو جیسے بہتیرے مجدد ہو گئے اور وہاں یعنی مکہ میں ایک بھی مجدد نہ ہوا جو اس بدعت اور ضلالت کا وہاں سے استیصال کرتا۔ پس معلوم ہوا کہ یہ قیام جو خیر البلاد میں سیکڑوں برس سے علماء اس کو مستحسن کہتے رہے اور عبداللہ سراج مفتی مکہ معظمہ لکھتے ہیں کہ کسی نے اس پر ذرا انکار نہیں کیا بیشک و شبہ جائز اور مستحسن ہے ہرگز ضلالت نہیں۔ مولوی قطب الدین خاں صاحب کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ جس مسئلہ پر مکہ اور مدینہ کے علماء متفق ہوں یہ اس کے حق ہونے کی دلیل ہے مظاہر الحق مطبوعہ میرٹھ کے صفحہ ۸۷ میں بدعتیوں کے بیان میں لکھتے ہیں کہ سنیوں کا مذہب سچا ہے مکہ مدینہ کہ دین وہیں سے پیدا ہوا وہاں کے لوگ بھی سنی ہیں۔ اگر ان کا مذہب یعنی بدعتیوں اور شیعوں کا اچھا ہوتا تو اول علماء عرب انکار کرتے کیونکہ پختہ اہل سنت و جماعت وہی ہیں۔

نقل فتاویٰ عرب مع مہر مونا رحمۃ اللہ صاحب تہذیب شریعت اب نقل کرتے ہیں ہم بطور اختصار
دوسرا فتویٰ علماء عرب کا جس کو ۱۲۸۵ھ میں مولوی عبدالرحیم صاحب دہلوی لکھوا کر لائے تھے اور کتاب روضۃ النعیم کے آخر میں چھاپا تھا، عبارت سوال یہ ہے :

ما قولکم رحمکم اللہ فی ان ذکر مولد النبی صلی اللہ
علیہ وسلم والقیام عند ذکر الولادۃ خاصۃ مع
تعبین الیوم وتزیین المکان واستعمال الطیب

marfat.com

Marfat.com

وقراءة سورة من القرآن واطعام الطعام للمسلمين
اهل يجوز ويثاب فاعله املا بيتوا تووجروا^۱

جواب علماء مکہ معظمہ تلخیصاً

اعلم ان عمل المولد الشريف بهذه الكيفية المذكورة
مستحسن مستحب فالمنكر لهذا مبتدع لانكاره
على شئ حسن عند الله والمسلمين كما جاء
في حديث ابن مسعود قال ما راى المسلمون حسناً
فهو عند الله حسن والمراد من المسلمين الذين
كملوا الاسلام كالعلماء العالمين وعلماء العرب
والمصر والشام والروم والارض كلهم مراد حسناً من
زمان السلف الى^۲ لان فصار عليه الاجماع والامر الذي^{ثبت}
بالاجماع فهو حق ليس بضلال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا يجتمع امتي على ضلالة
فعل حاكم الشرع تغيير منكره والله اعلم^۳

۱۔ سوال : کیا کہتے ہو تم، اللہ تم پر رحم کرے، کہ حضرت کا مولود پر محنت اور
قیام خاص ذکر ولادت کے وقت کرنا، دن کا معین کرنا، مکان سجانا،
خوشبو کا برتنا، کچھ قرآن میں سے پڑھنا، مسلمانوں کو کھانا کھلایا جائز ہے
یا نہیں، اس پر ثواب ملتا ہے یا نہیں؟ ۲۔

۳۔ جواب : مولد شریف اس کیفیت مذکورہ سے اچھی مستحب بات ہے اس کا منکر
بدعتی ہے کیونکہ اس نے انکار کیا ایسی چیز کا جو اسلام مسلمانوں کے نزدیک اچھا ہے

marfat.com

Marfat.com

عبد الرحمن سراج	احمد دحلان	حسن	عبد الرحمن جمال	حسن طیب	محمد شرقی
مفتی حنفی	مفتی شافعی	مفتی حنبلی	حنفی	حنفی	مفتی مالکی
سلیمان علی	عبد القادر جوکیر	ابراہیم لفتن	محمد جبار اللہ	احمد الدغستانی	عبد القادر مس
عبد الرحمن آفندی	احمد ابوالخیر	عبد القادر عینی	محمد سعید	عبد المطلب	احمد کمال
محمد سعید الادیب	علی جودہ	عبد اللہ کوشک	حسین عرب	ابراہیم موسیٰ	احمد امین
شیخ فردوس	عبد الرحمن عجمی	عبد اللہ مشاط	عبد اللہ قماش	محمد با بصیل	محمد سیوتی
علی میستی	محمد صالح زواری	محمد حبیب اللہ	احمد التخرادی	عبد اللہ زواری	سلیمان عقبہ
عمر سید شطل	عبد الحمید الدغستانی	مصطفیٰ عینی	منصور	منشاوی	محمد راضی

جواب علماء مدینہ منورہ تلخیصاً

اعلم ان ما یصنم من الولا ثم فی المولد الشریف و

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

جیسا کہ حدیث ابن مسعود میں آیا ہے جس چیز کو مسلمان اچھا جانیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھی ہے۔ اور مسلمانوں سے مراد کامل مسلمان ہیں جو عالم بھی ہوں۔ اور عرب اور مصر اور شام اور روم اور اندلس کے سب علماء نے مولد شریف کو اچھا جانا ہے، سلف سے اب تک یہ اجماع ہو گیا اور جو چیز اجماع سے ثابت ہو وہ حق ہوتی ہے حضرت نے فرمایا ہے: میری امت گمراہی پر جمع نہ ہوگی۔ سو حاکم شرع کو چاہئے کہ منکر مولد شریف کو تعزیر دے، اور اللہ خوب جانتا ہے ۱۲

۱۲۔ یہ عبد الرحمن سراج بیٹے ہیں حنفی عبد اللہ سراج کے جس کی علمیت کا شہرہ تھا۔

۱۳۔ جواب علماء مدینہ منورہ کا اسی سوال منقولہ بالا پر ہے باعث رفع طول کے

(مفتی اعظم پاکستان)

marfat.com

Marfat.com

جواب علماء برجدہ ملخصاً

اعلم ان ذکر مولد النبی صلی اللہ علیہ وسلم بهذه
الصورة المجموعة المذكورة بدعة حسنة
مستحبة شرعاً لا ینکرها الا من فی قلبه شعبة من
شعب النفاق وكيف یسوغ له ذلك مع قوله تعالى
ومن یعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب
والله تعالى اعلم

علی بن احمد با صبرین	عباس بن حفص بن یحییٰ احمد عثمان	احمد فلاح احمد بن عثمان
محمد سلیمان محمد صدقہ	احمد حلیم عبد الرحیم بن محمد بدی	محمد صالح

۱۔ ترجمہ بطور خلاصہ لکھتا ہوں سوال مولد شریف اور قیام جائز ہے یا نہیں؟ جواب: دونوں
جائز ہیں مسلمانوں کا تمام اسلامی شہروں میں اس پر عمل ہے اور کجاہل بدعت منع کریں۔
ان کا کچھ اعتبار نہیں (مفتی حنفی مکہ)۔ جمہور اگلوں پچلوں نے اس عمل کو اچھا سمجھا۔
(دوسرا مفتی حنفی) جو مفتی حنفی نے لکھا بہت ٹھیک ہے (مفتی مالکی) جواب
مولانا کا عین مذہب ہے کسی کو اس میں انکار نہیں ہے (دوسرا مفتی مالکی)
عمل اچھا ہے کیونکہ اس میں احسان ہے اور قرارت قرآن و ذکر اللہ و فرحت و
سرور محبت حضرت کی ہے اور ملحدوں اور کفار کو جلانا ہے وہ دیکھ کر رشک کرتے
ہیں اور ہمیشہ مسلمان کرتے رہے ہیں۔ مولد شریف اور قیام کو بعضوں نے لفظ مستحب
اور بعض نے بدعت حسنة سے تعبیر کیا ہے (مفتی شافعی) ہاں عمل مولد ثابت
باجماع مسلمین اور کھڑا ہونا وقت ذکر ولادت شریف ۱۲۔

marfat.com

Marfat.com

جواب علیٰ رحدیدہ

قراءة المولد الشريف مع الاشياء المذكورة جائز بل
مستحبة يشاب قاعليها فقد الفت في ذلك العلماء وحشوا
على فعله وقالوا لا ينكرها الا متبذع فعلى حاكم
الشرعية اعتز به -

الفقيه الی اللہ بحیٰ ابن مکرم	علی شامی	علی بن عبد اللہ
محمد بن سالم عایش	محمد بن ابراہیم خیشری	علی طحان
محمد بن عبد اللہ	محمد بن اود بن عبد الرحمن	علی بن ابراہیم الزبیدی
علی بن محمد حباب	احمد بن محمد ابن الخلیل	عبد الرحمن ابن علی حضرمی

اب تازہ ان ایام میں تحریر علماء عرب راقم السطور کے پاس آئی ہے عبارت
مضیان مذہب اربعہ طعناً لعل کرتا ہوں۔

سوال : ما قولکم دام فضلكم رحمکم اللہ تعالیٰ فی عمل المولد
النبوی والقیام فیہ هل هما جائز ام لا۔ بیٹو اتوجروا۔

الجواب : الحمد لمن هو به حقیق ومنہ استمد العون و
التوفیق نعم ہما جائزان وعلیہ عمل المسلمین فی عامة بلاد الاسلام
والاستدلال علی الجواز مبسوط فی کتب الاثمة الاعلام ولا عبرة بمنع
المانعین من الجهلة الیام واللہ اعلم امریرقمہ خادم الشریعة
ساجی اللطف الخفی محمد صالح ابن المرحوم صدیق الکمال الحنفی
مفتی المکة المکرمہ حال عفا اللہ عنہما۔ محمد صالح

(۲) عمل المولد استحسنہ جمہور السلف والخلف قال العدمۃ

marfat.com

Marfat.com

الشهاب الخفاجی محشی البیضاوی فی رسالة فی عمل المولد
انه بدعة حسنة امر بقرمه خادم الشریعة والمنہاج عبد الرحمن
بن عبد اللہ سراج الحنفی -
عبد الرحمن سراج

(۳) ما حرره مفتی الاحناف هو عین الصواب واللہ سبحانہ
اعلم - خادم الشریعة ببلد اللہ المحمية ابو بکر جی بسیوفی
مفتی المالکیہ -
ابو بکر جی بسیوفی

(۴) ما اجاب به مولانا هو المذهب الذی لا ینکره احد کتبه
راجی العفوم من واهب العطیة محمد ابن المرحوم الشیخ حسین
مفتی المالکیہ ببلد اللہ المحمية -
محمد ابن الشیخ حسین

(۵) اللهم هداية للصواب فی کتاب قصة المولد للعلامة الشهاب
ابن حجران عمل المولد لكنها حسنة لما استملت علیه من
الاحسان وقراءة القرآن واكثر الذکر واطهار السور و
الفرح به صلی اللہ علیہ وسلم والمجبة له واغادة اهل التزیغ
والعناد من العناد والمخلد والكفرة والمشرکین ولم یزل اهل الاقطار
فی سائر المدن والامصار یحتفلون بعمل المولد فی شهر الہ
واما القیام فی المولد فقیل انه مندوب شرعا وقیل انه بدعة حسنة
امر بقرمة المریجی من ربه کمال الذیل محمد سعید بن محمد
بابصیل مفتی الشافعیة بالملکة المحمية -
محمد سعید بابصیل

(۶) نعم عمل المولد جائزا لاجماع المسلمین علیہ والقیام عند
ذکر مولد صلی اللہ علیہ وسلم فهو بابصیل ادب حسن ولا یحتاج
مشروعا ویؤخذ من فعل الإمام احمد الجواز وذلك انه

ذکر عندہ ابراہیم بن طہمان وکان متکثراً فاستولی جالساً وقال
لا ينبغي ان يذكر الصالحون فنسكتي قال ابن عقيل فاخذت من
هذا حسن الادب فيما يقوله الناس عند ذكر امام العصر من النهوض
لسماع توقيعاته قال في الفروع ومعلوم ان مسئلتنا اولي فمن تركه
مع قيام الناس على اختلاف طبقاتهم فقد ذلك مسلك الجفا و
ربما يحصل عليه من الذم والتوبيخ ما لا خير فيه استخفاف
بالجناب الاعظم صلى الله عليه وسلم وذكر ابن الجوزي ان ترك القيام
كان في الاول ثم صار ترك القيام كالسوان بالشخص فاستحب لمن
يصلح له القيام والله سبحانه اعلم امر بوقمه الحقير خلف ابن
ابراهيم خادم افتاء الحنابلة بالملكة المشرفة حالاً

راجی غفور الرحیم خلف بن ابراہیم

اسلام ادب ہی اچھا ہے کسی امر مشروع کے خلاف نہیں اور امام احمد کے فعل سے
اس جواز کا ٹکنا ہے کہ ان کے سامنے ابراہیم بن طہمان کا ذکر ہوا تکیہ سے کر
جد اگر کے سید سے ہو بیٹھے اور فرمایا کہ یہ نہ چاہئے صلی کا ذکر ہو اور ہم تکیہ لگائے
بیٹھے رہیں کہا ابن عقیل نے جب حکم آمد بادشاہی سنایا جاتا ہے لوگ کھڑے
ہو جاتے ہیں پھر مسئلہ قیام مولد کا تو اس سے افضل ہی ہوا بس جس نے
قیام نہ کیا جب لوگ اٹھے مولد میں تو اس نے ظلم کیا وہ قابل جھڑکنے کے ہے
(مفتی حنبلی) مذہب اربعہ کے علما کا اس پر اجماع ہے پھر جو ان سے
بچھڑ کر اکیلا ہوا اس کا قول مردود ہے (خطیب و مدرس حرم) بہت

(باقی بر صفحہ آئندہ)

marfat.com

Marfat.com

(۷) قد اجمع عليه العلماء الاعلام من المذاهب الاربعة فلا يجوز
خرق الاجماع ومن انقروا برده فكلامه باطل مردود علیہ و اللہ
سبحہ تعالیٰ اعلم امر برقمہ الراجی من اللہ التوفیق عبیدہ عباس بن
جعفر ابن صدیق المدرس والخطیب للحرم المکی الشریف -
عباس بن جعفر

(۸) نظرت فی هذه الاسئلة وما اجاب به مفاقی الاسلام وعلماء الانام
فوجدتها فی غاية الصواب لا ینخالقها الا من طمس الہیہ بصیرہ وبصیرتہ
کتبہ مراجعی رضی اللہ عنہ الخیر عبد القادر بن محمد خوکیر المدرس
والامام بالمسجد الحرام - عبد القادر بن محمد علی

(۹) ما اجاب به مفاقی الاسلام ببلد الحرام هو الحق الذی
یعول علیہ ویجب المرجع والمعیر الیہ کتبہ العمد الراجی
مرحمة بہ المنان محمد رحمة اللہ بن خلیل الرحمن عفا اللہ
عنہما - محمد رحمة اللہ

یہ حضرت استاذنا و مولانا محمد رحمت اللہ مہاجر ہیں جن کا ذکر اوپر بھی
فتوے جوازیار رسول اللہ میں گزرا ہے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

ٹھیک جواب ہے اس کا مخالف وہی ہوگا جس کی بنیادی حق تعالیٰ نے شان
(امام مسجد الحرام مکہ) مفتیوں نے جو کچھ جواب دیا ہے حق ہے اسی پر
بھروسا ہے اور واجب ہے رجوع کرنا اسی طرف (مولانا

رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) ۱۲

marfat.com

Marfat.com

(۱۰) مَا كَتَبَ فِي هَذَا الْقُرْطَاسِ صَحِيحٌ لَا يَرِيبُ فِيهِ وَاللَّهُ بِسْمِئِهِ
اعلم - حورہ محمد عبد الحق عفی عنہ - محمد عبد الحق

یہ عالم (محمد عبد الحق) ہندوستان سے ہجرت کے ہوئے عرب میں مقیم
ہیں عالم عامل، صوفی، صاحبِ قلبِ سلیم ہیں اللہ تعالیٰ ان کے علم میں برکت
کرے۔ واضح ہو کہ ہم نے یہ فتاویٰ قدیمہ و جدیدہ عربین شریفین زاد اللہ شرفاً
کے اس لیے نقل کیے کہ بعض علماء طہارت اس طرف ہیں کہ اجماع حرمین کو
حجت جانتے ہیں حتیٰ کہ امام بخاری نے قریہ قرار دیا کہ حجت ہے ہا اجمع علیہ
الحرمان مملکۃ والمدینۃ۔ لکھا شارح بخاری نے وہ عبارت البخاری متعرق
ہاں اتفاق اہل الحرمین کلہما اجماع اور جن لوگوں نے وہاں کے اجماع کو
احتجاج قطعی کے درجہ میں نہیں رکھا یہ ضرور کیا ہے کہ ترجیح مذہب مخالف کے لیے اس کو
مستند علیہ اور مفتی بہ ٹھہرایا ہے مثلاً فاتحہ میں دو قرارت ہیں مالک یوم الدین
اور مالک یوم الدین، اور ہر چند صحیح دونوں ہیں لیکن ترجیح علامہ بیضاوی نے قرارت
مالک یوم الدین کو دی اور یہ لکھا،

هو المختار لانه قراءة اهل الحرمين.

اور ہدایہ میں ہے،

والمستحب في المجلس بين الترويحتين مقدار الترويحة

وكذا بين الخامسة والوتر لعادة اهل الحرمين.

اور فتاویٰ قاضی خاں کی کتاب المحظور والاہانتہ میں ہے،

لے جو کچھ اس کاغذ میں لکھا وہ صحیح ہے کچھ شک نہیں (محمد عبد الحق)

لے عبارت بخاری کی یہ بات بتا رہی ہے کہ اتفاق اہل عربین کا اجماع ہے

marfat.com

Marfat.com

لاباس بان ینقش المسجد بماء الذهب والفضة من ماله فان
الکعبة مزخرفة بماء الذهب والفضة مستورة بالوان الديباج
والحرير۔

اور جمعہ کے روز زیارت قبول اول روز کرنے کو جو بعض آدمی منع کرتے ہیں
اس کو فقہاء رد کرتے ہیں فعل حرمین سے۔ چنانچہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی بھی
اس کی طرف اشارہ فرماتے ہیں،

وروز جمعہ فاضل تر است از روز۔ خصوصاً در ادا
در حریم شریفین و آنچه مشہور شدہ است از منع زیارت روز جمعہ اصلاً صحیح
ندارد و انتہی۔

بطور تلخیص یہ چند نظریں لکھی گئیں۔ علاوہ بریں اور بھی نظائر موجود ہیں جن سے
بات ظاہر ہے کہ مفتیان دین نے اعمال مروجہ علماء حریمین پر اعتماد کیا ہے لیکن واسطے
بر حال مخالفین کہ وہ اس طرح بے توقیری سے حریم کا نام لیتے ہیں کہ اہل ایمان کے
دل کانپتے ہیں۔

حریم کی فضیلت اور ایک قصہ لطیفہ

لطیفہ :

ایک مقام پر دو عالموں میں گفتگو ہوئی ایک اس میں مولد شریف کے
مثبت تھے اور ایک منکر۔ منکر نے کہا کہ قصہ دیوبند فتویٰ بھجور۔ مولود شریف مثبت
نے کہا: دیوبند تو کچھ دارالاسلام نہیں یوں کہتے کہ آؤ حریم شریفین زاد ہما اللہ
شرفاً و تعظیماً کو فتویٰ بھیجیں یعنی اس لیے کہ وہ دین و ایمان کا گھر ہے۔ حدیث شریف
میں آیا ہے کہ دین مکہ مدینہ میں سمٹ آئیگا جیسے سمٹ آتا ہے سانپ اپنے بل

marfat.com

Marfat.com

میں۔ یعنی جیسے سانپ اپنے بل سے نکل کر سبب جگہ پھر کر پھر اس میں قرار پاتا ہے اور سانپ جب بل میں گھس جاتا ہے تو ایسی قوت سے چمٹ جاتا ہے کہ کوئی اس کو نکالنا چاہے تو مشکل ہو جاتا ہے پس اسی طرح دین اول مکہ مدینہ سے نکلا آخر زمانہ میں بھی اگر کہیں دین نہ ہوگا تو یہاں ضرور ہوگا اور کوئی یہاں سے دین کو نکالنا چاہے گا تو نکل نہیں سکے گا۔ اور مشکوٰۃ کے باب ذکر الیمین والشام میں ہے :

الایمان ف اهل الحجاز (رواہ مسلم)

حجاز کا ملک شامل ہے مکہ اور مدینہ کو۔ یعنی ایمان حجاز والوں میں ہے۔ غرض کہ فتویٰ اگر لکھو تو اس ملک کے علماء سے لکھو اور جن کی شہادت اور تعریف احادیث میں ہے۔ یہ یونہی کی شہادت کون سی حدیث میں آئی ہے۔ منکر صاحب بوسلہ مکہ میں تو چور آدمی ہیں رستہ ٹوٹتے ہیں۔ مثبت نے جواب دیا، رہزنی مال لوٹنا وہاں بدو لوگ اطراف کے رہنے والے کرتے ہیں خاص متحہ کے آدمی نہیں کرتے، سو یہ حضرت

سے اس معنی پر مولف براہین نے اعتراض کیا کہ جب دین باہر جائیگا تو عربین اس سے خالی ہو جائیں گے۔ میں کہتا ہوں کہ علم معانی و بیان میں ٹھہر چکا ہے کہ تشبیہ کل اجزا تشبیہ میں ضرور نہیں ہوتی۔ علاوہ بریں اسلام کو ایسا طویل سانپ کیوں نہیں تجویز کرتے کہ وہ اپنا جسم نکال کر ہر طرف دیکھ بھی لے اور پھر بھی لے اور بانیہم اس کا کچھ جسم اپنے بل میں بھی باقی رہے پھر جب باہر سے سمٹ آوے تو کل بل میں آ جاوے، علاوہ اس کے بہت تو حیات ہیں معلوم نہیں ایسی گفت گور کیا پیش کرنے سے ان کو کیا فائدہ ملا اور نکلنے کا لفظ خود مولوی خود علی صاحب ان کے مسلم پیشوانے ترجمہ شارق میں لکھا ہے۔ عبارت یہ ہے: ”جہاں سے ایمان نکلا تھا وہیں سمٹ کر آ جائیگا“ اور شیخ عبدالحق لکھتے ہیں: ”ایمان ہر آئینہ باز میگرد و لبسو سے نہ الگ“ افسوس اس قلت نظر پر یہ اعتراضات ۱۲

marfat.com

Marfat.com

صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے وقت سے ہے۔ قرآن شریف میں آیا ہے:

اولہ یروانا جعلنا حرماً امناً ویتخلف الناس من حولہم۔
یعنی سورہ عنکبوت میں ہے: کیا نہیں دیکھتے کہ ہم نے کر دیا مکہ گناہ اور امن کی جگہ
اور لوگ اُچک لیے جاتے ہیں اس کے آس پاس سے۔ انتہی

سویہ مارپیٹ اور اُچک لینے کی باتیں قدیم سے وہاں کے بدو آدمی خارجی
کر رہے ہیں اور اب بھی کرتے ہیں لیکن کفر و شرک سے منزہ ہیں وہاں کے بدوے گنوار
آدمی بھی گناہ صغیرہ یا کبیرہ کریں لیکن کفر اور شرک اُس ارض مقدسہ کے آس پاس
تک کہیں نہیں ہوتا اور دیوبند میں تو کفر و شرک بھرا ہوا ہے جا بجا ستیلا پوجی
جاتی ہے مندر اور شوالے بنے ہوئے ہیں شکہ بچ رہے ہیں پھر دیوبند اچھا ہوا یا
عرین شریفین؟ منکر صاحب کی طرف سے جواب ہوا کہ ہم دیوبند کے جاہل مسلمان عامی
سے اور مشرکان قوم ہندو سے سند نہیں پکڑتے ہم تو وہاں کے علماء اہل اسلام کی سند
پکڑتے ہیں۔ مثبت نے کہا، بس ہمارا بھی یہی جواب ہے کہ ہم عرین شریفین کے علماء دین
اور مفتیان شرع متین کی سند لیتے ہیں وہ سب بالاتفاق محفل مولہ شریفیت کو
درست فرماتے ہیں پھر تم ناحق بدوؤں اور جنگلی لٹیروں کا ذکر کیوں کرتے ہو پہلے یہی
عرین شریفین کے خواص علماء کا حکم اور فتویٰ لیا جاتا تھا علیٰ ہذا القیاس اب بھی پس
علماء خیر البلاد کی سند منگاؤ لیکن منکر کو خوب معلوم تھا کہ اگر وہاں استغفار بھیجا
تو وہاں کے سب علماء حکم استجاب محفل میلاد لکھ دیں گے اس لیے اُس نے انکار کیا
کہ ہم عرین کو نہیں مانتے، معاذ اللہ منہا ہم تو دیوبند کو مانتے ہیں۔ تب مثبت نے
جواب دیا کہ آپ کو دیوبند مبارک ہوئے اس پر ایمان رکھئے ہم کو عرین شریفین
مبارک ہوں ہمارا ایمان اُن لوگوں کے ساتھ ہے۔ اسی پر گفت کو ختم ہو گئی۔ اب
دیکھئے ان لوگوں کی یہ حالت ہو گئی کہ دیوبند کے آگے عرین شریفین کو حقیر جاننے لگے

اہلِ حرم کی حقارت و تحقیر حرم کو نوبت پہنچاتی ہے شرف المکان بالملکین قضیہ مشہور ہے وہ ہے حرم پاک کہ ہم پانچوں وقت نمازوں میں اپنا منہ اُس کی طرف کریں قول وجہک شطر المسجد الحرام اور سوتے وقت بھی رُوبرُقبہ سونا سنت اور مرداویں تو یہی حکم دیا جائے قبر میں دفناتے وقت کہ یوجہ الی القبلة یعنی اس کا رخ قبلہ کی طرف کیا جاوے اور وہاں کے باشندے وہ ہیں جن کی بابت صحیفہ آدم علیہ السلام میں حق سبحانہ کا ارشاد ہے کہ میں مکہ کا خداوند ہوں وہاں کے رہنے والے میرے ہمسایہ ہیں۔ اور حدیث شریف میں آیا ہے: جو کوئی ایمان رکھتا ہے اللہ اور قیامت پر وہ تعظیم کرے ہمسایہ بیت اللہ کی۔ اور یہ بھی روایت ہے کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عتاب بن اسید کو مکہ پر امیر کیا تو یہ فرمایا جانتا ہے تجھ کو کس پر مقرر کیا تحقیق تو مقرر کیا گیا ہے اہل اللہ پر، وہ اہل اللہ کون ہیں رہنے والے مکہ معظمہ کے، پس نیکی کیجو ان کے ساتھ اور کلام اللہ میں والیانِ کعبہ کی نسبت ارشاد ہے ان اولیاءہ الا المتقون پس کعبہ کے مسلمان اولیاء کو حق سبحانہ لفظ متقون یعنی پرہیزگاروں سے تعبیر فرماتا ہے۔ افسوس یہ لوگ اُس حرم پاک اور اُس کے رہنے والوں کو جو اہل اللہ ہیں جو ہمسایہ خدا ہیں جو پرہیزگار ہیں مکن کن حقیر لفظوں سے یاد کرتے ہیں کہ لعنۃ اللہ حق سبحانہ ہدایت فرماوے، یہ لوگ اپنے بزرگوں کا کلام بھی بھول گئے تحفۃ العرب والعمم میں مولوی قطب الدین خاں صاحب لکھتے ہیں:

عرب کے علماء پر جو لیجئے احمق لوگ طعن کرتے ہیں بڑی خطا پر ہیں اس لیے کہ وہ خیر البقاع کے رہنے والے ہیں۔

اور شاہ ولی اللہ صاحب فیوض الحرمین میں لکھتے ہیں:

”خبردار خبردار اہل مدینہ سے ہرگز نہ کہہ دو کہ ول میں نہ لائے ہو نہ“

marfat.com

Marfat.com

فیضانِ انوارِ محمدی صلی اللہ علیہ وسلم سے محروم رہو گے۔ ہذا
کلامہ ملخصاً

آدم بر سرِ مطلب ہاں اے محمدیان دیندارِ حرمین کا اقتدار اور مفتیانِ حرم
کا شرف و اعتبار دل میں جا کر ذرا دیکھو تو سہی وہ کن دلربا الفاظ و معانی سے مدعا
ثابت فرما رہے ہیں اور یہ نہیں لکھتے کہ بس فقط ہم اہل حرم اس عملِ محترم کے مجوز ہیں
بلکہ اپنے ساتھ میں سب کا ثبوت دے رہے ہیں کہ علماءِ عرب و روم و شام و
مصر و اندلس سب اس کو مستحسن فرماتے ہیں اور ہم لکھ چکے اثنائے شمار اسما و مجوزین
میں کہ سعید بن مسعود گازرونی و ملا علی قاری اور نور الدین ابوسعید بורانی نے تمام
ملکوں کے علماءِ کرام سے ثبوت پہنچایا ہے استحسانِ محفل میلاد شریف کا بس کچھ لو
کہ ہم نے یہ دعویٰ نہیں کیا فقط اہل حرمین اس عمل کے قائل و آمر ہیں بلکہ فتویٰ حرمین کا
ادباً تعظیماً اولیٰ نقل کیا ہے اب لیجئے ماسوا حرمین کے اور بھی چند مقامات کے
فتاویٰ ملاحظہ کیجئے۔

فتاویٰ بغداد و دیگر مقامات

فتویٰ بغداد شریف کا یہ شہر نہایت بابرکت ہے دو وجہ سے، ایک
یہ کہ وہاں حضرت امام اعظم کا مزار ہے۔ دوسرے یہ کہ اس میں حضرت غوثِ اعظم
کا روضہ پڑا ہوا ہے ماسوا ان کے اور بھی مقبولینِ خدا اس قدر کہ جن کی کچھ حد ہے نہ
شمار ہے ان کے سبب وہ شہر مزاجِ صلحا و علماءِ اناام ہے بڑے بڑے فضلاء و
محدثین کا وہاں مقام ہے، دیکھو کیا تحریر فرماتے ہیں وہاں کے مفتیانِ عالی جاہ و
محققانِ ثروتِ نگاہ۔ لیکن حرفاً حرفاً عبارت تحریر کرنا موجب طول ہے بتار علیہ
اُن کے خاص فقرات چیدہ چیدہ مختصر نقل کرتا ہوں،

(۱) مولانا محمد سعید آفندی دوری ادام اللہ برکاتہ ابو حضرت غوث الثقلین

marfat.com

Marfat.com

کے دربارِ معلیٰ میں خطیب ہیں روزِ جمعہ کو وہاں خطبہ پڑھتے ہیں انہوں نے چار ورق کا رسالہ اثباتِ مولد و قیام میں لکھا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے :

حمد الحق من علينا باظهار انوار سيدتنا محمد صلى الله عليه

وسلم اما بعد فقراءة المولد الشريف له اصل اخرج حجة الاسلام

الشيخ ابو الفضل ابن حجر العسقلاني الى آخره وقد ذكر ابن تيمية

في كتاب اقتضاء الصراط المستقيم ان ثواب قراءة المولد المبارك

غير يسير لما في ذلك من محبة الرسول عليه الصلوة والسلام وقد

بسط الكلام فيه وفي سائر البدع المقبولة وغيرها وقال السيوطي

ظهر لي تخريجہ علی اصل آخر الى آخره ورايت الامام ابن

جزري قال في عرف التعريف فما حال المسلم الموحد من امة النبي

صلى الله عليه وسلم ينزل ما تصل اليه قدسرة في محبته صلى الله

عليه وسلم لعمرى انما يكون جزاءه من الله الكريم ان يدخله

بفضلہ الجنة النعيم وقال الحافظ ناصر الدين الدمشقي مشد في

كتابه في مولد الهادي وقال الكمال الاذني الطالع حكى لنا صاحبنا

العدل ناصر الدين محمود ابن العماد ان ابا الخطيب محمد بن ابراهيم

السبتي المالكى نزيل قوص احد العلماء العالمين كان يذهب الى المكتب

في اليوم السدى ولد فيه النبي صلى الله عليه وسلم فيقول يا

فقيه هذا يوم السرور اشرعنا البيان فيصرفنا فهذا امنه وليد

على تقريره وعدم انكاره وهذا الرجل كان فقيها مالكا متقنا في

العلوم متورعا اخذ عنه ابو حيان وغيره ومات سنة خمس و

تسعين وستائة والقيام حين ذكر مولده صلى الله عليه وسلم

marfat.com

Marfat.com

بقصد التعظیم والفرح والسرور بقدم سید الاولین و
 الآخرين وجده من العلماء الاعلام وقد افقت جماعة باستجابہ
 عند ذکر ولادته صلی اللہ علیہ وسلم وفي مولد المد ابغی رحمة اللہ
 جرت العادة بقیام الناس اذا انتهى المداح الى ذکر مولده
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وهي بدعة مستحسنة مستحجة انتهى
 وتعظیمہ واجب علی کل مسلم ولا یمکن ان هذا القیام من باب
 التعظیم قال المؤلف والذي ارسله مرحمة للعالمین بواسطت
 القیام علی سراسی لفعلت ابتغی بذلك الزلفی عند اللہ عز وجل
 واللہ الموفق للصواب

محمد سعید

۱۔ ترجمہ بطور خلاصہ : شکر ہے اس کا جس نے ہم پر احسان کیا کہ ظاہر کرنے
 انوار محمدی صلی اللہ علیہ وسلم۔ پڑھنا مولود شریف کا درست ہے اس کی اصل ابن جریر
 عسقلانی نے بیان کی تفصیل آخر تک۔ اور ابن تیمیہ نے لکھا
 ہے کتاب افکار الصراط المستقیم میں کہ ثواب مولود شریف کا کچھ کم نہیں ہے اس
 واسطے کہ اس میں محبت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی۔ اور کہا سیوطی نے
 کہ مجھ کو ایک اور اصل مولود شریف کی ظاہر ہوئی ہے اور بیان کیا اس کو آخر تک۔
 اور ابن جزری نے فرمایا : کیا اچھا حال اس مسلمان کا جو حضرت کی محبت میں خرچ
 حبیب مقدور کرے پس وہ سید حاجت میں جائیگا۔ اور کہا ناصر الدین دمشقی
 نے بھی اسی طرح۔ اور کہا کمال ادنیٰ نے کہ مجھ سے بیان کیا ابن عماد نے کہ ابو الطیب
 سبکی مکتب کو جاتے بارہویں تاریخ ربیع الاول اور فرماتے کہ اے معلم چھوڑ دے
 (باقی بر صفحہ آئندہ)

marfat.com

Marfat.com

(۲) اس تحریر مذکور کی تصدیق فرماتے ہیں جناب مولانا عبدالسلام جو حضرت غوث الثقلین
 قدس سرہ کے مدرسہ میں مدرس اول ہیں اور بغداد میں لقب ان کا شیخ العلماء ہے
 اور حضرت نقیب صاحب سجادہ کے استاد ہیں عبارت یہ ہے "اطلعت
 علی هذه الرسالة فرائدها صحيحة غير ان من شك فيها فهو مخذول
 حرمه مدرس الحضرة القادرية عبدالسلام۔" عبدالسلام
 (۳) اور رقم فرماتے ہیں تصدیق اس فتویٰ کی جناب مولانا بہار الحق صاحب جو
 سلطان روم کی طرف سے حضرت امام اعظم قدس سرہ کے مدرسہ میں مدرس
 اول ہیں :

تاملت في هذه الرسالة فوجدتها مبنية على الايمان والمحبة
 بخاتم الرسالة قطوبى لمن اعطى هذه النعمة الفائقة حرمه
 مدرس مدرسة حضرت امام الاعظم قدس سرہ عبدہ بہار الحق الحق
 القرشي ويحق الله الحق بكلماته۔
 (۴) بغداد کے مفتی سابق مرحوم جن کی تفسیر روح المعانی آٹھ جلد مصر میں چھپی ہے

(بقیہ ماثیہ صفحہ گزشتہ)

ہم سے بیان کردہ ہم سب کو چھوڑ دیتے اور ابو الطیب بڑے پختہ عالم اور پرہیزگار تھے
 ابوجہان وغیرہ کا ملین ان کے شاگرد تھے ۶۹۵ھ میں ان کی وفات ہے۔ اور
 کھڑا ہونا تا وقت ذکر ولادت شریف کے فتویٰ اس کے استحباب پر جماعت علائیہ
 دیا ہے اور مولد المدالغی میں ہے کہ یہ بدعت حسنہ مستحبہ ہے۔ اور تعظیم رسول واجب
 ہے ہر مسلمان پر، اور کہا مولف نے اگر مجھ کو طاقت ہوتی تو سر کے بل کھڑا ہوتا ثواب
 اور قربت حاصل کرنے کو۔

marfat.com

Marfat.com

ان کے خلف رشید جو اپنے باپ مرحوم کی طرح عالم بے نظیر ہیں سید محمود شکاری رقم فرماتے ہیں :

لقد تشرفت بمطالعة هذه الرسالة قرأتها مشتملة على نصوص العلماء الأجل شهادة لمؤلفها بأنه حافظ الفضل كلفقر إلى الله تعالى الوسى راحه السيد محمود شكري۔ السيد محمود شكري (۵) مفتی حال بغداد سمت بیمار تھے بنائاً علیہ اُن کے فرزند مولانا جمیل صدیقی تصدیق فتویٰ ہذا میں رقم فرماتے ہیں :

قد نظرت إلى هذه الرسالة الجليلة قرأتها باحقيق الحق كفيلة وكيل المدرس في المدرسة السلیمانية دباوی راحه جمیل صدیقی۔

(۶) مفتی بغداد کی پیشی میں کام کرنے والے جو جمیع احکام شرعیہ میں فتویٰ دیتے ہیں، تحریر فرماتے ہیں :

ان هذه الرسالة لحرية بالقبول لا شك فيها الا مطرود و
مخدول۔ حسی الباب

(۷) مدرسہ حضرت غوث الثقلین کے دوسرے مدرس کہ فی الحال کل شہزادے ان سے درس لیتے ہیں :

قد قلت اذا لفت هذه النقول صحيحة حرية بالقبول

سید سالہ قابل قبول ہے اس میں کوئی شک نہ کریگا مگر جو حق کی طرف راندہ و خواہ ہو گا۔
لے میں نے جب پائیں یہ نقیص صحیح قابل قبول تو یہ لکھا کہ اے منکر مہل تُو نے چھوڑ دیا
حق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اندھا ہو کر یا عقل بیمار ہو کر ۱۲

marfat.com

Marfat.com

یا مہملات اہملت حق الرسول تعامیا و مرضا فی العقول المدرس
الثانی فی حضرة القطب الکیلا فی سراوی سراحہ عبد اللطیف۔ عبد اللطیف
(۸) علی افندی ترک جامع حسن پاشا کے مدرسہ قائم فرماتے ہیں :

وجدتها مشغولة علی نقول صحیحة لا یرتاب فیها الامعانہ
و مکابر من خذل حرم مدرس جامع حسن پاشا علی۔ علی

یہ فتویٰ بغداد شریف کا ماہ جمادی الاولیٰ ۱۳۰۰ھ میں آیا تھا تبرکاً نقل
کیا گیا اور جس کو زیادہ تر تحقیق مندرجہ جامع جہور امت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم شرقاً و غرباً
استحسان عمل مولد شریف پر معلوم کرے وہ فتویٰ مطبوعہ بہم پہنچا دے جس میں تمام علماء
مصر و شام وغیرہ کی مہریں ہیں اب نقل کی جاتی ہیں مہریں علماء ہندوستان کی جو
اپنے وقت میں فرد کامل تھے۔

از انجملہ علمائے فرنگی محل کہ سنہ یک ہزار و صد ہفتاد و نہ ہجری
میں محمد مصطفیٰ خاں صاحب کے مطبع مصطفائی میں فتویٰ ان کا مطبوع ہوا تھا جس کو
اُس کے مضامین بالتفصیل دیکھنے ہوئے کتاب مذکور بہم پہنچا کر دیکھتے خلاصہ اس کا
یہ ہے کہ مولد شریف کی تعیین خاص ماہ ربیع الاول کے ساتھ فرض اور واجب
تو نہیں ہاں البتہ بہت علماء و محدثین نے مستحب اور مستحسن فرمایا ہے اور یہ
بات کہ جو چیز قرونِ ثلاثہ میں نہ ہو وہ بدعت سیئہ ہے صحیح نہیں، اور جب کہ
آیت کریمہ و تعزیر و توفیر و توفیر و توفیر سے تعظیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کی ثابت ہوتی کھڑا ہونا محفل میلاد میں وقت ذکر ولادت شریف جو منجملہ افراد

سے میں نے پایا اس کو شامل نعتوں صحیحہ پر اس میں شک نہ کرے گا مگر
عناد والا جھگڑاؤ ذیل ۱۳

marfat.com

Marfat.com

تعظیم سے ہے اچھی طرح ثابت ہو گیا یہ بدعت سیئہ ہرگز نہیں۔

(۶) محمد عبد الوحید۔

(۱) حررہ ابوالبرکات رکن الدین محمد

المدعو بتراب علی عفی عنہ۔

(۷) ابوالبقار محمد عبد الحکیم ۱۲۳۰ھ۔

(۸) حفیظ اللہ ۱۲۳۲ھ۔

(۲) محمد سعد اللہ عفی عنہ

(۹) نعیم اللہ ۱۲۳۷ھ۔

(۳) محمد لطیف اللہ عفا اللہ عنہ وحماد۔

(۱۰) علی محمد ۱۲۶۲ھ۔

(۴) ابوالاحیاء محمد المدعو بالنعیم۔

(۱۱) محمد عبد الحکیم ۱۲۶۲ھ۔

(۵) ابوالحسن محمد صالح۔

از انجملہ علمائے دہلی و بریلی و رام پور افغاناں واضح ہو کہ

محل مولد شریف اور قیام کے جوازیں ایک کتاب غایۃ المرام مطبع علوی خاں فلاں کوٹھی میں واقع سنہ ایک ہزار و دوصد و ہشتاد و یک مبلوع ہوئی تھی اُس میں علماء و فضلاء دہلی و بریلی و رام پور وغیرہ چند مقامات کے علماء مستندین کے فتوے جمع کر کے چھاپے تھے اور چونکہ سراج الدین ابو ظفر بہادر شاہ دہلی بھی استیجاب محل میلاد شریف کا اعتقاد رکھتے تھے اور رئیس مسلمان اسلام کے تحمل اور احتشام کا سبب ہوتا ہے رئیس المسلمین و زین المسلمین سمجھ کر ان کی مہربانی عطاء دہلی کی فہروں کے ساتھ کرائی گئی تھی اور شاہ ولی اللہ صاحب کے پوتے مولوی مخصوص اللہ صاحب مرحوم بھی اُس وقت زندہ تھے ان کی مہربانی استحسان مولد شریف پر کرائی گئی جس کو ہر عالم فاضل کی تحریر حرفاً حرفاً بالتفصیل دیکھنی منظور ہووے اصل کتاب بہم پہنچا کر ملاحظہ کرے اُس میں محل مولد شریف کو مع جمع تعینات مروجہ مثل قیام و تقسیم شیرینی وغیرہ جائز بلکہ مستحب لکھا ہے ایک سو بائیس صفحہ کی کتاب ہے اُس کے صفحات متفرقہ پر جو مہریں اور دستخط مزین ہیں ان سب کو ایک مجتمع جگہ نقل کرتا ہوں ٹرسٹ ۱۹۷۱ء علماء کے دستخط اور مہریں ہیں ہر عالم کا نام ایک

شکل مربع میں مندرج کرتا ہوں۔

محمد بہادر بادشاہ غازی
ابوظفر سراج الدین سلسلہ حدی

حکیم آسن اللہ خاں صاحب وزیر و مفتی صدر الصدور دہلی
مدرس اول مدرسہ دہلی عالم فاضل کہ بلفظ حکیم در دہلی معروف بود۔



قاضی احمد الدین خان صاحب

قاضی محمد علی صاحب

حضرت شاہ احمد سعید مجددی
خلف حضرت احمد سعید صاحب۔

محمد منظر	محمد عسمر احمدی	فقیر احمد سعید احمدی	حب محمد علی رذل دور جان مدان	خان ن
-----------	--------------------	-------------------------	---------------------------------	----------

فاضل جامع علوم
مولوی کریم اللہ صاحب
مولانا فرید الدین صاحب
واعظ جامع مسجد دہلی
یہ عالم بڑے مفتی تھے

لے عبارت ان کی یہ ہے واعظین بخلت و بایہ بالیقین قدم از دائرہ سنت و عت
بیرون نہادند و داد اعتزال و خروج و رفض دادند و ہم باقیل۔

marfat.com

Marfat.com

شفیع اللہ مع خلیفہ مجید	دین محمدی	دستخط مولانا محمد علی صاحب مصنف غفرلہ انکلام	دستخط مولوی داد بخش صاحب	دستخط مولوی حسن الزمان محمد عفی عنہ
محمد عزیز الدین	سید فضل حسین	سید یعقوب علی رضوی	محمد رضا علی خان	محمد مخصوص اللہ
میر محمد علی	غلام حسین	محمد عبدالواحد	محمد لطیف علی خان	در شہر علم محمد علی
طالب المولای مذکر	عمدۃ العلماء شریعتین مفتی محمد شرف الدین	محمد یعقوب علی عفا اللہ عنہ	یا حافظ	کرم نبی
عبد الکریم	عبید اللہ ولد محمد رفیع اللہ	فخر العلماء محمد عبد الجبار خان	ان اللہ جمیل و یحب الجمال	محمد عبد العلی
محمد لطیف اللہ	نور النبی	محمد عبد اللہ	علی الدین	آل نبی
حافظ شریف حسین	شد از ظہور حسن علم و عدل اشہر	سبط محمد گلیاغ جاوید	نظام الدین احمد	محمد علی خادم العلماء
وزیر علی	مقصود علی	علی حسین	محمد علی	وزیر علی

۱۔ واعظ شہر کہ مردم تلاش میخوابی و قول مانیز ہمیں است کہ او آدم نیست ، و
 ۲۔ بھگت اللہ کہ ہنوز در مذہب حق چنیں علماء ہستند کہ باحقاق حق سے پروا زند۔
 ۳۔ یہ اور مولانا محمد رضا علی خان صاحب مقبولین بریلی سے ہیں۔
 ۴۔ مولوی مخصوص اللہ صاحب بیٹے مولوی رفیع الدین صاحب کے ہیں اور وہ
 بیٹے شاہ ولی اللہ صاحب مرحوم دہلوی کے ۱۲

۵۔ مفتی شرف الدین صاحب والی رام پور کی عدالت کے مفتی عظیم الشان
 تھے۔

marfat.com

Marfat.com

مولانا محبوب علی شاہ	آمدہ سرتاج	محمد سلامت اللہ	دستخط فضل رسول	سید بشیر علی
خلف سید	محمد عالم علی	محمد سلامت اللہ	فاضل بدایونی	امروہوی
مولوی	حسن الزمان	محمد فضل حق	رفیع اللہ	وحید الدین
داؤد بخش	محمد حسن	محمد عبدالحق	محمد حیات	محمد خلیل الرحمن

محمد حیات ولد مولوی سید احمد

اہل السنۃ والجماعت خیال فرمادیں کہ ان دونوں قوی متاخرہ میں ہندوستان کے کیسے کیسے علماء جلیل القدر مثل مفتی سعد اللہ صاحب و مولانا تراب علی و مولانا سید محمد درس اعلیٰ و مولانا فضل حق و مولانا محمد حیات و مولانا حیدر علی مصنف منہج الکلام و مولانا سلامت اللہ صاحب و مفتی صدر الدین خاں صاحب و مفتی شرع متین مفتی شرف الدین صاحب استحسان محفل مولد شریف پر مہر فرما رہے ہیں اور ہم نے اس وقت کے علماء ہندوستان کی مہر نہیں کرائیں علمائے سلف کی نقل موت پر اکتفا کیا اب یہ خیال کرنا چاہئے کہ اس لموٹا نیہ میں ہم نے جس قدر علماء عارفین اور فضلاء کامین کے نام ذکر کئے اگرچہ یہ جمیع اقالیم مشرقی و مغربی و شمالی کے تمام علماء و فقہاء کے نام نہیں اگر ان سب کو جمع کیجئے تو اللہ اکبر ایک دفتر بنتا ہے کما قال :

ۛ

اگر آں جملہ را سعدی اولا کند

مگر دفتری دیگر انشا کہن

marfat.com

Marfat.com

حکم اخیر تجدید منقح مقدمات در باب مولد شریف

یہ تو چند مقامات کے چند علماء کا تذکرہ کیا گیا ہے لیکن یہ بھی کیا کچھ کم ہے اللہ تعالیٰ کے عباد صالحین کا ایک جمہور کیرا و جم غفیر ہے پس بموجب فرمانے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے ان کا اتباع اہل سنت کو لازم ہے کہ فرمایا آپ نے:

اتبعوا السواد الاعظم من شذذت في النار۔

اس کی تحقیق سابقہ محدثین سے ہم نقل کر چکے ہیں وہاں دیکھو۔ معنی یہ ہیں کہ پیروی کرو بڑی جماعت کی جو بکھڑا ان سے وہ پڑے گا آگ میں۔ یعنی جب اختلاف واقع ہو علماء میں تو جس طرف اکثر مسلمین ہوں اس پر عمل کرو۔ یہ تو حدیث ہے اب فقہ کا مسئلہ سنو، علامہ شامی نے جلد ثانی شرح درمختار باب صدقہ الفطر میں تصریح کی ہے:

فان المانعین جمع یسیر و
المجوزین جم کثیر والاعتقاد
على ما عليه الجم الکثیر۔
منع کرنے والی جماعت تھوڑی ہے
اور جائز کہنے والا اگر وہ بڑا ہے
اور اس پر اعتماد ہے کہ جس پر گروہ
بڑا ہے۔

اور نیز جلد اول رسم المفتی میں لکھا ہے:

فان اختلفوا يؤخذ بقول
الاكثر۔
اگر اختلاف کریں علماء تو لیا جائے
قول اکثر کا۔

اور مولوی محمد قاسم نانوتوی بھی اس دلیل کو حق جانتے ہیں چنانچہ مصباح التراویح
مطبوعہ مطبع ضیائی کے صفحہ ۵ میں لکھتے ہیں:

اتفاق اکابر و تسلیم اوشان یا جم غفیر
اتفاق اکابر اور ان کا تسلیم کرنا یا جم غفیر

marfat.com

Marfat.com

ازو شان نیز ویلی است الخ
کا مختار ہونا اس کے مختار ہونے
کی دلیل ہے الخ

اور مولوی اسماعیل صاحب بھی تذکیر الاخوان کی فصل سادس میں کتاب و سنت و
اجماع و قیاس مجتہدین کا ذکر کر کے اُس کے بعد لکھتے ہیں،

”پھر اور کوئی مولوی مشائخ جو اپنی عقل کو دخل دے کر کوئی بات
نکالے تو اس کا کیا ٹھکانا مگر ہاں اگر اکثر دیندار مفتی پرہیزگار
اُسی مسئلہ کو قبول کریں تو البتہ وہ بھی معتبر ہے انتہی

اب دیکھئے اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ کسی مولوی مشائخ کی
نکالی ہوئی بات کو اگرچہ سارا جہان متفق ہو کر نہ مانے مگر اکثر دیندار
متفق اُس کو مان لیں تو وہ بھی حق اور معتبر ہے۔ پس اسی مسئلہ میں مولوی اسماعیل
صاحب اور نیز مولوی محمد قاسم صاحب تابع فقہاء اور محدثین کے ہیں کہ مسئلہ
مختلف فیہ میں متفق ہو جانا اکثر علمائے دین کا ایک جانب میں دلیل حقیقت کی
ہے یہ مسئلہ خاص اُن کی زبان سے ہم نے سنوا دیا۔ اب اگر کوئی موقع استحقاق
مولد شریف میں ان کے تابعین اس دلیل سے باہر ہونے لگیں تو ہم ان لوگوں
پر کچھ جابر ہو کر موکل نہیں ہوئے کہ اُن کے دل و زبان کو امر حق کی طرف جبراً پھیر دیں
خود حضرت ہادی انا م علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بہ نسبت یہ ارشاد ہے،
لست علیہم بمصیطر۔ نہیں ہے تو اُن پر واروغہ۔
یعنی اگر وہ حق پر نہیں آتے تو اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم! تیرا کوئی ذمہ نہیں ہے۔

اور دوسری جگہ فرمایا،

انک لا تمہدی من اجبت۔ بیشک تو ہدایت کو نہیں پہنچا دیتا

جو کہ چاہے۔

marfat.com

Marfat.com

ہمارا ذمہ تو صیغ امر حق تھا وہ کر چکے جس لفظ کی قید مولوی اسماعیل صاحب نے لگائی ہے یعنی دین دار متقی پر ہیزگاروں سے جو از محفل مولد شریف ثابت کر چکے مثل امام ابو شامہ والوالخیر سخاوی وابن جریر و سیوطی و سطلانی وغیرہم جن کے نام پیچھے ہم نے لکھے ہیں اور جو شخص شاہ ولی اللہ صاحب کے سلاسل طریقت اور اسانید علم حدیث سے واقف ہو گا اس سے یہ بات مخفی نہیں ہوگی کہ ان مجتہدین مولد شریف میں وہ علماء ربی بہت ہیں جو شاہ ولی اللہ صاحب کے مشائخ حدیث اور شیوخ طریقت کے پیشوا ہیں پس خوب تحقیق کو پہنچا چکے ہم یہ بات کہ مولد شریف کرنا جم غفیر سے ثابت ہے اور یہ مضمون بھی حدیث اور فقہ سے اور ان کے علماء مستندین سے ثابت کر چکے کہ جو چیز جم غفیر سے ثابت ہے وہ معتبر اور ماخوذ بہ اور معتمد علیہ لازم الاتباع ہے دونوں مقدمے صحیح ثابت ہو چکے تو یہ بخوبی ثابت ہو گیا کہ مولد شریف کرنا معتبر ماخوذ بہ معتمد لازم الاتباع ہے والسلام علی من اتبع الهدی۔

مناجات بدرگاہ مجیب الدعوات

یا اللہ! میں تیرا بندہ ہوں تو سمیع و علیم ہے سنا ہے جمیع افعال کو جانتا ہے دلوں کے احوال کو، نہیں لکھی میں نے یہ کتاب مگر اس لیے کہ افراد و تفریط جانبین سے دور ہو ہر فرق اپنے غلو و تعصب سے نفور ہو، اگر حضرت مانعین پر باعث تکفیر و تفسیق اہل ایمان چند تنبیہات ہیں تو طرف ثانی کو بھی اصلاح نیت نصیح اعمال کے لیے ہدایات بتیات ہیں اور مبنی کیا میں نے اپنے جمیع مسائل و دلائل کو ان علماء مقبولین کے دلائل و اقوال پر کہ وہ دنیا میں کالبدر النیر مشہور ہیں اور کتاب میں ان کی ان ملکوں میں جا بجا موجود اور حوالہ دے چکا ہوں میں ہر ایک مسئلہ

میں تصانیف سلف صالحین کا، پس میرا جو قول ہے وہ فی الحقیقت اُنہی مقبولین کا قول ہے، یا اللہ! اُن مقبولین کے توسل سے قبول کیجئے مجھ سے یہ کتاب اور کیجئے اس کو فریقین کے لیے فصل الخطاب۔ یا اللہ! اس کتاب کی ہر دلیل مظهر الحق اور شک میں پڑے ہوؤں کو دافع الاولیاء ہو یہ کتاب تسکین بخشے براہین حقانی سے، راحت قلوب مستہام ہو، یا اللہ! میرے کل رسائل مغفرت کے وسائل اور یہ انوارِ ساطعہ اندھیری گور کا چراغ ہو، میری قبر بہارِ جنت کا باغ ہو۔ اے ناظرینِ انوارِ ساطعہ! کہو تم میری اس دعا پر آمین یا رب العالمین و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و آلہ واصحابہ اجمعین برحمتک یا ارحم الراحمین۔

۱۔ مستہام یعنی سرگشتہ و حیران یعنی جو قلوب کہ عناوینِ اندین کے سبب حیران تھے ان کو تسلی حاصل ہو کر راحتِ قلوب نصیب ہو ۱۲

marfat.com

Marfat.com

نورِ چہارم

نورِ چہارم میں تقریباتِ رشتیق ہیں جو اس عصر کے فضلا رنامی ذی تحقیق اور بعض اہبابِ شفیق نے رقم فرمائی ہیں۔

علیگڑھ صومۃ ما قرظہ و مرضعہ الامام الہمام الصلہام
 البقدام رئیس الفضلاء عریف العلماء الذی ذاع صمت فضله
 فی بلاد الاسلام بجمما و عربا و شاع شرقا و غربا المشہر باللسنة
 والافواء مولانا محمد لطف اللہ مد اللہ ظلالہ و ابقاہ
 الحمد للہ الذی تحضہر لہ النواضی و یطعمہ رحمۃ کل مطیع
 و عاصی و الصلوۃ و السلام علی من بعثہ اعیال الی الدافی و القاصی و علی
 آلہ و صحبہ الذین ترجرو الناس عن سلوک طریق الضلال و

ترجمہ تقریبات : جو تقریبات فارسی یا اردو زبان میں ہیں ان کو چھوڑ کر عربی کا
 ترجمہ بطور تلخیص و ترک بعض تطویلات لکھا جاتا ہے منظر اصل دعا کی شرح ہے
 نہ پابندی طول عبارت۔

تقریب جناب مولانا لطف اللہ صاحب ام فیضہ، سب تعریف
 اللہ کو ہے جس کو سب سجدہ کرتے ہیں اور اس کی رحمت سب پہنچتی ہے اور درود
 (باقی اگلے صفحہ پر)

marfat.com

Marfat.com

اس کتاب المعاصی وبعد فيقول العبد المتبذل الى الله محمد
 لطف الله حشره الله تحت لواء نبويه النبيه يوم يقر السمر
 من اخيه وامه وابيه قد تشرفت بمطالعة هذه الرسالة
 الشريفة والصحيفة اللطيفة فوجدتها بحرًا يخرج منه اللؤلؤ
 والمرجان وجنة فيها فاكهة ونخل وسمان وشمسًا انوارها
 ساطعة ومرجافيه تحقيق الايق ساطعة كيف لا ومؤلفها
 من هو فريد عصره ووحيد عصره الذي علمه وسيع وشانه رفيع
 اعني مولانا محمد عبد السمیع جرس ذاته وأسعد اوقاته
 ومضمونها ذكر ولادة سيد الاولين والآخرين افضل الانبياء
 والمرسلين جيب رب العالمين عليه من التسليمات افضلها ومن التحيات

(بقیہ عاشیہ صفحہ گزشتہ) سلام ہو ان پر جو ہر اعلیٰ و ادنیٰ کی ہدایت کو آئے اور ان کی آل
 اصحاب پر جنہوں نے لوگوں کو گمراہی سے روکا اب کتاب کہتا ہے شدہ عاجز محمد لطف اللہ
 کہ خدا اس کو قیامت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لواہر حمد کے نیچے کھڑا کیجئے، میں اس
 رسالہ لطیف کے مطالعہ سے مشرف ہوا پایا اس کو ایسا دریا جس میں موتی اور مونگے
 نکلتے ہیں اور ایسا باغ جس میں میوے اور چھو ہارسے کے درخت اور انار ہیں اور
 ایسا سورج جس کے انوار بلند ہیں اور ایسی چراگاہ جس میں عمدہ تحقیق کی گائیں چرتی
 ہیں اور وہ ایسا کیوں نہ ہوتا مؤلف اس کا وہ شخص ہے جو اپنے وقت میں
 ایک ہے یعنی مولانا عبد السمیع اللہ ان کا نگہبان ہو ان کی برکت اور مدد سے
 اور اس رسالہ میں لکھا ہے اثبات ذکر ولادت شریف حضرت جیب رب العالمین
 ان پر افضل اور اکمل سلام ہوں اور یہ ذکر ایسا ہے (باقی اگلے صفحہ پر)

اکملہا و هذا ذکر لا یخفی علوشانہ و رفعة مکانہ تحیط مرحمة ربنا
 الاعلیٰ بمکان یتشرف الناس فیہ بهذا الذکر الشریف و تحف
 الملائکة مجلای تمجدون فیہ بهذا البیان المئیت و اما طریق
 الفاتحة السی ہی من الرسالة لاثمة فلیس استحصانها اریاب
 اذ هی لا یصل الثواب الی الاموات الذین یتوقعونه من الاقرباء والاجباء
 و اما ما احدثه السفهاء فیہا من الامور المنہیة فلا یحکم بجوازہ
 احد من العلماء المتبعین الشریعة السنیة قللہ در مؤلف الرسالة
 فانه قد اختار ما هو مختار و اثر ما هو الماثور عن الجہا بذة
 الاجبار هذا و الحمد لمن منه الا بتداء و الیہ الا نتهاء و الصلوة
 والسلام الاتمان علی من اول المخلوقات نورہ و مرحمة للعالمین ظہورہ
 سہارن پور صوفیہ مانسقہ و ہذیہ مولانا السخدر المطاع

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

کسی سے اس کی شان عالی معنی نہیں اللہ کی رحمت اور اللہ کے فرشتے گھیر لیتے
 ہیں اس مکان کو جس میں یہ ذکر شریف ہوتا ہے اور طریق فاتحہ ایصالِ ثواب
 کے لیے ہے جس کی انتظاری کر رہے ہیں اموات اور جو منا ہی بعض نادان اس
 میں کرتے ہیں اس کو کوئی عالم جائز نہیں کہتا، مولف انوارِ سلطعہ نے خوب
 کیا کہ وہی اختیار کیا جو اچھے لوگوں اور پرکھنے والے ذی علموں نے اختیار کیا، اللہ
 ہی کو تعریف ہے کہ اُسی سے ابتدا ہے اور اُسی پر انتہاء اور کامل درود و سلام
 اُن پر جن کا نور اقل پیدا ہوا اور تمام عالم کے لیے رحمت ہوا۔

marfat.com

Marfat.com

امام الفضل بلا نزاع القششم الاعظم والغظمم الافخم المالك
 الانرمة حقائق المعاني والبدیع والیان سباق الغایات فی
 مضمار کشف المغضلات یوم الیروهان مقدم الجہابذة استاذ
 الاساتذة الذی نران وجوه الزمن الحاج المولوی فیض الحسن
 خصه تعالیٰ بحزائل منحاته وجلائل المآثر لقد وردت علی
 رسالہ تکریمہ فیہا مشاعل انوار ولععات فامعنت فیہا معاننا
 بلیغا فوجدتها کافیه وافیه والہ علی حسن الاجابة وجوده
 الاصابة وسعة النظر فی الکتاب حیث تمسک فیہا باقوال العلماء
 الاعلام وتحریرات عمائد الاسلام والزم المنکرین بما قال بہ مرشدہم
 وامن بہ معتقدوہم واللہ انہا قرۃ لعیون المخلصین وسنخہ
 لاعیان المنکرین والحق فی ہذہ المسئلۃ انہ لا یاس بہ وان تمسک
 بما قیل ما راہ المؤمنون حسنا فهو عند اللہ حسنٌ ومنیب ہذا

تقریظ جناب مولانا فیض الحسن صاحب رحمۃ اللہ علیہ، اپنی مجہ کو ایک رسالہ
 بزرگی والا جس میں انوار ولععات ہیں میں نے اس کو گہری نظر سے خوب دیکھا تو یہ
 پایا کہ رسالہ کافی ہے اور پورا اثبات ہے منکرین کے خدشوں کا اچھا جواب دیا
 اور خوب حق کو پہنچا اور مولف کی نظر بہت وسیع ہے کتابوں پر جو سند پکڑی ہے
 بڑے بڑے علما کے قولوں اور اسلام کے مقبولین کی تحریروں سے اور الزام دیا
 منکروں کو ان کے مرشدوں اور مانے ہوئے پیشواؤں کے اقوال مسلمہ سے، واللہ
 یہ رسالہ مخلصین کی آنکھوں کی روشنی ہے اور منکرین کی آنکھوں کو گرم کرنے والا ہے
 اور حق الامر یہ ہے کہ مولود شریف میں کچھ مضائقہ نہیں، اور اگر (باقی بر صفحہ آئندہ)

القول عن عبد الله ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فهو مندوب مستحب
ومن جاء مجلسه فله ان يقوم ان قاموا والا فلا وهكذا
يقول المولوی احمد علی المحدث المرحوم تبعاً لاستاذہ مولانا
محمد اسحق المغفور وما قيل انه بدعة فهو بدعة حسنة وقد
ذكرت في اثبات البدعة الحسنة وتخصيص كل بدعة ضلالة بحثاً
طويلاً في شرحي للمشکوۃ بکتابہ فیض الحسن السہارنپوری قصور ضلع
لاہور صوفی ما رسمہ الصوفی المئیت الثانی الاصولی المناظر المستدل
بقواطع الآیات وسواطع السنن المحقق المدقق المجادل بالقی ہی
احسن الفاضل الکبیر مولانا ابو محمد عبد الرحمن غلام دستگیر
سلمہ القوی القدیر مسلماً حامداً ومصلياً فقیر کے ایک دینی دوست
کرم فرما سے تحریک تقریظ لکھنے کتاب انوار ساطعہ فی بیان المولود والفاکھ

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) سند پکڑی جائے اس قول سے کہ جس بات کو اہل اسلام پسند کریں
وہ اللہ کے نزدیک پسند ہوتی ہے اور یہ روایت عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ
سے ہے تو مولود شریف مستحب ہے اور جو کوئی اس مجلس میں آوے جب سب
کھڑے ہوں وہ بھی کھڑا ہو اور اگر کوئی نہ اُٹھے تو یہ بھی نہ اُٹھے۔ مولوی احمد علی محدث
مرحوم بھی ایسا ہی کہتے تھے اور اُن کے استاد مولوی محمد اسحق مرحوم سے اُن کو
اسی طرح تعلیم ہوئی تھی اور یہ جو اس عمل کو بدعت کہتے ہیں مراد بدعت حسنة ہے
اور بدعت حسنة کا ثبوت میں نے شرح مشکوۃ میں بہت لمبے چوڑے دلائل
سے لکھا ہے۔ تقریظ جناب مولوی غلام دستگیر صاحب سلمہ
اردو زبان میں ہے ترجمہ کی حاجت نہیں ہے

marfat.com

Marfat.com

کی واقع ہوئی اور فقیر ایک پنڈت آریہ مقیم امرتسر کے رسالہ تکذیب براہین احمدیہ کے بہتانات و ہدیانات کا جواب لکھ رہا ہے طبیعت کو اُس طرف بہت مصروفیت ہے اسی لیے اس قدر لکھ سکتا ہوں کہ فقیر نے اخبار عربی شفاء الصدور مطبوعہ پانچویں دسمبر ۱۸۸۵ء میں جناب مولانا فیض الحسن صاحب مرحوم و معذور سہارنپوری کی عبارت دیکھی ہے انہوں نے اس رسالہ کی عمدہ تعریف و توصیف لکھی ہے اور میرے گمان میں مولانا موصوف مرحوم اکابر علماء ہندوستان کے تھے اور بڑے بڑے بزرگوار صوفیہ کبار کے فیض سے فیضیاب تھے اُن کی تعریف سے اس رسالہ کا موصوف ہونا کافی ہے اور معنی ہے فقیر جیسے بے بضاعت کی توصیف سے معہذا فقیر خود محفل مولد شریف کرتا ہے اور ایصال ثواب بارواح موتی مکفر سیئات سمجھتا ہے اللہ تعالیٰ ابتداءِ زمان سے اختلاف کو رفع فرمائے آمین یا رب العالمین و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ و عترتہ اجمعین فقیر غلام دستگیر قصوری کان اللہ لہ۔

واضح ہو کہ یہ مولوی غلام دستگیر صاحب وہ ہیں جن کی تعریف میں خود مولف براہین قاطعہ نے وقتِ اقامت ریاست بہاولپور یہ عبارت لکھی تھی،
حامی دین متین قاطع اساس المبتدعة والضرالین
مولانا مولوی محمد عبد الرحمن غلام دستگیر قصوری
ادام اللہ فیوضہ الی یوم الدین۔

چنانچہ یہ عبارت ضمیر رسالہ تصریح ابکاث فرید کوٹ کے صفحہ ۱۵ میں موجود ہے کمال نا انصافی ہے کہ مولف براہین قاطعہ نے مضامین انوارِ ساطعہ سے منہ پھیرا اور اس کے تسلیم کئے ہوئے عالم ربانی نے جن کو وہ خود حامی دین لکھا ہے کتاب انوارِ ساطعہ کو حقائقِ سابقہ لکھا کہ اس کے مسائل کا طر فدار ہو کر

المحمدية ۛ فالفيتهامملوة من الفوائد الخريدة الشريفة
والعوائد الفريدة العريضة ۛ مؤسسة يراهنها على الحق
الصرواح مؤيدة مضامينها بالصدق القرراح ۛ لم يال مؤلفه
العلام جهداً في اصابة الحق المبين ۛ وابانة غوائل غوايته
المنكرين ۛ بها كشفتهم الكواشف ۛ وكسفت وجوههم الكواشف
وضاقت عليهم الحيل ۛ وعيت بهم العلل ۛ ولعمري لا وجه
لاصرارهم على التكرار لاداء الفضال الذي عمهم فاعلى
ابصارهم ۛ فاضاعوا في طمس اشعة الرحمة واشاعة مآثر
معدن الرسالة اعمارهم ۛ ولعمري انوا بشئ يتعلق به الفهم
السليم ۛ ويتلى به المقلق الفهم ۛ ولا ياتون به ولو جاؤا به
من حسبهم وبستهم ويكون بعضهم لبعضهم ظهيرا ۛ

(بقیہ عاشیہ صفحہ ۵۴۳) نسل ان کیمینوں کی جو آنکھ اپنی بند کئے لیتے ہیں رتبہ محمدیہ سے
علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام پایا میں نے اس رسالہ کو ایسے فائدے سے بھرا ہوا
جو لوگوں کی فہم سے چھپے ہوئے اور ذہن سے نکلے ہوئے ہیں اور ایسے منافع سے
جو خوبی میں یکتا اور محکم ہیں اس کی دلیلوں کی بنیاد ہر گز حق پر ہے اور مضمون اس کے
ٹھیک پہنچے ہیں مولف علام نے امر حق کو پہنچنے میں اور اگر ابی منکرین کے فسادات
کھول دینے میں کچھ باقی نہیں رکھی اس کتاب سے ان کے عیب کھل گئے
رُسا ہو گئے اور بگڑ گئے انکے چہرے بد حالیوں سے اور ہو چکے ان کے سب جیل
حوالے اور تھکا دیا ان کو دلی بیماریوں نے اور قسم ہے مجھ کو ان کی شدت انکار کی
کوئی وجہ نہیں سوا اس کے کہ ایک سخت بیمار کو دوا دینا ہو تو انکوں کو
(جو باقی صفحہ ۵۴۳)

مؤلف براہین قاطعہ مذکور کو مع اس کے حمایتیان علماء دیوبند وغیرہ واقع کسن
تیرہ سو چھ (۱۳۰۶ھ) ریاست بہاولپور میں شکست فاش دی جو تمام
اخبارات میں چھپ کر مشہور ہو چکے۔

ریاست رامپور معروف از ازاں افغاناں صورتہ مارقمہ
البحر القمقام والخرالہمہام تاج المحدثین سراج المتفقرین
الادیب المصقع المتکلم النبیه العارف المحدث المفتی الفقیہ
جامع الشریعۃ والطریقۃ مجمع البحرین مولانا
محمد اسرار شاد حسین صابہ اللہ عن کل شیئ
الحمد للہ سبحانہ وتعالیٰ حق حمدہ۔ والصلوۃ و
السلام الا تمان علی خیر رسالہ وعبدہ و علی
الآل والاصحاب الہدایۃ الی مناہج سر شدہ و بعد
فانی قد طالعت ہذہ العجالة النافعة والعلالة
الرائعة فی القی فوج منها سرائع مسک الا خلاص
النبوة و یطوح بہا والبتہ اطفام الغاضیین من الرتبة

تقریظ جناب مولانا محمد ارشاد حسین صاحب دام ارشادہ اللہ پاک
اور بلند کو تعریف ہے اس کی شان کے لائق اور درود و سلام پوری پوری
اُس کے خاص بندہ پر جو سب پیغمبروں میں بہتر ہیں اور اُن کی آل و اصحاب پر
جو اس کی ہدایت کے رستے بنانے والے ہیں اُس کے بعد یہ کتابوں کہ میں نے
دیکھی یہ جلدی کی لکھی ہوئی نافع کتاب اور مختصر رسالہ کعب دلائل والا، ممکن
ہیں اس میں خوشبوئیں مشک اخلاص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اور ہلاک ہوتی ہے اس
(باقی صفحہ آئندہ)

ولا يجدون لانفسهم ولو القوا شرا شرهم في تشديد النكير من
 الله سبحانه معوانا ونصيرا: الم يعلموا ان النكير لهذا
 الامر البين مرشده يؤل الى اساءات الادب و الخوض في
 يهلك وينحرب قلله در مؤلفها التقاد: حيث اطاب واجاده
 واتى بالحق الصريح: وميز الباطل عن الصحيح: جزاه
 الله سبحانه عن طالبي الحق المبين: والله سبحانه الموفق و
 المعين وانا العبد الراقم المحتاج الى رب النشأتين: محمد ارشاد
 حسين عفى عنه وعن اسلافه في الدارين۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) اندھا کر دیا اور اسی سبب سے کھوئیں انہوں نے اپنی عمریں
 اس بات میں کہ مٹایا کئے شعاعیں رحمت کی اور بند کرتے رہے جا بجا ذکر ہونے
 حضرت رسالت صلی اللہ علیہ وسلم کو، اور نہ لاسکے کوئی دلیل جس سے سمجھ کو کچھ علاقہ
 ہو اور سمجھ در رحمت طلب آدمی کی کسی ہو جائے اور آئندہ بھی نہ لاسکیں گے اگرچہ
 لادیں کہیں سے ڈھونڈ کر اور ہو جاوے ایک دوسرے کا مددگار اور یہ کتنا ہی
 اپنی جان کو سختی انکار میں کھپائیں لیکن اللہ پاک کی طرف سے کوئی اپنی جانوں کا
 مددگار نہ پائیں گے، کیا نہیں جانا انہوں نے کہ اس کھلے راست اور درست امر
 میں انکار کرنا بے ادبی ہے اور باتیں اکس میں بنانی ان کو ہلاک اور خراب کریں گی
 واد کیا اچھا مؤلف پرکھنے والا ہے جو ایسا اچھا اور عمدہ رسالہ لکھا اور حق صریح لایا اور
 جھوٹی کو صحیح سے جدا کر دکھایا طالبین حق کی طرف سے اللہ پاک اس کو جزائے خیر دے اور
 وہی توفیق دینے والا ہے اور مدد کرنے والا۔ اور میں بندہ لکھنے والا اس تحریر کا محتاج
 پڑدگار عالم کی طرف محمد ارشاد حسین ہوں۔ اللہ مجھ کو اور میرے بزرگوں کو دو جہان میں عفو فرمائے
 آمین

marfat.com

Marfat.com

را مپورا ایضاً صورتاً ماہذا بہ وشدیدہ الفاضل الخبیر
 الفاضل البصیر الجلیل الشہید الجمیل الجہید رکشاف دقائق
 المعقول مولانا محمد اعجاز حسین رفعہ اللہ
 درجاتہ فی الدارین احمدک یا من جلت قدرتہ وعظمت ہیبتہ و
 ظهرت صنتہ الباہرۃ وھیبتہ وجلت جلالتہ القاہۃ ارسل رسولہ
 بالحق بشیرا ونذیرا وداعیا الی الحسنات قمر منیرا وجعل
 انعقاد مجلس میلادہ منطوقاً لنص ورفعتک ذکرک ومرغم
 انف من ترک القیام عند ذکر میلادہ صلی اللہ علیہ وسلم
 المثبت بنص لتعز روعہ وتوقر وہ والصلوۃ والسلام علی خیر الانام
 الی یوم القیام وعلی صحبہ البرۃ الکرام واهل بیتہ العظام وبعد
 واضعرائے عقیدت انمائے ذوی الافہام عاشقین سید الانام کے
 ہو کہ عالم باعمل فاضل اجل قانع بدعت جامع سنت جبرمحقق بحر مدق حقائق آگاہ
 دقائق پناہ قدوۃ السالکین عمدۃ الکاملین زبدۃ علماء وکیع مولوی محمد عبدالسمیع
 صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ سبحانہ نے ایک تقریر اور تحریر دلپذیر یعنی کتاب لا جواب
 اور صحیفہ لطیفہ انتخاب یادگار خلف و سلف مضمون قائمہ مسمی بہ انوار ساطعہ فی
 الملوذ والفاقم تصنیف کر کے ہر خاص و عام کو اس کے فیض سے شاد کام کیا
 چنانچہ ایک نسخہ اس کا پاس راقم الحروف کے پہنچا نحیف نے وہ کتاب من اولہ
 الی آخرہ بالتفصیل دیکھی واہ واسبحان اللہ کیا عمدہ طرز جواب اور طریقہ آداب
 جاری رکھا ہے اور کلمات اکابر مقتدایان گروہ مخالفین سے جن کی مخالفت ان پر

تقریر مولوی اعجاز حسین صاحب اردو ہے ترجمہ کی حاجت نہیں ۱۲

marfat.com

Marfat.com

حرام ہے جواب میں تمسک کیا ہے مصنف نے حق جواب دندان شکن کا ادا کر کے دریائے نور الانوار الساطعہ بہا کر نہر لمعات کی کھول دی اس پر بھی اگر پیاس تشنگان میدان مخالفت کی باقی رہی تو خدا حافظ !

تھی دستان قسمت را چہ سود از رہبر کامل
کہ خفراز آب حیات تشنہ می وارد سکندر را

والله و المجد و المجد فذالك جواب عجيب واخر دعوانا ان الحمد لله
رب العالمين و صلى الله تعالى على خاتم النبيين و آله واصحابه
اجمعين فقط وانا العبد ابو النعمان محي الدين محمد اعجاز حنين
مجددي عفي عنه وعن والديه و المسلمين بحق خاتم النبيين
يربلي صورة ما رصعه الطمطم العزير و الصلها ما الكبير
مفتح المناظرين مسكت المجادلين مروج عقائد اهل الحق
والدين قالع اصول المبتدعين فريد العصر و جيد الزمان
مولانا محمد احمد رضا خان عليه الله العزيز
الرحمن و صان من نواب الزمان و خص بلطفه ما تعاقب الملوان
انوار ساطعه سطعت من ستايدس الايمان و اقسام
لامعة لمعت من سينا صدر الايقان و فدارت و سارت و
ونارت و انارت و والى البرتدلت و على البحر تجلت و

تقریظ جناب مولانا احمد رضا خان صاحب ایمان کے
چاند کی چمک سے بلند روشنیاں اٹھیں اور سینا بسینہ یقین کے پہاڑ سے
چمکتے ہوئے چاند روشن ہوئے پھر دورہ کیا انہوں نے اور سیر کی اور خود روشن ہوئیں
اور دوسروں کو روشن کیا اور جنگل کی طرف بھکیں اور دریا پر جلوہ کیا بہت پانی کا جوش

marfat.com

Marfat.com

فهيجت عبايا به فها عت سحابا به فها ت يقاعا به جنات وقاعا به
 وارسلت عرفا به وعصفت عصفا فحملت وترا به فاجرت يسرا به
 فقسمت امرا به فاقطرت قطرا به فامطرت امطرا به ان الحمد
 لله رب العالمين به والصلوة والسلام على سيد المرسلين به
 محمد وآله وصحبه اجمعين به رب صلاة وسلاما به يعقدان
 دوا ما يجالس الانس في خطا ثوالقدس به لتجيل مكانه به ويقومان
 قياما به لوعة وعرا ما به في مجامع الاملاك به ومحافل الافلاك
 بتعظيم شأنه به وسقى الله ذوالجلال بزال الافضال به تربته
 من قال به

قليل لمدح المصطفى الخط بالذهب
 على فضة من خط احسن من كتب

(بقية حاشیہ صفحہ گزشتہ)

ابھارا اور تیار کیا اور خوشخبری دی قطعات زمین میں باغوں اور میدانوں کو اور
 چلائیں ہوائیں پے در پے اور جھونکے دیے زور سے، پھر اٹھوایا اس نے بوجھ
 اور چلایا اس کو زمی سے، پھر تقسیم کیا جہاں کا امر تھا تو ٹپسکائیں بوندیں، پھر
 برسایا مینہ کہ سب تعریف اللہ کو ہے جبرائیل والاسب عالم کا ہے اور درود و
 سلام حضرت سید المرسلین پر کہ جن کا نام پاک محمد ہے اور ان کی سب آل و اصحاب
 پر اے پروردگار درود و سلام نازل فرما جن سے منعقد ہوتی ہیں پاک مقامات
 میں مجلسیں انس کی واسطے بزرگی رتبہ محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کھڑے ہوا کریں
 وہ درود و سلام سوز دلی و عشق سے مجمع ملائک اور آسمان کی محفلوں میں ساتھ
 تعظیم شان صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اس کے سن اے نیک بخت کہ اللہ حکم
 دیا تو صفحہ آئندہ)

marfat.com

Marfat.com

وان ينهض الاشراف عند سماعه ۛ قياما صفوفا اوجثيا
 على الركب وقلت مضمنا ۛ سواد عيون العين عين وسنا ذهب
 ولوح نحور الحور كلاح كما يحب ۛ فان يمل جبريل لقال
 اولوا الادب قليل لمدح المصطفى الخط بالذهب ۛ على فضة
 من خط احسن من كتب ۛ

يقوم بحق المدح قومُ فلانه قوله وقم بالوجد قومة وآله
 فحق خضوع الوجه نزعاً لكاه ۛ وان ينهض الاشراف عند سماعه
 قياما صفوفا اوجثيا على الركب

ولبعد فاستمع يا سعد ۛ ان الذي لا قبل له ولا بعد ۛ قد قصي
 قبل خلق السماء وصوت الرعد ۛ ان الواجب على كل من عبد ۛ
 بعد ذكر الحمد ۛ العمد والحمد ۛ الى المدح والحمد ۛ لا عظم
 كرم ۛ واجل رحمة ۛ واجل منة ۛ سيد الرسل ۛ هادي
 السبل وامام الكل ۛ ومكثر القل ۛ ورافع الغل ۛ و دافع
 الضل ۛ المجيد مولود ۛ احمد محمود ۛ واسعد مسعود ۛ
 (بقية حاشية صفحہ گزشتہ)

دے چکا آسمان کے پیدا ہونے سے پہلے کہ واجب ہے ہر عبادت کرنی والے
 پر کہ یاد خدا سے پاک کے بعد مدح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کیا کرے وہ
 رسول جو بڑی بخشش اور بڑی نعمت اور بزرگ رحمت اور کھل صفت ہیں پیغمبروں
 کے سردار نیک رستے بتانے والے ہیں سب کے پیشوا تھوڑی چیز میں بہت
 دینے والے قید کا بند اٹھا دینے والے گمراہی کو رفع کرنے والے بزرگ مولود احمد
 محمود بہت نیک سعادت دینے والے بخشش کے عین وجود کی جڑ خدا کی نعمت

و جود الجود : و اصل الوجود : نعمة الجليل : و دعوة الخليل :
 و بشر المسيح : و بشر الذبيح : و بغية الكليم : و وادع
 التكليم : و اكرم كريم : و على ربه العظيم : سيدنا و مولانا
 محمد النبی الامین : الامان الامان الضمان الضمین
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : و الہ وصحبہ و بارک و عظم : و قد
 قال عز من قائل العتر الی الذین بذلوا نعمة اللہ کفرا
 نعمة اللہ محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم : قال ابن عباس
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما اخرجہ البخاری فی الصحیح العلم :
 و قال تعالیٰ و اما بنعمة ربک فحدث فوجب التحديث بما
 من اللہ بہ علی المؤمنین : من وجود هذا الجیب المکین
 علیہ الصلوٰۃ و الہ الطیبین : و قال تعالیٰ و ذکرہم بايام اللہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

ابراہیم علیہ السلام کی دعا مسیح علیہ السلام کی بشارت اسمعیل علیہ السلام کی
 خوشی کا سبب موسیٰ علیہ السلام کی آرزو پروردگار کے نزدیک بڑے ذی عزت
 سیدنا و مولانا محمد صلی اللہ علیہ وسلم، اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے الذین بذلوا نعمة
 اللہ کفرا صحیح بخاری میں ہے کہ اس آیت کی تفسیر میں ابن عباس رضی اللہ عنہما
 نے فرمایا کہ نعمة اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم، اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے و اما
 بنعمة ربک فحدث تو واجب ہو گیا ہم پر بیان کرنا اس کا کہ اللہ نے
 ہم پر احسان کیا جو ایسی نعمت بھیج دی۔ اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے و ذکرہم
 بايام اللہ پھر کون سادہ بڑا ہے حضرت کے یوم ولادت شریف صلی اللہ علیہ وسلم
 (مقتدی الکلمہ صفحہ پر)

marfat.com

Marfat.com

القرآن لا یجاءون تراقیہم ویتحذثون بالحديث فلا یكون سراقیہم
 اصلوا اصولا ضللت المسلمین قادیة ویتعابوا وفصلوا فصولا ففرقوا
 دینہم وكانوا شیعاً وكان مخرجہم نجدہ كما جاء به الوعدہ
 من صاحب المجد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فہا جوا و ما جوا
 او ثاروا و باروا و جاسوا و حاسوا و علی الحرمین المحترمین
 اغاسوا و قالید ماء سقوا و الا موال ملکوا و المؤمنین فتکوا و
 و الحرمات ہتکوا و فظنوا ان اہلکوا و ماہم اہلکوا و لکن ہلکوا و
 و عما قیل یرون ما سلکوا و کان قصاری مرامہم و قصوی مرماہم
 و فی الشقاق و النفاق ہم ماہم ات یسحوا اذکر من سرفم اللہ
 ذکرہ و یضعوا قدس من عظم اللہ قدرہ و یطفئوا نور من
 اتم اللہ نورہ و یؤذوا المؤمنین احياء و امواتا و یخالفوا
 الدین نقصا و اثباتا و فحاسوا جاسرا و ملکوا قہارا و ساروا

(بقیہ ماسیہ صفحہ گزشتہ)

اُن کے گلے سے اوپر نہیں چڑھتا۔ اور حدیث پڑھتے ہیں پھر کچھ نفع نہیں پاتے ایسے فائدہ
 گھڑتے ہیں جس سے سب اُن کے خادم و مخدوم گمراہ ہو گئے اور تفرقہ ڈال دیا۔ اور
 اصل نکلی ان کی نجد ہے ہوئی جیسا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ یہاں
 ایسے زلزلے اور فتنے اٹھیں گے سو وہ لوگ نجد سے موج مار کر نکلے اور ظلم کیا اور عین
 شریفین کو لوٹ لیا، بہت خون کیے۔ مومنین کو ہلاک کیا۔ اور فی الواقع وہ خود ہلاک ہوئے۔
 قیامت کو پائیں گے اپنا کیا اور اُن کا اصل مقصد یہ تھا کہ تجاویں اُن کے ذکر کو جس کو فرمایا
 حق تعالیٰ نے و دفعلنا لک ذکرک اور بے تعظیم کریں اُن کی جن کو فرمایا و تعزروہ و توقروہ

Marfatat.com

Marfat.com

جہاداً، ولیلاً ونہاراً، واصبروا اصبراً، واستکبروا استکباراً،
ومکروا بالاسلام مکرکباراً، فالانبیاء ثلبوا، والاولیاء
سلبوا، والاسلام غلبوا، والاحیاء جلبوا، وبالحملة کلبوا،
قالدین قلبوا، فماذا یراد؟ بمجلس المیلاد؟ وایصال الاجور
الی اوصال القبور؟ حق یرعد انکارہ فی مفاسدہم، و یرد
یجنب مکاہم، قاتلہم اللہ اثنی یوفکون، وسیعلم الذین
ظلموا ای منقلب ینقلبون؟ فلما ابادہم اللہ تعالیٰ ابادة، وامطر
علیہم مطر الہلاک وزیادة، حتی تراعت ربوع نجد الدتورہ
وتنادت بواکیہا بالویل والثبور، المجأت بواقیہا الحادیار
شاعرة، عطاش الفتن بافواء فاعرة، ولو قدر ان اللہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

اور بگھادیں ان کا نور جن کو فرمایا واللہ متبع نورہ ولو کرہ انکافرون اور ایذا
پہنچائیں مسلمانوں کو خواہ وہ زندہ ہوں یا قبر میں پڑے تو یہ لڑائی باندھی انہوں نے
اللہ تعالیٰ سے انبیاء کی بے ادبی ادیا، انکار اسلام کے خراش تراش الحاد کا
سمیٹنا گویا دین ہی ٹٹ گیا پھر ایک انکار مولد شریف اور فاتحہ وایصال ثواب
کا کیا ذکر یہ تو ان کی ادنیٰ بات ہے خدا کھوٹے ان کو، اور قریب جان لیں گے ظالم
کہ وہ کس کوٹ گرتے ہیں، خلاصہ یہ کہ جب ان کو ہلاک کر دیا اور تمام نجد میں کھرام
پھگیا تب باقی بچے ہوئے کہیں کہیں شہروں میں پھیل گئے اور یہ نہ سمجھے کہ ہر وقت
اللہ کے بندے نیک ہوتے ہیں جو دین کی محافظت اور ایمان کی تقریب کرتے
ہیں سو اللہ کا شکر کہ ان کے واسطے بھی اللہ تعالیٰ نے (باقی صفحہ آئندہ)

marfat.com

Marfat.com

فی کل حین ۛ عباد اصالحین ۛ یذبون عن الدین ویؤكدون الیقین ۛ
 ویؤیدون الایمان ۛ ویشدون الایقان ۛ ولله المنه ومنه الاحسان ۛ
 فلم یسرها الاجتود فحسدة ۛ لیسبون مهندة ۛ من الله مؤیدة ۛ
 فردوا المكائد فی نحو والكائنة ۛ وداعوا المفسد الی نار موقدة ۛ
 قطلع منها علی الاكباد والافسدة حتی التجات کبراهها فی الجدل و
 المراء ۛ الی البهت والافتراء ۛ واحتراق الکتب واختلاق العلماء ۛ و
 خلع مریقة الحیاء ۛ عن مریقة الریاء ۛ فیتحیر الناظر ۛ ف
 تر یهم الظاهر ۛ وطیهم الباطن ۛ وعتیهم الخاسر ۛ وغیبهم
 الخاسر ۛ وکیدهم العظیم وصیدهم العدیم ۛ فینشد الحکیم ۛ
 لا ادری وسوف اخال ادری اقوام آل نجد ام نساء ۛ فمن ف
 کفه منهم خضاب ۛ کمن فی کفه منهم لواء ۛ تظن بداهة

(بقیہ عاشیہ صفحہ گزشتہ)

جھٹ ایسی فوجیں تیار کر دیں جنہوں نے اُن کے مفاسد اور مکائد سب کو آگ میں
 جلا دیا تب اُن کے بچے بچائے اس بات پر آئے کہ افتراء اور بہتان باندھنے
 لگے ان میں سے نئے عالم بن گئے اور باتیں گھر گھر کے نئی باتیں خلاف حسدال
 اہل سنت میں بنانے لگے، شرم ذرہ بھر پاس نہیں، دلیلوں سے بالکل بیچارے
 اور تھکے ہوئے لیکن بے وقوفوں کے بہکانے اور پھسلانے پر تیار متعالفہ دینے والے
 بڑے مکار۔ میں نہیں جانتا کہ یہ نجدی مرد ہیں یا عورت ہیں جس کے ہاتھ میں
 مہندی لگی ہوئی ہے اور جس کے ہاتھ میں نیزہ ہے دونوں برابر ہیں اگر تم کسی کو
 (باقی اگلے صفحہ پر)

فہم رشیداء وان تأمل فرشدہم ہباء، قما فیہم رشید
 الصدق الاء، رضیع او تبیع او غداء، قما معنی تجادرہم وکن
 عسی الختان یہدی من یشاء، مذاوان من اولیک الجنود،
 مہلکی العنود، فی الزمان الموجد، اخانا فی اللہ، ذوالقفل و
 الجاہ، والقدر الرفیع، والفجر البدیع، والعلم الوسیع، والحکم
 الوکیع والمجد البنیع والمجد السنیع مولانا مولوی محمد
 عبد السمیع صین عن کل شنیع، وقزع و فطیم، کل
 مساء وسطیم، فانی وقفت علی بعض مالہ من اطالب الکلام،
 فوجدت جلة دافع الاوهام وراحت القلوب بنہج
 محبوب والوارساطعة وحجج قاطعة فاللہ یخزیه الجزاء
 الحسن بفتح المع المعن، والمحمد للہ فی السر والعلن، و

(بقیہ عاشیہ صفحہ گزشتہ)

اُن میں بنظر ظاہر رشید خیال کرو تو بعد تا مل معلوم ہوتا ہے کہ اس کا رشد بالکل
 نیست و نابود ہے غرض کہ کوئی ان میں رشید سمجھا نہیں اللہ تعالیٰ ان کو ہدایت
 کرے۔ الحاصل وہ فوجیں جنہوں نے منکرین کو ٹھکانے لگایا ان میں سے اس زمانہ
 میں ایک ہمارے دینی بھائی ہیں بزرگی اور مرتبہ والے، صاحب عقل محکم و علم وسیع
 مولوی محمد عبد السمیع، اللہ ان کو بچائیو ہر شنیع سے، میں نے دیکھے اُن کے پاکیزہ
 کلام مثل دافع الاوهام رحمۃ القلوب والوارساطعة، اللہ تعالیٰ اُن کو جزائے خیر
 دے، اور شکر کرتا ہوں اللہ کا ظاہر اور باطن میں، اور درود و سلام ہو جو
 (باقی پر صفحہ آئندہ)

marfat.com

Marfat.com

الصلوة والسلام على السيد الا من به وآله وصحبه صحابة الفتن ، و
حياة السنن وهداة السنن : ما طلع سهيل من اليمن ، قاله
بقمه : ورقمه بقلمه : عبد الفقير الذليل الحقير عبد المصطفى
احمد رضا محمدى السنن : الحنفى القادرى : البركاتى
البريلوى : غفر الله له وحقق واصلاح عمله : وفق الصلحاء
يعثه : آمين :

يد الیوں تصویر ما ترینه نبیاس المؤمنین منور الا سلام
والدين كاشف الظلام كالبدى السام داعى الانام الى سبل السلام
الزاهد المتورع العابد المتبرع جامع العلوم العقلية والنقلية
كاشف المكنونات الخفية الحاج المولوى عبد القادر لا تزال بالمعالي
والمفاخر : بسم الله الرحمن الرحيم رسال راحة القلوب و
واقع الاوهام والازار سامع وغيره مؤلفات حضرت بابرکت عاشق اذكار
جناب رسول كريم صلى الله عليه وسلم وحامى دين قوم وصراف مستقيم حاجى الحرمين
الشرفين فاضل نامى متورع گرامى مولانا محمد عبد السمیع صاحب زاد برکاتہم

(بقیہ ماثیہ صفحہ گزشتہ)

حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور جمیع آل و اصحاب پر جب تک سہیل تارہ میں
میں چمکتا رہے ، یہ اپنے منہ سے کہا اور اپنے قلم سے لکھا اللہ کے بندہ فقیر ذلیل
و حقیر عبد المصطفیٰ احمد رضا محمدی سنی حنفی قادری برکاتی نے اللہ اس کو بخشے
مراد کو پہنچا دے اور قیامت کو صلحائے امت میں اٹھا دے ۔

آمین !

marfat.com

Marfat.com

کہ ہم در فضائل و کمالات جناب حضرت خاتم الانبیاء والمرسلین صلی اللہ علیہ وسلم تالیف فرمودہ اند و ہم در دفع او بام منکرین مجالس اذکار شریفہ و دیگر امور مشروبات لطیفہ تصنیف نموده مطابق و موافق تحقیقات جمہور محققین از فقہاء و محدثین اند منکران کہ براہ عدلیت و حیانت کہ شعار طوائف اہل ضلالت ست ملعون تشنیع جاہلانہ می نمایند عوام اہل اسلام بر آن گوش قمر نہند و سعادت اتباع جمہور ائمہ دین را ز دست نہ ہند حق سبحانہ مؤلف مدد و جبرکات داین عطا فرماید و خاتمہ فقیر و محکمہ اہل اسلام بخیر نماید آمین حررہ الفقیر الحق الطالب عبد القادر عفی عنہ۔

بمبئی صورتہ ما افادہ القلہد الکبیر و العظمیٰ العزیز
 محقق العلوم العقلیہ مدقق الفنون الثقلیہ الشیخ الاجل
 الاجل الحیدر الاوحد اکمل الصوفی ما لمضفی آثارہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم مولانا الحاج المولوی عبید اللہ
 الحنفی القادری البدایونی المدرس الاعلیٰ للمدرسة المحمدیہ
 الواقعہ فی بلدہ بمبئی خصہ اللہ دائماً بقیضہ الجلی والحنفی۔
 بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للمنیہ انا ما الحق لاهلہ ففدت
 انوار علی منار الہدی ساطعہ و منور نور الصدق بتنویس
 البصار ادنی الا بصار فاصبحت مصابیحہ من مشکوۃ صدورہم

تقریظ جناب مولوی محمد عبید اللہ صاحب سب تعریف اس کہ ہے
 جس نے حق والوں کے لیے حق روشن کیا تو بلند ہو گئیں اس کی روشنیاں ہدایت کے
 مینار پر اور روشن کیا صدق کو ساتھ روشن کرنے آنکھوں اہل بصیرت کو راستی کے

(باقی صفحہ آئندہ)

marfat.com

Marfat.com

لامعة : والصلوة والسلام على سيدنا محمد مفتاح خزان العلوم
الذى اشاراته لكتون الحقائق فاتحة : ومصباح وفائن الفهم
الذى ترى الافهام بلمعاته وقائق المعاني على صفحات البيان
لائحة : وعلى الاله واصحابه الذين بذلوا مهجهم الكريمة
لبهيج الدين قبا هجت روضة منمنة بالغة : دريت بسا عيهم
الجميلة شقائق الحقائق قراها تزهو على ربا الاسلام القيمة
رائعة : اما بعد فاني قد تشرفت بمطالعة هذه الصحيفة
الشريفة : وسرحت نظري في مضامينها العجيبة اللطيفة :
فوجدتها بالله كاسمها انوار ساطعة : ورايت نجوم الهدى
من بين اسطارها طالعة : تهدي الى الحق لكل ضالة غوية :
وتهدي الصواب الى كل ذي فطرة سوية : ما من مسألة
الاوتركتها واضحة جلية : ولا من معنى الا وكتنه ببيان

(بقية حاشية صفحہ گزشتہ)

چراغ اُن کے سینوں میں چمکنے لگے اور درود و سلام ہمارے سردار محمد پر جو علموں کی
کنجی ہیں ایسی کنجی جس کے اشاروں میں حقیقتوں کے خزانے کھلتے ہیں اور ایسے
چراغ ہیں جن کی روشنی میں معانی کے دقائق صاف نظر آتے ہیں اور آپ کی
آل و اصحاب پر جنہوں نے اپنی جانیں کنپائیں دین کی رونق میں تو خوب رونق پر
آیا اس کا نگارین باغ پھلا ہوا اور پھولا ان کی سعی سے گل حقائق کا۔ تو دیکھئے اُن
کو اسلام کے بلند مکاتوں پر خوشنما پھول کھلے ہوئے اس کے بعد کہتا ہوں
کہ میں مشرف ہوا اُس صحیفہ شریفہ کے مطالعہ سے، اور چھوڑ دیا میں نے اپنی نظر کو
(بقیہ صفحہ آئندہ)

marfat.com

Marfat.com

الحلی حلالاً سند سینة ۽ جمعت من المطالب راعی اللہ منشہا کو اکب
 در یہ ۽ ونظمت من المآرب حمی اللہ موشیہا جواہر مضیہ
 تہدلت افنانہا بفتون القوائد وترنحت اغضانہا بعیون
 العوائد ۽ تقریہم جہا التواقیر ۽ وتسریہم زہتہا الخواطر
 کیف لا وہی روضۃ رضیۃ مزہرۃ بانرہا رالتحقیق ۽ وحدیقۃ
 ندیۃ منورۃ بانوار التدقیق ۽ طوبی لواردہا مورداہیتا ۽
 وبشری لناظرہا منظر اسیما ۽ فما لہولاء القوم عنہا زاعبون ۽
 ویمرون علیہا وہم عنہا معرضون ۽ وقد حق لہا ان تتوسم
 علی قصباتہا بالقبول ۽ عنادل قہوم الفحول ۽ بلابل العقول ۽
 جزی اللہ مہدہا جزاء موفوراء ۽ وجعل سعی منضدہا سعیا
 مشکوراء ۽ حریر واملأہ ۽ العبد اکاداء ۽ الراجی رحمة مولاء

(بقیہ ماضیہ صفحہ گزشتہ)

اُس کے مضامین لطیفہ کی سیر میں اللہ کی قسم میں نے اس کو ویسا ہی پایا جیسا اس کا نام
 ہے اذہر ساطعہ، میں نے اس کی سطروں میں ہدایت کے تارے چمکتے دیکھے،
 ہر جگہ کو اس سے راہ ملتی ہے، ہر اچھی سمجھ والا اس سے راہِ صواب پاتا ہے
 ہر مسئلہ کا شافی بیان ہے اور ہر معنی کو شیریں بیانی سے خلعت زیب پہنایا، اس
 کتاب میں کیا چمکتے ستارے جمع ہیں اللہ اس کے مصنف کا نگہبان ہے اور کیا
 جواہر آبدار پردے ہوئے ہیں اللہ اس کے سجانے والے کی حمایت کرے نیچے
 جھک گئیں ثنیاں اُس کی گراں باری کثرت فوائد سے، اور لچکے لگیں شائیں
 اُس کی عمدہ منافع کے بوجھ سے، آنکھیں روشن ہوتی ہیں اس کی رونق جمال سے

(باقی صفحہ آئندہ)

marfat.com

Marfat.com

عبيد الله ۛ عفاعنه ماجناه ۛ وحماء بحماء ۛ عمالاي رضاه ۛ
وسلكه قيايحيه ويرضاه ۛ

بمبئي ايضا صورة ما قرظه العابد الزاهد المرتاض العارف
المرشد الفياض هادي السالكين مرشد الناسكين المولوي الصوفي
السيد عماد الدين الرفاعي النزيل بمحلة بهندي بازار اجري
الله فيوضه الباقيه الصالحة الى يوم القرار ۛ الحمد لله الذي
بعث رسولا في الاميين ۛ وفضلہ على الانبياء والمرسلين ۛ وجعل

(بقية حاشیہ صفحہ گزشتہ)

اور دل خوش ہوتے ہیں اس کی خوبی سے اور کیوں نہ ہوں کہ وہ ایک باغ ہے جس
میں تحقیق کی کلیاں لگی ہیں اور تدقیق کے پھول کھلے ہیں خوشخبری ہے اس کو جو اس
باغ میں آئے اور نظارہ کا مزہ پائے۔ نہیں معلوم کیا ہوا اس قوم کو جو اس سے
بے رغبت ہیں اور چلتے ہوئے اس سے کھرتاتے ہیں اور یہ اس قابل ہے کہ عقل کی
بلبلیں اس کی ٹہنیوں پر چہا کریں، اللہ اس کے آراستہ کرنے والے کو جزائے خیر
دے اور سعی کو مشکور فرمائے لکھا اس تقریر کو امیدوار رحمت اور بندہ اواہ عبید اللہ نے
اللہ اسکی خطا معاف فرمائے اور مرضیہ سے بچا اور اپنی پیاری مرضیہ کے راستہ پر چلائے۔
تقریظ مولوی سید عماد الدین صاحب رفاعی، اللہ کا شکر ہے جس نے
ان پڑھوں میں رسول بھیجا اور اس کو سب پیغمبروں پر بندگی بخشی اور ان کے میلاد
کو تمام عالم کے لیے رحمت کیا، اور نازل فرمائی اس نے فاتحہ شفا دینے والی
مومنین کی اور درود و سلام پورے پورے ہمارے سردار محمد شفیع المذنبین پر
(باقی بر صفحہ آئندہ)

marfat.com

Marfat.com

میلادہ مرحمة للعالمین ؑ وانزل الفاتحة شاقية للمؤمنین ؑ
 والصلوة والسلام الاتمان الاكملان على سيدنا محمد شفيع المذنبين ؑ
 والاله الطيبين ؑ واصحابه المتہتدين اجمعين ؑ اما بعد
 فرايت الرسالة النافعة الانوار الساطعة في بيان
 الميلاد والفاتحة التي فيها الفاضل الاجل المنيع ؑ
 المولوی محمد عبد السمیع ؑ سلمہ اللہ تعالیٰ وجزاه خیر الجزاء
 فوجدتها مشتملة على الادلة القوية والروایات الصحيحة الفقهية
 جعل اللہ سعیه مشکورا ؑ ونفع به المسلمین موقورا ؑ ومن
 انكر الفاتحة ومجلس الميلاد فهو من المتوہبین المضلین ؑ
 تاب علیہم خیر التوابین ؑ وآخر دعوانا ان الحمد لله رب
 العالمین ؑ کتبہ العبد المسکین السید عماد الدین الرفاعی کان

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

اور سب آل پاک اور اصحاب ہدایت پاسے ہوقوں پر، اس کے بعد کہتا ہوں کہ
 میں نے رسالہ نادر انوار ساطعہ دیکھا جس کو بڑے فاضل مولوی عبد السمیع نے
 تکلیف کیا ہے اللہ تعالیٰ اس کو سلامت رکھے اور اچھی جزا عنایت کرے، پایا
 میں نے اس کو شامل قوی دلیلوں پر اور صحیح فقہ کی روایتوں پر، اللہ تعالیٰ اس
 سعی کو مشکور فرمائے اور مسلمانوں کو بہت نفع دے اور جو کوئی انکار کرے فاتحہ
 اور مجلس میلاد شریف کا وہ فرقہ دہائی اور گمراہوں میں سے ہے اللہ ان کو توبہ نصیب
 کرے۔ اب ہم آخر میں پڑھتے ہیں الحمد للہ رب العالمین۔ لکھا اس کو بندہ مسکین
 سید عماد الدین رفاعی نے، خدا اس کا ہر جائزہ عطا کرے اس کے بزرگوں کا ہوا تھا

(باقی بر صفحہ آئندہ)

marfat.com

Marfat.com

اللہ لہ کماکان لاسلافہ و عقاقتہ وعن والدیہ و اخلافہ
 "حیدر آباد دکن" صوبہ ہمارے مارقمہ المنطیق الکتیس الخیر النحریر
 البھیة البصیر الناظم الناثر المثنی الاذیب الفلسی الحکیم
 الطیب کثیر التالیف جید التصفیة مولانا وکیل احمد صاحب
 صوبہ شرقی دکن صانہ اللہ ذوالمتن عن نواب الزمن وخواص
 الفتن بسم اللہ الرحمن الرحیم سائنس مرشارعی را کہ عشارع عام
 شریعت را از خاشاک بدعت و ہوا پاک رقتہ و نادر فصاحتے این گلستان
 ہمیشہ بہار ہزاران گل ہدایت در شکفتہ و دیالیش لمرستی را کہ قانون اسلام
 را در کشورستان قلب اہل ایمان راجع فرمودہ و توارمیا من فیوض حقین معنی
 ابواب تحقیق کمالات برخواطر آل و اصحاب پرکشودہ و اما بعد بدو در گاہ احمد
 وکیل احمد سکندر پوری مولد آوا الحق مذہب و النقیبندی مشربا می گوید کہ ہر غیر
 منیر اشراقات تنویر ارباب فضل و ہنر محتجب نخواہد بود کہ از شکام ظلام بچشت
 ہوائے آفتاب ہدایت را انقدر تاریک نساختہ کہ طیرانے ذرات لغات را
 بیال افسانی از پادریار دو خاشاک افشائی صرصر این وادی چندان در حصدق
 اسلام خس خاشاک نیفشاندہ کہ ساکت مساکت شریعت را پابستگ در نیابد و
 روز افزونی قدر راجع این سنگریز ہا کسا و بازاری متاع جوہر تحقیق و وسوسہ
 انگیزی خیالات ایں مونسوسان بر ہمزی خانمان تصدیق و چہ روزگار عجزت انگیز

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ)

اور معاف کیجئے تقصیر اس کی اور اس کے ماں باپ اور چچے اٹنے والوں کی۔
 Marfat.com

است که حکمت و بران در صلاحت افتاده اند و چیزهای حضرت خیر است که حالت
 پر بال و پر را بجا می کشد حکمتی که در هر جنبه خواننده اند و بدو می تحقیق رسیده اند
 معنی نذرینا فرستاده و هم که مذکور شدی مضمون آیه شینا گوید و معانی که بضا بطنه
 شریعت نبوی وفاق دارند به بر ابتداء آن قابل اند و ناموریکه در تحت من سن
 سنه حسنه داخل اند تحریم آن مایل اند بر کوهی که در مساکب این وادی سلوک
 در دوزخ و کجاست از پشته مخایل واد و دام قیامت این و قیامت برادر نور زده و بجز الله
 و بمنزله مصنف این انوار است طبعی که برآمده و چراغ اعجاز و می به پایه بیان در آورده
 کلامی بطریق الکریم برقیه می بران حکم حقاشن در دست آمده و از لموع
 انفاش آب در شمع آفتاب می از نور و الی فی نور را با ظلمت تضاد است تمام متحقق
 بود که چون نور است شمعشانی آفتاب از مشرق می آید است پر تو انگیزان گرد و
 ظلمت این است لیلی را چیدان که با خنراق بانه می جبرایش بال کشاید مرغان اسوله
 محترضان در خنکال می جو به این در ساله صید بانه می شهبان و فروز چکان نمودند
 و قیامت است غیر از این بلندی غار و سرکشیده که جلادان تویح از شمشیر اشارت
 خورشید را تیر بریده اند از گنجش غار و غار شکاک به دعایت بریده شد و از بشارت
 فرمایش گلشن کوه هدایت شکفته و نخل فقا بهت از ریشه دوانی معایشش
 در عمل جوشی اجتهاد و و گلین شریعت از بهار افروزی نسیم کلامش در عطریه زنی
 ریاض اعتقاد و از افتاح فاتحه کلامش معنی قنومات حاصل به و از نور باری
 یواقیت انوارش و عده کور سوادان عاقل و عیسی و سه مسائل بارکشش
 مستعد احیای علوم و گنج کاوی سینه الهام زایش کفل کشای مجازن
 فہوم اشعه لمعانش سر بریز سواد ویدہ انوار و معارف فیوضاتش منور
 قلب ابرار و توضیح عیارش تنق و فایده معانی و منارات معانی

مطالعہ نور الانوار موطن روحانی درختار معادریہ بہا ست بہ محیط و مدعا
ست بہ کشف طینتی بیتائش در مختصر بیانی الفاظ مطول فروش دکان مضمون :
فتوح غیب حاکر معانی ش در ملک گیر طبل نوید گوی افواج معانی موزوں بہ چوں
تمدیک نثاری ایں ترگ در پاس مقام الطاب سر فرود دارد اولی آنکہ بدیں
مدعا اختتام توصیف کنیم بہ طر

قبول خاطر اہل ہدی باد فقط

احمد آباد گجرات صورتہ ماسطرہ النحر الفہامۃ و
البحر العلامۃ واقف اسرار المعقول والمنقول کاشف استار
الفروع والاصول دامع جیش الابطال مشقت شمل المخاضیل
المدعو بمولوی نذیر احمد خان الرامپوری المدرس فی
بلدۃ احمد آباد ابقاہ اللہ بالمصدق والسداد والہدایۃ والرشاد۔
بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ الحمد للخالق الذی خلق نور نبیہ
اول جمیع المخلوقات فجعل منہ الانبیاء والصدیقین و
الشہداء وسائر المکنونات واسرسلہ آخر کل النبیین رحمۃ للعلیّین
وسخر لہ الملك والملکوت والارضین والسموات وافضل الصلوٰۃ

تقریظ جناب مولوی نذیر احمد خاں صاحب سب تعریف اس کو
جس نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نور پیدا کیا سب سے پہلے، پھر بتائے اس
انبیاء اور صدیقین اور شہداء اور سب مکنونات، اور بھیجا حضرت کو پیغمبروں سے
چہچہ رحمت سب عالم کے واسطے، اور ان کے تابع کو دیے سب اجسام و
ارواح اور زمین اور آسمان، اور سب سے افضل (باقی بر صفحہ آئندہ)

marfat.com

Marfat.com

والقیات علی خیر الاقام الذی من علینا یبعثه العزیز العلام
 بقوله فی کتاب المنزل المکرّم الذی هو اقوم البیتات واروم المعجزات
 وامرفیه بتحدیث النعمه وأیه نعمة تساوی ولادته فذكرها
 انفراداً واجتماعاً بیهیئة الاحترام والاكرام کیف لا یكون من الحسنات
 والعبادات والہ واصحابہ الذین غرروہ وقرروہ بافتدیتهم وجوارهم
 فیعلوا فی الدرجات الی اقصى الغایات ومن بعدهم من محقق
 الفضلاء البطول والکملة الفحول اتفقوا علی ممر الا عصارف
 الامصار علی احتفال ذکر ولادته واستحسنوا القیام عنده علی
 الاقدام فنالوا البرکات المتوالیات اما بعد فانی طالعت هذا
 الکتاب اعنی الانوار ساطعة فی بیان المولود والفاخرة للعالم الافضل
 والفاضل الابلج التحریر الرفیع والبحر المنیع المولوع
 عبد السمیع اطال الله بقاءه ورزقنا وایاه لقاءه ورضاءه وجزاه
 الله عتی ومن جمیع المؤمنین الصالحین خیرا وكفاه الله احداه

(بقیہ صفحہ گزشتہ) درود اور تحیت نازل ہو جو حضرت خیر الانام پر جن کی بابت اللہ
 تعالیٰ نے اس پر احسان ظاہر کیا کہ امد مجید یا ایسا رسول اور حکم دیا ہم کو کہ نعمت
 بیان کرو اور کون سی نعمت حضرت کی ولادت شریف کے برابر ہے تو ذکر کرنا اس کا
 تنہا یا جماعت میں با ادب کیونکر حسنات و عبادات میں نہ ہوگا اور درود و تحیت
 ہو آپ کے آل و اصحاب پر بھی جنہوں نے آپ کی تعظیم و توقیر اپنی جان جسم سے ادا کی
 تو پہنچے وہ بڑے درجوں کو اور ان سے پیچھے بڑے بڑے فضلاء رکا ملین سدا اتفاق
 کرتے رہے تمام شہروں میں استحسان مغل مولد و قیام پر تو پہنچے (باقی اگلے صفحہ پر)

marfat.com

Marfat.com

وحساده ضیاء فوجدته منور لقلوب المحبین سید المرسلین
 ودلیلاً قاطعاً لاثبات الفاتحة ومیلاد خاتم النبیین وبرهاناً
 ساطعاً لاثباتهما علی المتکثرین المتبعین غیر سبیل المؤمنین فلا
 یختفی ضیاءه الا علی العنید الغوی الذی مقلته عیاء والاغی
 الغبی الذی لا یرى شعاع الذکاء فی منظر السماء قال المتنبی
 فی الذی هو کذلک عاذر الہ لما هنالك سہ

ولو خفیت علی الغبی فعاذر

ان لا تراقی مقلۃ غمیاء

فجدیر للمولف اللو ذی فی مقابله مثل هذا اهل الغمی والغی
 التنبی ان یسلك مسلك الشاعر الماهر المتنبی وارجر من الله

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) وہ برکات کو پے در پے اس کے بعد مطلب یہ ہے کہ میں
 نے دیکھی کتاب انوار ساطعہ تصنیف بڑے عالم و فاضل یعنی مولوی عبد السمیع کی،
 اللہ اس کو قائم رکھے اور ہم کو اور اوروں کو اپنا دیدار اور اپنی رضا نصیب کرتے
 اور میری طرف اور جمیع مومنین صالحین کی طرف سے ان کو ہر اے خیر عنایت فرماؤ
 اور سب دشمنوں اور بد راہوں کے ضرر سے بچاؤ، پایا میں نے اس کتاب کو
 ایسا کہ مجھیں رسول کے دلوں میں نور پیدا کرا رہا ہے اور فاتحہ ومیلاد کے ثبوت پر دلیل
 قاطعہ اور برہان ساطعہ ہے اس کی روشنی کسی سے مخفی نہیں وہاں وہ دشمن
 کج رو جس کی آنکھ اندھی ہے آسمان میں سورج بھی اس کو نظر نہیں آتا۔ شاعر متنبی نے
 کہا ہے کہ اگر میں کسی کند ذہن کے ادراک میں آیا تو اس کو معذور سمجھنا چاہیے کیونکہ
 مجھ کو اندھی آنکھ دیکھ نہیں سکتی پس مولف انوار ساطعہ کو بھی یہی چاہیے کہ اپنے وقت کے
 (وہابی برصغور آئندہ)

جل برہانہ وعظم شانہ ان لایسکر مضامین ہذا الکتاب احد من
 العاقلین الشریفین المتأدین وان کان من قبلہ ثقلۃ التدبر والتطر
 علی الکتب من المتکثرین لان المؤلف القمقام التحریر الفہام
 اوضحها ایضاً لایاتہ الاتکار واظهرها اظہار الشمس بل والشرق
 والغرب فی نصف النہار واقام الیئہ علیہا قصارت عند الاتراحام
 کالجبال الرایتۃ وقصدی لدفع الاعتراضات الی قولہا اهل
 البدعات الیئات قاجاب عنہا باجوبۃ مرضیۃ شافیۃ فلا
 یسم لمن لہ قلب سلیم الا التسلیم بالتکریم واما الذین اشرب
 فی قلوبہم حب المکابرة والمعاندة وكان وایزہم العداوة والمضاو
 ووید ثلہم عن الحق الاستکبار وعن الهدایۃ الاستنکار فلا
 یجیب ان یتنقروا عن مثل ہذا التحریر الا ترہرو لیستد برسوا
 عن ہذا التحریر الا ظہرو والاطہرو الا تری ان لایثم فاقد الشامۃ

(بقیہ ماحشیہ صفحہ گزشتہ)

انہ محول کو جو قدر نہیں پہچانتے معذور سمجھے اور امید یہ ہے کوئی عاقل با انصاف
 اگرچہ وہ پہلے قلت اطلاع دلائل کے سبب منکر ہی ہو اب انکار نہ کرے گا اس
 واسطے کہ مؤلف نے سورج کی طرح دلائل کو روشن کر دکھایا اور منکرین کے اعتراضات
 کو جوابات شافیہ سے زد کیا اب کسی صاحب قلم کو گنجائش نہیں کہ انکار کر سکے
 ہاں جن کے دلوں میں بس گیا جھگڑا اور عناد اور قبول حق سے غرور اور انکار کچھ
 عجب نہیں جو نفرت کرنے لگیں اس روشن اور پاکیزہ تقریر سے کیا ہم نہیں دیکھتے کہ
 جس کی قوتِ شامہ نہیں ہوتی وہ مشک از فرکی (باقی بر صفحہ آئندہ)

marfat.com

Marfat.com

السك الاذفر ولم يومن باعجائز الشقاق القمر معاندا لا كبير
 فمن ضاهاه وتشابه قلبه كيف يتخلف عنه وضوح هذا
 الاثر وان كان احدهما الاصغر من الاخر اللهم احفظنا بطفلك
 القديم وفضلك العميم عن مثل هذه الضيعة الشبعة واغفر لنا كل
 الخطايا والذنوب بذريعة حببك خيرا لبرية صلى الله عليه
 وسلم واسرنا قناخلة خليلك الكاملة وامتنا على الخاتمة الحسنة
 واخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين وصلى الله على خير
 خلقه محمد وآله واصحابه اجمعين قرره باللسان وحور بالبيان
 المفتقر الى سربه القدير محمد نذير المعروف بنذير احمد خان
 عفا الله تعالى عنه وعن والديه جم الخطاء والعصيان -

(بقية حاشیہ صفحہ گزشتہ)

خوشبو بھی نہیں پاتا اور اس بڑے منکر نے شق القمر کا معجزہ بھی نہ مانا، یا اللہ
 ہم کو اپنے فضل سے بچاؤ منکرین کی ایسی حرکت بد سے، اور بخشو ہماری خطائیں
 اور گناہ صدقہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا، اور ہم کو محبت ان کی نصیب کیجیو
 اور خاتمہ ہمارا بالآخر اور آخر پکار ہماری یہ ہے کہ الحمد للہ رب العالمین وصلى الله
 على خير خلقه محمد وآله واصحابه اجمعين اپنی زبان سے یہ تفسیر کی
 اور انگلیوں سے لکھی محمد نذیر المعروف نذیر احمد خاں نے
 اللہ تعالیٰ سب خطا اور گناہ معاف کرے اس کے اور اس کے
 ماں باپ کے آمین !

غازی پور صوبہ ماحورہ شافحہ مکان ہاذخ الشان العالم
 الجلیل والفاضل التیمل الشریف التجبی ترکی المنابت طاهر
 الاغراس اللطیف التظیف جمیل الشائل طیب الانفاس کثر المکارم
 معدن الحسنات مولانا محمد ابوالبرکات لائزال بالخیر
 والفیض والافادات - المنة لله الفتاح المنان - الذی یریت
 بالفاتحة القرآن - وهونور الانوار الساطعة وسرب الاقمار الطالعة
 السبع العلیم - الخیر المنعم القدیم - والصلوة علی من هو
 اکرم اولاد آدم - وافصح مصافحہ العالم - انه خاتم المرسلین -
 مولده رحمة للعالمین وعلی الہ الاصفیاء الواصلین - وعلی
 اصحابہ الا تقیاء الکاملین - اما بعد فبقول العبد الفقیر
 الراجی رحمة رب البیات - محمد المدعو بانی البرکات -
 غفر الله له ذنوبه والیسات - ابن فخر العلماء صدر الفضلاء -
 یدر الفقهاء قس الکملاء - سند الواعظین المحدثین - ناصر
 المسلمین - مولانا الاعظم - مقتدا الاکرم بحر المعاف -

تقریظ جناب مولوی ابوالبرکات صاحب غازی پوری خدائے فلاح
 منان کو احسان جس نے آراستہ کیا فاتحہ سے قرآن کو کہ اللہ ہی انوار ساطعہ
 کا نور ہے اور طلوع کرنے والی قروں کا پروردگار ماننے والا جاننے والا خبر
 رکھنے والا نعمت دینے والا ہمیشہ کاربہنے والا اور درود ہوا کس پر جو آدم
 علیہ السلام کی اولاد میں زیادہ بزرگ ہے اور جہاں کے لوگوں کے واسطے فیصلوں
 میں زیادہ فصیح بے شک وہ خاتم المرسلین ہے اور اس کا (باقی بر صفحہ آئندہ)

marfat.com

Marfat.com

الملقب بالجنید الثاق : لقبه فی اسانیدہ للاحادیث والتصوف
 الامام الہمام حضرت مولانا عبد الحق محدث کانتھوری عم
 فیضہ ذوالمجد ذوالعز والمجاہ مولانا الحاج محمد امانت اللہ :
 الحنفی الفصیح لانزال بابہ ملاذ الحنفاء الاشرف وجناہ مرجع
 للشرفاء الاحناف ان افضل السعادات الابدیة واکمل البرکات
 الصمدیة واقدم الفیوضات الرحمانیة واکرم الکرامات

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

پیدا ہونا رحمت ہے جہاں کے لوگوں کے واسطے، اور اس کی آل پر جو خاص دوست
 خدا رسیدہ ہیں، اور اس کے یاروں پر جو پرہیزگار کا ملین ہیں۔ اس کے بعد کہتا ہے
 بندہ محتاج مخلوقات کے پروردگار کی رحمت کا امیدوار محمد ابوالبرکات، جسے اللہ
 اس کے گناہ اور برائیاں، جو بیٹا ہے عالموں کے خرقا ضلوع کے صدر فقیہوں کے
 کاملوں کے تکر، حدیث جانتے والے واعظوں کے سند، مسلمانوں کے مددگار،
 ہمارے بہت بڑے بزرگ، نہایت اچھے پیشوا، دریائے معانی جن کا لقب جنید ثاقب
 ہے ان کا یہ لقب رکھا ہے ان کی حدیثوں کی سندوں میں اور تصوف میں بڑے
 پیشوا حضرت مولانا عبد الحق محدث کانتھوری عم فیضہ نے بزرگی اور عزت اور
 مرتبہ والے مولانا امانت اللہ حنفی فصیح غازی پوری ہمیشہ رہے ان کا دروازہ
 اشرف حنفاء کی جاتے پناہ، بیشک ابدی سعادتوں میں افضل اور صمدی برکتوں
 میں اکمل اور رحمانی فیضوں میں اقدم اور سبحانی کرامتوں میں اکرم اس نبی کا
 ذکر ہے جو نبیوں میں بہتر ہے روشن شریعت والا واضح طریقہ کا مالک یعنی
 (باقی اگلے صفحہ پر)

السیعانیة ذکر افضل الانبیاء صاحب الشریعة الفراء مالک الطریقة
الزهراء من فضائل الجلیلة ومحاسنة التبشیرة وظهور البرکات
والکرامات عند ولادته الشریفة ومعجزاته وآياته التظیفة و
طوبی لمن صنف قیة واتجاه وهدی الناس طریق الحق و تسبیل
الرشاد وان هو الا المولی الکامل فخر الاماثل فی القسود
والاهول وصدرا الا فاضل فی المعقول والمنقول علیم باسرار
الاحادیث النبویة خیر بدقائق المواعظ البصطفیة ضابطة
الاحکام الشرعیة جامع التکات الاصلیة والفرعیة فاتح المغلقات
الغلیة کاشف المشکلات العقلیة مشکوة مضایح البلاغة
طیلة مشارق فصاحة والبراعة ستد الاعالی خستند ارباب المعالی

وبقیہ ما فیہ من نور وحرر

بیان کرتا اُنہی کے بڑے فضائل اور بزرگ خیریں کا اور برکتوں اور کرامتوں کے
ظاہر ہونے کا ولادت شریف کے وقت اور اس کے معجزوں اور اس کی پاک
لشانیوں کا، تو آفرین ہوا اس کو جس نے اس ناب میں تعینیت کیا اور خوب بتایا
اور لوگوں کو حق کے طریق اور سنت رسول کی راہ پر پہنچایا اور وہ نہیں مگر بزرگ کامل،
ہمسروں کا فخر، فروع اور اصول اور افضل لوگوں کا صدر، معقول اور منقول
میں احادیث نبویہ کے اسرار سے واقف، مصطفائی نصیحتوں کی باریکیوں سے
خبردار، شرعی احکام کا ضبط کرنے والا، اصلی اور فرعی حکمتوں کا جامع، نقل
و تحفیہ کیوں کا کھولنے والا، عقلی مشکلوں کا حل کرنے والا، بلاغت کے
چراغوں کا طاق، فصاحت اور قابلیت کے شوق کی روشنی (باقی بر صفحہ آئندہ)

marfat.com

Marfat.com

ذوالمقام الرفیع المنیع المولوی محمد عبد السمیع فانه قد اورد
 کلها فی رسالته اللامعة المستمارة بالانوار ساطعة لله دره حیث
 سعی فی اسعاف مرام المتصوفین المقلدین واهتم فی رد شبهات
 المتکربین الضالین واتی میناسبه المقام بقوال العلماء الکرام وقدما
 الاعلام بحیث لم یسمعها الاذان ولعیرها عیون الدهور والازمان
 فوالله لقد انبسطت القلوب بمطالعته ونورت العیون بمعانیته
 الفاظها بدوریا ترغوة جملة شمس طالعة مسطورها انهار التحقیق
 جد اولها بحار التدقیق فیا جماعة الناطقین الطالبین الصادقین
 ان استطعتم ان تنفعوا بها فبشر وامن ساق المجد واشتروها فانها
 خیر لکم ان کنتم تعلمون۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) اعلیٰ لوگوں کے سربزرگوں کا مستند بلند مضبوط مقام والا
 مولوی محمد السمیع اس لیے کہ وہ یہ سب مضامین اپنے روشن رسالہ میں جس کا نام
 انوار ساطعہ ہے لاتے ہیں اللہ ہی کے واسطے ہے اس کی نیکی، اس لیے انہوں
 نے مقلدین صوفیوں کے مطلب پورا کرنے میں کوشش کی ہے اور منکرین گمراہوں
 کے شبہوں کے رد میں اہتمام کیا اور جو کچھ مقام کے مناسب تھا علمائے کرام و
 قدمائے علام کے اقوال کے ساتھ لاتے ہیں اس طور سے کہ نہ اس کو کانوں نے
 سنا اور نہ قرون اور زمانوں کی آنکھوں نے دیکھا پس واللہ قلوب اس کے مطالعہ
 سے شگفتہ ہو گئے اور آنکھیں اس کے دیکھنے سے نورانی ہو گئیں، اس کے الفاظ
 روشن چاند ہیں اس کے جملے سورج نکلے ہوئے ہیں، اس کی سطور تحقیق کی نہریں ہیں اس کی
 جدولیں تحقیق کے دریا ہیں، پس اے دیکھنے والے سچے طالبوں کی جماعت اگر تم اس سے نفع لے سکتے
 ہو تو آمادہ ہو جاؤ اور اس کو خرید لو اس لیے کہ وہ تمہارے لیے خیر ہے اگر تم سمجھا رہو۔

چڑیا کوٹ صوبہ مارہوہ الادیب اللودعی والادیب الالعی
 غواص بحار التحقیق سیاق غایات التدقیق عالوہ صنائع الکلام
 عامل بدائع النظام السقی السقی النزی الضابطۃ اثبت الصدوق
 مولانا محمد فاروق مدظلہ العالی مدی الايام والیالی
 الحمد لله رب الانوار الساطعة ونور الاقمار اللامعة والقلوة
 والسلام علی من اوتی الایات الصادقة والحجیم القاطعة وبعد
 فان احسن ما یقصد ویراد واطیب ما یرومہ العبادہ ویظما فی
 هواجر طلبہ الکباد ویساؤ فی منائرہ الرواحل اشدا ساد
 ویوطا فی مراجل سعیه القتادہ ویستوطن فی هواہ غوارب الرسیم
 وظهور الجیاد ویحتاب لاجلہ البلاد التاسعة النایة البعاده

فقریط جناب مولانا محمد فاروق صاحب چڑیا کوٹی حمفدا کوکڑ انوار
 ساطعہ اور نور الاقمار لامعہ کا ہے اور درود و سلام اس پر جس کو کھول دینے والی
 نشانیاں اور کاٹ دینے والی دلیلیں ملی ہیں، اس کے بعد پس بیشک ان چیزوں
 میں جو بہتر جو مقصود اور مراد ہیں اور ان چیزوں میں جو شتر جن کو بندگانِ خدا چاہتے
 ہیں اور ان کی طلب کی دوپہروں میں کلیجے ٹپتے جاتے ہیں اور ان کی منزلوں میں سواریاں
 سخت دوڑائی جاتی ہیں اور ان کے لیے دوڑنے کی راہوں میں کانسے دار و رخت
 مسلے جاتے ہیں اور اس کی فرط محبت میں اونٹوں کے کوہان اور عمدہ گھوڑوں
 کی کمری وطن بنا لیے جاتے ہیں اور ان کے واسطے بڑی مسافت و لمبے دور و راز
 شہرے کئے جاتے ہیں، ذکر ہے بندگانِ خدا اور عابدوں کے سردار کا جو حضرت خلیل اللہ
 اور ان کے باپ دادا کی اولاد میں بہتر ہے حضرت کلعل اور ان کے راست رو بزرگ

باقی (مکمل صفحہ پر)
 marfat.com

ذکر سید العباد والعباد : بخیر سلاسل التحلیل و آیاتہ والا حیداد :
 وسلاسل انجمال استعصیل و ایماثہ الخفاء والاحجاد : هذا ذکر نسبه
 خیر الانساب : و آیاتہ الحقۃ المدهشیۃ للالباب : و اسرار صابۃ الیقین
 جاءت عنده مولده الشریف المستطاب : فانه اجل ما یدخر لیسوم
 المحاب و اکرم ما یقتنی بحسن الثواب و قطوف لرجل ملو طابہ
 و کمل بضاعہ : و انت هو الالمولی الکریم : النبیہ الفخیم :
 مولی البلاغۃ والیراعہ : مالک انزمتہ الطریس والیراعہ : عالم
 الکعب کعبۃ المعالی : وانی المجد الشامخ والعز المصمد والمجل
 العالی صاحب المقام الرفیع : و الجہاد المنیر المولوی محمد عبد الصمد
 فانه قد اقی برسالۃ فی مجلس ذکر المیلاد : و سعی وحید فیہا
 فاجاد و ہدی الناس الی سبیل الرشاد و ہاد قفای اہل الاوقات

(بقیہ حاشیہ صفحہ نمبر ۵۷۳) فرزندوں کا غلامیہ ہے اور ذکر ہے اس کی نسب کا ہے
 بہترین انساب ہے اور اس کی بھی نشانیوں کا جو عقلموں کو دنگت کرنے والی ہیں
 اور اس کے معجزوں کا جو اس کی بزرگی اور پاکیزہ پیشانی کے وقت ظاہر ہوئے اس
 لیے کہ بیشک وہ بڑا ذخیرہ ہے حساب کے دن کے واسطے اور بزرگی تر ہے ان چیزوں
 میں کہ جمع کی جاتی ہیں خوبی ثواب کے ساتھ، پس آفرین ہے اس شخص کو جس نے
 بھر دیا ہے اس کی مشکوں کو اور پورا کر دیا ہے اس کے سرمایہ کو، اور نہیں وہ مگر
 مولائی بزرگ نامور عالی قدر بلاغت اور تقابلیت والا کاغذ اور قلم کی یاگوں کا مالک
 بلند کعب والا مرتبوں کا کعبہ اعلیٰ و رجب کی بزرگی اور رجوع کی جانے والی عزت اور بلند
 مقام والا صاحب مقام رفیع و جہاد المنیر مولوی محمد عبد الصمد (باقی بر صفحہ آئندہ)

وسادہ وسدوارد الفی والقصادہ اللہم بارک لہ فی مرتقہ وحسناتہ
والشرکاتسینہ وغوارفہ وبرکاتہ ۔

لکھنؤ ضویرۃ ماجرۃ ترین العلماء سراج الادبۃ الذی ہو
فی عصر و حید و فی دھرہ قرید مولانا ابوالغناء محمد عبد المجید
ابن ابی الخمید و هو التجل السید الکریم مولانا الحافظ شاہ
ابی الحیا محمد عبد الحلیم ابن مولانا ابی البقا محمد عبد الحکیم
ابن مولانا ابی العیش محمد عبد الرب ابن متلک العلماء ابی العیاش
مولانا عبد العلی بحر العلوم الکھنوی القرنجی محلی غفر اللہ لہم
اجمعین و اعلیٰ درجاتہم فی اعلیٰ علیین ۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم
اللہ اکبر اللہ اکبر انا اذل و الیہ افقر هو خالق العز و الغناء و انا

بجانبہ عیشہ خاتون حضرت سیدہ امینہ رضی اللہ عنہا نے ایک رسالہ تصنیف کیا میلاد شریف
کی تحریروں میں اور اس میں کمال سعی و کوشش کی ہے ، پس خوب بتایا ہے اور لوگوں
کو سیدہ عائشہؓ کا راستہ دکھایا ہے اور حق کی طرف رجوع ہوا پس جہان کے لوگوں
پر سوار فائق ہو گیا اور گمراہی و گمراہی کا گمراہیوں کو بند کر دیا ہے ، اللہ اس کی روزی
اور نیکیوں میں برکت دے اور لوگوں کے واسطے ان کی خوبیوں اور نیکیوں کی چادروں
کو پھیلا دے ۔

حضرت بحر العلوم رحمۃ اللہ علیہ کے پوتے جناب مولوی
عبد المجید صاحب اللہ بہت بڑا ہے اللہ بہت بڑا ہے ، میں ذلیل اور
اس کا محتاج ہوں ، وہ عزت اور توکری کا پیدا کرنے والا ہے اور میں

marfat.com

فی غاية الذل والعناء تعالیٰ اللہ شانہ علوا کبیرا لا یتطیعون ثناء
 علیہ ولو کان بعضهم بعضا ظہیرا یتوالیٰ مراحمہ علینا بلا وقف
 فی اللیل والیوم یدیرا لامور کلہا ولا تاخذہ سنۃ ولا نوم وھشت
 الباب عت عد نعمائہ وطاشت العلوم وبرد العقل عن حد الائنہ
 وتبدت الفہوم نحن همما قاصرون حد القصر ومکارمہ فائقۃ
 من الحد والمحصرف کيف احمدہ علی شانہ واطرح الادب وکيف
 لا احمد حال تواتر نعمہ فیا عجبا بعد العجب وان تعدوا نعمۃ
 اللہ لا تحصوها منها انوار ساطعۃ وعجالة نافعة اعنی ہذا الرسالۃ
 العجیبۃ والرقیۃ الغریبۃ فحادیہا لائقۃ ومعانیہا ذائقۃ مضامینہا
 من الصدق والسادۃ مملوۃ والفاظہا سلیسۃ نفیسۃ حلوة تھدید

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) خواری اور رنج میں مبتلا ہوں، اُس کی شان بہت بڑی ہے
 اس کی تعریف بندے نہیں کر سکتے اگرچہ آپس میں مل جل کر دعا اور ہمت لگا دیں اور
 اس کی رحمتیں پے در پے ہوتی رہتی ہیں ہم پر رات دن ذرا وقفہ نہیں ہوتا، وہ
 سب کاموں کو بناتا ہے، نہ اس کو اونگھ نہ نیند، اور اس کی نعمتوں کے شمار میں
 عقلیں حیران اور خفیف ہیں، اور اس کی نعمتوں کی حد سے عقل تھک گئی اور سمجھ سکتا
 ہم اور ہماری ہمتیں انہما درجہ پر کوتاہ ہیں اور اس کی بخششیں بید و شمار ہیں پھر
 کس طرح اس کے شکر کا دعویٰ یہ خلافِ ادب ہے، اس پے در پے نعمتوں پر کس
 طرح شکر نہ کروں، یہ تعجب ہے، اور اگر شمار کرو گے خدا کی نعمتوں کو نہیں شمار کر سکو گے
 اور اس کی نعمتوں میں سے یہ رسالہ عجیبہ انوار ساطعہ ہے، اس کے مضامین لائق اور معانی
 فائق راستی اور درستی سے بھرے ہوئے الفاظ سلیس شیریں نفیس (باقی پر صفحہ آئندہ)

marfat.com

Marfat.com

لمن غشى قلوبهم الكيد والريب وهدى للمتقين الذين يؤمنون بالغيب طريق الاستدلال فيها احسن الاسلوب اثبات دعاويها قوت القلوب تميل اليها النفوس كما ترغيب الى الماكل والملايس بل تجلبها جلب مقناطيس قلله درمن صنفها وله حسن من صرف فيها الاوقات والقها لما جاءت للمطالعة وسأيت منها اوراق معدودة وجدتها مرغوبة الطبع ومحمودة فنظرت نظرة بالاجمال والاستبحال ومنعني من الامعان العال اللاحقة والهزال فعجزت في المطالعة عن الاستيعاب واكتفيت على عدة اوراق من الكتاب وعليه حمدت الله قاضي الحاجات وليس حمدي الا حركة الشفة واللهاء واعتذر

(بقية ماسبقہ صفحہ گزشتہ) اس میں تنبیہ ہے اُن لوگوں پر جن کے دلوں میں کاوش اور مکاری اور شک چھا گیا ہے اور ہدایت پر سیزگاروں کے لیے ہے جن کی صفت یؤمنون بالغیب ہے استدلال کا ڈھنگ بہت اچھا اور دعویٰ کی ثبوت دیتی ہی دلوں کو قوت ملتی ہے اس کتاب پر دل اس طرح آتا ہے جس طرح کھانے پینے کی چیزوں پر، بلکہ مقناطیس کی طرح دلوں کو کھینچتی ہے، سبحان اللہ! کیا اس کا مصنف ہے اور کیا اچھے وقت اس کی تالیف میں صرف کئے، جب یہ کتاب میرے پاس آئی میں نے جتنے ورق اس کے دیکھے مرغوب خاطر اور عمدہ پایا پھر بنظر اجمال اس کو دیکھا اور تفصیل کی نظر سے حرفاً حرفاً سب کو اس واسطے نہ دیکھ سکا کہ مجھ کو بیماری اور ضعف و ناتوانی لاحق تھی پس چند اوراق کی نظر تفصیل پر اکتفا کیا اور اللہ کا شکر ادا کیا اور اپنی تقصیر کا عذر اس کی (باقی اگلے صفحہ پر)

الی جنابہ من التقصیر واعتذار البائس العاجز علی باب الامید وارجو
منہ ان یعید علینا سوا بق النعم ویزید فی لواحق الکرم واصلی واسلم
علی رسولنا وشفیعنا محمد الہادی سبیل السلام وعلی آلہ سعادة
الانام واصحابہ حواء الاسلام وانا الراجی رحمۃ ربہ الوحید
ابوالغنا محمد عبد المجید ابن مولانا مولوی الحافظ شاہ ابوالحیاء
محمد عبد الحلیم علیہ رحمۃ اللہ الرحیم۔ محمد عبد المجید ابوالغنا
جناب مولانا عبدالحی صاحب لکھنوی فرنگی محلی کا تصدیق فرمانا
اس کتاب کو جیسا کہ ان کے شاگرد مولوی سعید الدین صاحب
لکھتے ہیں،

صُورۃ ما سرقہ المتق الذی الفطین العالم العامل المتین
الرزقین مولوی سعید الدین احمد بن نجباء بطلہ رامفور ضلع
سہارنپور وھو من اس شد تلامذۃ مولانا عبدالحی لکھنوی المغفور
بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد للہ الذی انعم علی الناس بما یبغث

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) جناب میں پیش کرتا ہوں اس کے اشعار کی امید رکھتا ہوں
اور درود و سلام بھیجتا ہوں اپنے رسول اور شفیع حضرت محمد اور ان کی آل واصحاب
پر جو خلقت کی نگہبان اور اسلحہ کی حامی ہیں اور میں اُمیدوار رحمت خدا کا ابوالغنا
محمد عبد المجید ہوں بیٹا مولوی حافظ شاہ ابوالخیر محمد عبد الحلیم کا اُن پر خدا کی رحمت ہو۔
جناب مولوی عبدالحی صاحب فرنگی محلی مغفور کا تصدیق
فرمانا اس کتاب کو اُن کے شاگرد مولوی سعید الدین رام پوری کے بیان سے
سب تعریف اس اللہ کو ہے جس نے ہم پر انعام کیا حضرت محمد (باقی بر صفحہ آئندہ)

marfat.com

Marfat.com

محمد اخیر العباد وجعل مقدمہ قرۃ للعیون ومسرة للنفواد والصلوة
والسلام علیہ وآلہ واصحابہ صلواتہ وسلامہ لا یحصیہا ولا عدا و
صلواتہ تنفعنا یوملا تجری الایاء عن الاولاد ولا یحمل الایماء
باعباء و آیائہم والاجداد۔ اتمای بعد فیقول احقر العباد محمد
المدعو بسید الدین عقر لہ سربہ یوم التنادان من اطیب
مالیئلہ القواد ویلتاع الیہ الاکباد و ذکر سید العباد و مالہ من
محاسن اخلاقہ ومعجزاتہ واربابہاتہ عند المیلاد فغان من
جری علیہ ووالاہ وخاب من تحددہ و عاداہ فمن الذین احبوه
واکرموه واستحسنوا و ابرموا المولی القاضی البارع الکامل
والکعب العالی والباع الرحیب المصقع الادیب الاریب صاحب

(بقیہ ماثیہ من گزشتہ) خیر العباد کو بھیج کر اور ان کی تشریف آوری کو آنکھوں کی ٹھنڈک
اور دل کا سرور بنایا اور درود و سلام ہو جو ان پر اور ان کی آل و اصحاب پر
اس قدر کہ نہ اس کی کچھ انتہا ہو اور نہ شمار، نفع پہنچاتے ہم کو یہ درود اُس دن کہ
باپ کام نہ آئیں گے اولاد کے اور نہ اولاد بوجہ اٹھائے گی اپنے باپ دادوں کا،
اس کے بعد کہتا ہے احقر العباد محمد سعید الدین، بخشید اللہ اس کو روز قیامت کہ
وہ بہت اچھی چیز جس سے دل کو مزہ آئے اور جگر جلتے ہوں اُس کے ذوق و شوق
میں وہ ذکر حضرت سید العباد کا ہے اور جو آپ کے حسن اخلاق اور معجزات اور
کرامات وقت میلاد کے ہیں پس مراد کو پہنچا جو اس پر چلا اور اس کو پے درپے
کر تار ہا اور محروم رہا جس نے انکار کیا اور دشمن بن گیا اُس کا پس جن لوگوں نے اس
عمل کو دوست رکھا اور اس کا آداب کیا اور پسند کیا اور خوب استحکام کیا ان میں سے
(باقی پر صفحہ آئندہ)

الشرفنا الرفیع المولوی محمد عبد السمیع قد اتی برسالة نافعة موشو
بالانوار الساطعة فاکب العلماء علی مدحها وتحسينها واثبتوا
علی صافيتها من الثناء من کل سینها وشینها متهم استادنا
المشهور المولوی محمد عبد الحی الکنوی المغفور فانی قد عرضت
تلك الرسالة علیه فاستحسنها واستجاد واحلها محل الارشاد
قال ان هذا الكتاب جامع لجميع الاقوال فی هذا الباب و سلك
فیه مؤلفه سلك الصدق والسداد واجتنب عن سوء القول
والعناد صلی الله علی النبی وآله الامجاد۔

بلندہ ضلع فتحپور مسوہ مٹورہ ماظر نہرہ سرافع اعلام
الدين امام العابدین مؤيد اهل السنة والجماعة مبدد
اهل البدعة والشناعة مولانا القاضي محمد عبد الغفور

(بقیہ ماثیہ صفحہ گزشتہ) ایک سردار فاضل بڑے درجہ والا کامل یعنی مولوی
عبد السمیع نے ایک رسالہ بنایا انوار ساطعہ جس کی مدح و تحسین کرنے میں مشغول
ہو گئے تمام علماء اور اس کے حرف و حرف کی تعریف کرنے لگے، ان علماء میں
میرے استاد عالی درجہ مشہور مولوی عبد الحی صاحب لکنوی مغفور بھی ہیں جب
میں نے یہ رسالہ اُن کے سامنے کیا آپ نے پسند فرمایا اور جید کہا اس کو اور
محل ہدایت و ارشاد فرمایا اور یہ فرمایا کہ یہ کتاب جامع ہے اور مؤلف اس کا
خوب راہ راست پر چلا ہے اور عناد وغیرہ خراب باتوں سے بچا ہے۔

مولانا قاضی عبد الغفور صاحب سب تعریف اللہ کو ہے
جس نے حق کی مدد کرنے والوں کو قوت بخشی اور شکست دی باطلوں اور

(باقی اگلے صفحہ پر)

marfat.com

Marfat.com

ادام اللہ فیوضہ مرالدھور۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم الحمد
 لله الذی اید اهل الحق وانصاره ویزم اهل البطلان و
 اشراره والصلوة والسلام علی حبیبہ الذی قلع اطلال الفساد و
 بنیانه علی آلہ واصحابہ الذین شیدوا قصور الرشاد واسرکانه
 اما بعد فانی طالعت الکتاب المسمی بالانوار الساطعة فی بیان
 المیلاد والفاطحة الذی صنفہ العالم الجلیل والفاضل النبیل
 عظیم العدیل فقیہ المثل مولانا القاری المحافظ المولوی محمد
 عبد السمیع صانہ اللہ تعالیٰ عن شر کل غبی نزیع وغوی وجیسع
 فوجدته ظہیر الالہ السنۃ والجماعة ونصیر الاصحابہ الدرایۃ
 والہدایۃ ہادما لدار الضلالة وھامنا لاسنان اهل الغوایۃ فجزاه
 اللہ سبحانہ احسن الجزاء ووقاه جمیع البلاء حیث ما فہم الباغین

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) شریروں کو اور درود و سلام ہو تو اس کے حبیب پر جس نے
 فساد کے نشان اور بنیاد کو اکھاڑ پھینکا اور اُن کی آل و اصحاب پر کہ جنہوں نے ہدایت
 کے محل اور اُس کے ارکان کو بلند کیا اُس کے بعد یہ ہے کہ میں نے کتاب انوار ساطعہ
 دیکھی جس کو بڑے عالم مولوی محمد عبد السمیع نے بنائی ہے بچا تو اس کو اللہ کی فہم و کجرو
 و موزی کی ایذا سے پایا میں نے اس کتاب کو پشت و پناہ اہل السنۃ والجماعت
 کے اور مددینے والی اصحاب عقل و ہدایت کی گراہی کا گھر گرا دینے والے سرکشوں کے
 دانت توڑ دینے والے، اللہ اس کے مصنف کو جزائے خیر دے اور سب
 بلاؤں سے بچائے اس لیے کہ اُس نے بجا دیا باغیوں کو پورا سمجھانا اور لا جواب کر دیا
 سرکشوں کو کامل طور پر اپنے نرم کلام اور دلائل کے حسن ترکیب سے (باقی اگلے صفحہ پر)

marfat.com

Marfat.com

اتم الافهام وافهم الطاعين اكل الافحام يلين الكلام وحسن
النظام فمن انصف واقبل جل ومن اعتسف وادبر ذل فقطه حرره
الفقير المشهور بحمد عبد الغفور المتوطن بقصبہ بلندہ ضلع
فتحپور۔

كان پور صورتہ ماقرظہ ونظمہ مجمع القواضل العالم
العارف الكامل الذاکر الشاغل المرتاض الفاضل مولانا
شاہ محمد عادل عم اللہ فیضہ الشامل الی یوم الرجف و
الزلزال کان اخذ العلوم حین التعلّم من عالم الحقائق والاکتاف
مولانا شاہ سلامت اللہ وهو من شمس العلماء مولانا شاہ
عبد العزیز الدہلوی رحمہما اللہ العزیز القوی۔ بسم اللہ الرحمن
الرحیم۔ حمد المن وفق محب جیبہ الکریم الذی ولد فی خیر البلاء
وهو شفیع الخلائق فی المیلاد مجالس المیلاد وجعل لجحیم ماوی
مبغضہ اللئیم الذی هو معدن الشر والفساد واعد لاعداہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) اب جس نے انصاف کیا اور پیش آیا اچھی طرح اس نے
بزرگی پائی اور جس نے کج روی کی اور پشت پھیری وہ ذلیل ہوا، لکھا اس کو فقیر
محمد عبد الغفور متوطن قصبہ بلندہ ضلع فتحپور نے۔

تقریظ مولانا شاہ محمد عادل صاحب تعریف ہے اس کو
جس نے مجلس میلاد کرنے کی توفیق بخشی اپنے حبیب کریم کے دوستوں کو، ایسا
حبیب کریم جو پیدا ہوا سب شہروں سے اچھے شہریں اور وہ سب خلقت کا
شفیع ہیں۔ واللہ ہوگا قیامت میں اور اس سے لفظ رکھنے والے شریر فساد کا
ماتfat.com

سوداکیاد شرمآب جہنم یصلونہا قبش المہادانہ تعالیٰ عزیز
 ملک یزوف جواد الذی انعامہ علی العباد غیر معلول بعلل طاعات
 العباد وصلوۃ وسلاماً علی من ہو باعث الایجاد ومبعوث لہدایۃ
 الثقلین الی سبیل السداد واسرائہما طریق الرشاد سیدنا محمد افصح
 من نطق بالضاد والذی ہولادتا مہاد وامرہ ثابت یاتبعنا اعظم
 السواد وعلی آلہ الایجاد واصحابہ افضل الزہاد الی یوم التئاد و
 اولیک الذین رحمنا ربہم وعلی الکفار شدادہم فی اشاعۃ دین
 الحق وصرقوا موالہم وانفسہم فی الجہاد مع الکفرۃ الفجیرۃ
 ذی النفاق والعناد وبعد فیقول العبد الخاطی الخامل محمد عادل
 عاملہ اللہ سبحانہ بفضلہ الشامل وجعلہ من الأمنین یوم
 الرجف والنزل واصلاح حالہ بلفظہ الکامل فی العاجل و

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) ٹھکانا دوزخ بتایا اور اُس کے دشمنوں سیافہ کلجے والوں کیلئے
 بُری جگہ جہنم بتائی کہ سنی میں جانیں گے وہ بُرا بچھوٹا ہے بے شک وہ خدا برتر
 عزت والا بادشاہ احسان کرنے والا نہر بان بخشش والا ہے اس کا انعام موقوف
 بندوں کی عبادت پر نہیں اور درود اور سلام ہو جو اس پر جو باعث ہوا کُل ایجاد کا
 اور بھیجا گیا سب کو راہِ راست پر لانے کے لیے، وہ ہمارے سردار محمد ہیں جس نے
 خوب فصاحت سے ضاد ادا کیا اور سب خلق کا رہنما ہوا، اور ہم کو یہ حکم دیا کہ اختلاف
 اُمت کے وقت اس کا اتباع کرو جس طرف بہت علماء ہوں اور درود و سلام
 اُن کے آل و اصحاب پر قیامت تک ہو جو جو بڑے زاہد تھے وہ آپس میں رحمدل
 تھے اور کافروں پر کڑی کشتیوں میں پھنسا دیئے گئے تھے۔

الأجل أني قد رايت مواضع شتى من هذا الكتاب المترجم بالانوار
الساطعة فوجدته اوفق لمعتقدات اهل الحق ما ذكر فيه فهو
بالتابعة اخرى واليق لان الحق بالاتباع احق قررت مطالبه
بتقرير اللفظ وادق بئيت مسائله ببيان شاف الى الذهن اسبق كيف
لا وقد رصفه من هو جامع بين المنقول والمعقول حاول للفروع
والاصول اسوة اصحاب النهي صاحب الدرجات العلى الذى قد خص
بالعلم الواسع وهو ذو الشان المنيع والمكان الرفيع اعنى مولانا عبد السمیع
سمع الله لمسئوله واستجاب بنعمة لمدعوة متم ارباب الاسلام
بطول بقائه ويسر متمنا بتيسير لقائه جزاه الله الولی الوهاب
عنى وعن جميع المستفيدين من هذا الكتاب جزاء وفى فعمل الجنة

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) اور جان و مال صرف کیا کفار معاندین کے ساتھ لڑتے
ہیں۔ اس کے بعد کہتا ہے بندہ محمد عادل اللہ اس پر فضل کرے اور قیامت کو امان
سے اور حال اس کا اچھا کرے اب اور آئندہ میں نے اس کتاب انوار ساطعہ کے
چند مقام دیکھے اعتقادات اہل حق سے بہت موافق پایا اس میں جو لکھا ہے اس کا
اتباع چاہئے اس کے مطالب و مسائل بہت عمدہ اور تقریر اور بیان شافی سے
بیان کیے گئے ہیں اور ذہن کی طرف چلتے ہیں اور کیوں نہ ہو اس کا جامع وہ ہے
جو جامع معقول و عادی فروع و اصول ہے یعنی مولانا عبد السمیع، اللہ سنو
اس کے ماں باپ کی مراد اور قبول کیجیو اپنی نعمت سے اس کی دعا اور اس کو مدد توں
زندہ رکھو کہ ارباب اسلام کو فائدہ دیکھو اور اس کی ملاقات ہم کو میسر کیجیو، اللہ تعالیٰ
میری طرف سے اور جو لوگ اس کتاب سے فائدہ اٹھائیں ان سب کی (باقی پر صفحہ آئندہ)

لہ المثنوی وخیر مآب ثوابا من عند اللہ واللہ عنده حسن الثواب هذا
والحمد للہ اولاً و آخراً والصلوة علی النبی وآلہ باطناً ظاہراً۔

اکبر آباد صورتہ ماکتبہ ذوالمجد الظاہر والفضل الباہر
غائض بحار التحقیق قاری من مضمہ اسر التدقیق المشہر المدعو
باللسنۃ والافواء بمولانا محمد عبد اللہ اول مدرسین فی مدرسۃ
اکبر آباد صہانہ رب العباد عن شہود اہل الغنی والعناد۔ بسم اللہ
الرحمن الرحیم۔ الحمد للہ العلی الاعلی الذی خلق الارض و
السموات العلی والصلوة والسلام لا تمان الاکملان علی من
دقی قدتی فکان قاب قوسین اوداتی وعلی الہ الا برار واصحابہ
الاخیار الی ماوار الدوار ودار السیار۔ اما بعد فلقد رأیت

(بقیہ ماثیہ صفحہ ۵۸۴) طرف سے اس کے مصنف کو پوری جزا دیجیو اور بعد وفات
جنت میں ٹھکانا کیجیو اور شکر ہے اُس جناب میں اول و آخر اور درود ہے نبی
اور آل نبی پر باطن اور ظاہر۔

تقریظ جناب مولوی محمد عبد اللہ صاحب قندھاری مدرسہ
اکبر آباد، سب تعریف اس اللہ کو ہے جو بلند برتر ہے بنائی اس نے زمین اور
اونچے آسمان، اور درود و سلام تمام اور کامل اُن پر جن کی شان یہ ہے کہ وہی
قدتی فکان قاب قوسین اوداتی اور اُن کے آل واصحاب پر جب تک پھرے
پھرنے والا اور چلے چلنے والا، اس کے بعد یہ ہے کہ میں نے کتاب انوار ساطعہ
دیکھی اس میں تحقیق دقیق و شوارفہم ہیں دلائل کے آفتاب اس کی افق تحقیق
(باقی بر صفحہ آئندہ)

marfat.com

Marfat.com

کتاب الانوار الساطعة مشتملة على تحقیقات غامضة و تدقیقات
فائضة شمس براهینه على افاق التحقیق طالعة و اقمار حججه
على قلك التدقیق لامعة و انوار دلائله و آثاره على الاكتاف
والاطراف ساطعة و مؤلفه البحر الطمطم و البحر القمقام اجاد
بما اراد و سلك مسلك السداد و اذحق الباطل و التریغ و الالحاد
و هدى الناس الى سبیل الرشاد اذ هو هاد لانه لكل قوم هاد و الله
اعلم بالصواب و الیه المرجع و المآب اذ عنده امر الكتاب رقمه
و قرطه العبد الاواه محمد عبد الله عفا الله عنه ما جناة من
الجناح فی المساء و الصباح المدرس الاول للمدرسة الاسلامیة
الواقعة ببلدة اكبر آباد صانها الله عن الشر و الفساد - فقط

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ) سے طلوع کئے ہوئے ہیں، جتوں کے چاند اُس کے فلک
تدقیق پر چمک رہے ہیں، دلائل کے انوار ہر طرف بلند ہیں اس کا مولف بڑا
دانشمند اور دریا ہے، اچھی طرح ادا کیا جو ارادہ کیا اور خوب درست راہ پر چلا
اور مٹا دیا باطل کو اور کجی اور الحاد کو، اور لوگوں کو نیک رستہ بتا دیا اس لیے
کہ وہ راہ بتانے والا ہے اور ہر قوم کا ایک رہنما ہوتا ہے اور اللہ خوب جانتا
ہے اور اسی کی طرف پھر جاتا ہے اسی کے پاس اُم الکتاب ہے۔ لکھا
اس کو بندہ نرم دل محمد عبد اللہ نے، بخشیا اس کی تقصیر
جو کچھ ہوئی ہو صبح و شام، وہ مدرس اول ہے مدرسہ اسلامیہ
اکبر آباد کا، اللہ بچا تو اس کو شر و فساد سے۔

وہی صوریہ ماسرقہ الثقیف الجبل والجلال والخصیفة
 الجبال مروج عقائد الاسلام مفسر کلام الملك العلامة مقدم
 فنون المناظرة والكلام والمعاني المولوی ابو محمد عبد الحق
 مؤلف عقائد الاسلام والتفسیر الحقانی لائزال فائزاً بالمآسب
 والاہامی - بسم الله الرحمن الرحيم - نحمدہ ونصلی - میں نے
 رسالہ انوار سامعہ کو دیکھا ہے اور اس کے چند ابجاث کو پڑھا ہے حقیقت میں
 مصنف مدوح نے کمال متانت اور بڑی لیاقت سے بحث کی ہے اگر مبالغہ
 نہ سمجھا جائے تو میں کہہ سکتا ہوں کہ اس مسئلہ میں یہ رسالہ بے نظیر ہے اور
 اس کی تحریر میں حق بجانب مصنف ہے محفل میلاد خصوصاً اس پُر آشوب زمانہ
 میں نہایت نیک کام باعث ترویج اسلام بین العوام ہے اب جو لوگ اس
 محفل متبرک میں بعض بدعات کا ارتکاب کرتے ہیں یہ ان کا قصور ہے اس
 الزام سے یہ کام بُرا نہیں ہو سکتا بنا بر مساجد و مدارس جو بالاتفاق امر مستحسن ہے
 اگر اس میں کوئی بدعات کا ارتکاب کرے تو کیا اس سے کوئی اس نفس فعل
 کو بُرا کہہ سکتا ہے؟ نہیں ہرگز نہیں۔ میرے نزدیک جس فریق نے بدعت سینہ
 کے معنی یہ لئے ہیں کہ قرون ثلاثہ کے بعد جو بات پیدا ہوئی ہے وہ بدعت
 سینہ ہے "اُس نے بڑی غلطی کی پھر جس نے اس بنا پر فاسد پر تفریعات
 کی ہیں اور اُس کے پیروں نے ان کو کالو حی من السماء سمجھ لیا ہے وہ اور بھی
 غلطی میں پڑ گئے ہیں واللہ الہادی و بیدہ ازمتہ المتعاصد والمبادی -

ابو محمد عبد الحق

تقریب مولوی ابو محمد عبد الحق صاحب زبان کلمہ میں ہے ترجمہ حاجت نہیں ۱۲

marfat.com

Marfat.com

ایضاً دلی صورت ما و شاہ و فمقہ الفاضل الخیر و الناقد
 البصیر قدوة ارباب التدیس و التذکیر اسوة اصحاب التحریر
 و التقیر الکریم ابنت الکریم الحافظ لحدود اللہ و المتبع لسنة رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مولانا محمد یعقوب ابن خاترن
 العلوم مولانا محمد کریم اللہ الدہلوی التلمیذ الرشید لمولانا
 شاہ عبد العزیز الدہلوی خصہم اللہ بالفیض البہی و الاجر السفی
 هو العزیز الکریم - بسم اللہ الرحمن الرحیم - الحمد للہ علی ما
 انعم علینا ببعثة سید الانبیاء محمد المصطفیٰ و الصلوٰۃ و
 السلام علی رسولہ المجتبیٰ و آلہ المرتضیٰ و اصحاب المہتدی
 و علی مقتدی الائمة الکرام و بعد فیقول العبد الراجی رحمۃ اللہ
 علام الغیوب محمد یعقوب حفظہ اللہ عن الکروب فقد اطلعت
 علی الرسالۃ الرشیقۃ و العجالة الکریمۃ المسماۃ بالانوار الساطعۃ
 فی بیان المولود و الفاتحة الی القہا العلامة ذوالمعامد و
 المناقب و الزای صاحب المقام المنیع مولانا محمد عبد السمیع
 صانہ اللہ عن کل خصم شنیع فوجدتها صیححة و

تقریظ جناب مولوی محمد یعقوب صاحب سب تعریف اللہ کو ہے اس
 انعام پر کہ بھیج دیا ہمارے لیے سید الانبیاء محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اور درود و سلام اس کے
 رسول مجتبیٰ اور آل مرتضیٰ اور اصحاب مہتدی اور اماموں کے پیشوا پر۔ اس کے بعد لکھیں
 کہتا ہے بندہ رحمت خدا کا امیدوار محمد یعقوب، خدا اس کو سختیوں سے بچائے، میں
 نے عمدہ رسالہ انوار ساطعہ دیکھا ہے تالیف کیا ہے اس کو علامہ فہام مولوی محمد عبد السمیع نے، اور اس کو

marfat.com

موافقة لمذهب اهل السنة والجماعة ومملوءة بالروایات المقبولة
المرضية فمن واقفها فهو منا ومن خالفها وشرها فليس امره
برشيد وما قوله لبید وكيف فانها مشحونة بالدلائل الساطعة
والبراهین القاطعة والمطالب النفیسة والمآرب المنیفة المریة
عن الفضلاء والكبراء فسئل الله تعالى ان یرزقنا اتباعهم و
آخر كلامنا وختم مرانا الحمد لله رب العلمین وصلى الله تعالى
على خير خلقه سيدنا محمد خاتم النبیین وآله الطاهرين
و اصحابه الطاهرين۔

رُزْكِ صُورَةُ مَا نَزَّ بِهِ الْبَحْرُ السَّامِيُّ وَالْبَحْرُ الطَّامِيُّ الْفَاضِلُ
الْوَقَادُ وَالْكَامِلُ النَّقَادُ الثَّقِيفُ الشَّرِيفُ الْحَصِيفُ اللَّطِيفُ مَوْلَانَا

(بقیہ ماشیہ صفحہ گزشتہ) بچائیو ہر دشمن بڑے سے، پایا میں نے اس رسالہ کو
صحیح موافق اہل سنت و جماعت کے اور بھرا ہوا مقبول روایتوں سے پھر جو آدمی
اس کے موافق ہوا وہ ہم میں ہے اور جو اس کے مخالف ہوا اس کا حال کچھ ٹھیک نہیں
اور قول اس کا درست نہیں، اور کیوں ایسا نہ ہو وہ رسالہ بھرا ہوا ہے دلائل
روشن بلند اور دلائل قاطعہ اور مطالب نفیس اور مقاصد بلند سے جو روایت کیے گئے۔
ہیں فاضلوں بڑے عالموں سے، ہم سوال کرتے ہیں اللہ تعالیٰ سے کہ ہم کو
ان بزرگوں کا اتباع نصیب کرے اور انتہا کلام پر ہم پڑھتے ہیں الحمد
للہ رب العالمین وصلى الله تعالى على خير
خلقہ سيدنا محمد خاتم النبیین
وآله الطاهرين۔

marfat.com

Marfat.com

محمد عید الحق السہارن پوری المقیم فی رُڈکی للتدریس
ونشر العلوم سلمہ القادر القیوم - بسم اللہ الرحمن الرحیم - الحمد
للہ علی نوالہ والصلوة والسلام علی رسولہ محمد وآلہ -

امتا بعد احقر الخلائق عبد الحق عفی عنہ طمس خدمت اہل اسلام
ایقاہ اللہ الی یوم القیام ہے کہ کتاب لا جواب سراپا تحقیق و صواب مسمی بہ انوار ساطعہ
مولفہ فی ضل اہل عالم باعمل مولوی محمد عبد السمیع صاحب رام پوری دام فیضہ نظر
احقر سے گزری۔ الحق مولف موصوف نے جزاء اللہ خیرا بتوفیق اللہ بطور سعی فی الدین
یہ کتاب ایسی تحریر فرمائی ہے کہ جس کے مطالعہ سے ایمان والوں کی آنکھوں میں نور
اور دلوں میں ترقی ایمان کا سرور ہے ہاں جو معاندین حق اور پیروان باطل سے ہے
وہ بلا شک اس سے متوحش اور نفور ہے سو ایسے شہرہ چشموں کی خواہش سے
آفتاب کا سیاہ ہونا ممکن نہیں اگرچہ سلوچ الوار سے ان کی آنکھوں میں خیرگی ہو
اور خاصہ طبعی سے دلوں میں تیرگی آئے۔

نور گیتی فروز چشمہ ہو

زشت باشد چشم مشکور

پس اگر چند فضول گوہر فوات و خرافات بکس اور فضول باتوں سے اوراق
سیاہ کرنے کو تحریر جواب نام رکھیں تو ان کی ناکامی اور عالم میں بدنامی خود ظاہر بلہر
ہے اہل نظر اور ارباب بصیرت کو ایسے بے صبروں سے شکایت نہیں کہ وہ نور کو
ظلمت اور سنت کو بدعت اپنی کجی باطن اور جہالت سے قرار دیتے ہیں اور
نور اسلام کو باطل اور حق کو باطل کرنا چاہتے ہیں واللہ متع نورہ ولو

تقریظ مولوی عبد الحق صاحب سہارن پوری مدرس رُڈکی اردو زبان ہے اور اسی طرح
(باقی بر صفحہ آئندہ)

marfat.com

Marfat.com

کروہ الکافرون - صلی اللہ علی خیر خلقہ محمد وآلہ واصحابہ اجمعین -
 میرٹھ صوفیہ موقوفہ الشیخ النجیب الحسین الشاعر
 اللیب الادیب المتمسک بعقائد اہل الفنون والفلاک المشیت
 باعمال اہل الخیر والصلاح المشہور بالمولوی ابو محمد
 صادق علی مداح سلمہ الخالق الاشباح والارواح -
 اے بہار آرائے چمنستان کون و مکان تیرا ہزار شکر اور لاکھ لاکھ احسان
 انوارِ ساطعہ کی تجلی ریزی کی گہمائے تروتازہ سے مشامِ آرزوئے مشتاقان
 دوبارہ معطر ہوا اور اس تجلی راز کے جلوات خود شیدا اثر سے ایوانِ مراد عاشقان کا
 در و دیوار منور ہوا - اللہ اللہ کتاب ہے جس کی ہر ادا الجواب ہے ہر لفظ کی بہن
 جلوہ ریز نور ہر معنی کی تجلی تماشا کی طور، ہر سطر اس کی سفہائے بے ادب کے لیے
 تازیانہ، ہدایت ہے ہر صفحہ اس کا صلیب صافی مشرب کے واسطے، آئینہ
 روئے سعادۂ ہے، یہ کتاب تعلیم غیبی کا وہ نادر سبق ہے جس کی فیوضات طے
 پوش آئینہ اسرار نہ طبق ہے - یہ اس شہسوار میدانِ دین و ایمان کا عالی نشان
 ہے جس کی یکہ تازی کسمند تحقیق سے کشور و باہیت پامال و ویران ہے وہ خضر
 وادی تحقیق بادی منازلِ تدقیق بالانشین صدر رفیع جناب مولانا عبد السمیع ہیں
 سبحان اللہ دول سے وہ مل کہ جائے گفتار نہیں براہین وہ میر ہیں کہ مقامِ انکار
 نہیں، عاشقانِ رسول مقبول (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) نے اسے آنکھوں سے
 لگایا، عالمانِ معقول و منقول نے مستند ٹھہرایا - سنیوں کا یہ مذہب صوفیوں

(بقیہ ماضیہ صفحہ گزشتہ) تقریظ مولوی صادق علی صاحب کی اردو ہے اس میں
 اشعار مفتی مگر معظمہ عربی ہیں جس سے انوارِ ساطعہ کی خوبی اور براہین قاطعہ (باقی بر صفحہ آئندہ)

marfat.com

Marfat.com

کایہ مشرب علمائے ہند سے تافقیانِ عربین الشریفین سب اس کے قائل، ہر
خاندادہ کا صوفی اس پر جان و دل سے مائل علی الخصوص وہ بلیبل لبتانِ حجاز
یعنی مکہ معظمہ کا مفتی حنفی بلاغت طراز و یکموس خوش آہنگی سے زمزم پر داز ہے

انزہ سرف عن مقالة كاذب
كفور بما سمى براهين قاطعة
وما حكمه في ذي سوى ضربة امراً
بيف له في الحق انوار ساطعة
يباعد منها سراسد عن مكانة
وتبقى لاهل النريخ والجهل قامة

یہ اشعار طبع بطرز تلح حضرت مفتی عرم محترم اُن فتاویٰ کے ذیل میں رقم فرماتے ہیں
جو مولوی غلام دستگیر صاحب قصوری در باب رد مسائل کتاب براہین قاطعہ
مواہیر علمائے عربین شریفین سے ۱۳۰۰ھ میں مستند کرائے ہیں اور یہ بات

(بقیہ ماثیہ صفحہ گزشتہ) جو مؤلفہ مخالفین سے اس کی بد اسلوبی ظاہر ہے
اور ان کا ترجمہ لکھا جاتا ہے :

پاک کتابوں اپنے پروردگار کو اس جھوٹے آدمی کے کلام سے جو کفرانِ نعمت
کرنے والا ہے نام کیا اپنی جھوٹی باتوں کا براہین قاطعہ۔ اس کے لیے اور کوئی حکم
نہیں سوا ضربِ شمشیر کے جو راہِ حق میں ایک مرد نے لگائی ہے۔ وہ شمشیر کتاب
الوار ساطعہ ہے اس کتاب کی استعانت سے معتبر بسیف جدا کرتا ہے اُس
جھوٹے کے سر کو گردن سے، اور سدا رہے گی وہ کتاب صاحبانِ کجی و جہالت کو
توڑتے مارتے۔

marfat.com

Marfat.com

ان اشعار آبدار سے آشکارا ہے کہ مولف براہین قاطعہ بالکل کاذب و کفر اور اس کا گروہ اہل جہالت و اہل زلیغ ہے اور کتاب انوار ساطعہ راہ حق میں مخالفین حق کا سر کاٹنے کے لیے تیغ بے دریغ ہے۔ الہی! اس کتاب مستطاب کی شہرت و مقبولیت جلوہ آرائے اوج کمال ہو اور اس کے ناظرین و سامعین کا دل لذت یا کیفیت جلال و جمال ہو آمین یا رب العالمین!

مولف کہتا ہے کہ تقاریف نقل کرتے کرتے بہت طول ہوا اور ابھی علماء عصر کی بہت تحریریں آئی ہوئی باقی ہیں جناب مولوی عبدالحق صاحب عبدالمجید صاحب جو دونوں حضرات بکرا العلوم قدس سرہ کی اولاد اچھا دیں اور مولوی عبدالوہاب صاحب خلف الصدق حضرت مولانا عبد الرزاق صاحب رحمۃ اللہ علیہ اور مولوی محمد ابراہیم صاحب اور مولوی محمد عبدالباقی صاحب اور مولوی محمد عبد العزیز صاحب یہ سب حضرات عالی درجات بلکہ مکتبہ محلہ فرنگی محل کے علماء باوقار ہیں رفع اللہ درجاتہم و نفع المسلمین بختاتہم اور میرے مشفق کرم فرمائے مولوی محمد عبد العلی صاحب مدرس اسی دام فیضہ اور مولانا شاہ محمد سکندر علی صاحب خلیفہ حضرت شاہ عبد السلام ہمسوی رحمۃ اللہ علیہ ماسوا ان کے اور بھی مراد آباد، دہلی اور بمبئی وغیرہ کے علماء جواہر اہم اللہ عنا خیر الجزا۔ اسبھوں نے ارسال تقاریف سے اس ذرہ بے مقدار کو مشرف فرمایا لیکن مجھ کو بعض عقلاء و دور اندیش نے یہ سمجھایا کہ ان سب کے مطبوع ہونے میں بہت طول ہوگا اور لمبی تحریروں کے دیکھنے سے ہر ناظر برداشتہ خاطر اور طول ہوگا بناءً علیہ میں ان حضرات کی خدمت والا درجت میں نہ مطبوع ہونے تقاریف کا یہ عذر اور ان کی توجہ اور بذل عنایت تقریف نگاری کا صمیم قلب سے شکرا داکر تاہوں مگر ایک تقریف جس کو خاتم التقاریف کہنا بجا ہے اگرچہ اس کا پہنچنا میرے پاس آخر میں ہوا ہے لیکن اس کو مشرف

تقدم ذاتی کا حصہ ہے وہ ہر ایک بشر کو مطبوع ہے اور سب کا دل اس کے مطبوع ہونے پر رجوع ہے اور کیوں نہ ہو تمام عرب و عجم و ہندوستان و قسطنطنیہ و مصر و شام وغیرہ میں وہ حضرت مشہور ہیں اور آواز سے آپ کے فضائل کے دور ہیں، حضرت سلطان روم نے بحال اشتیاق و آرزو آپ کو مکہ معظمہ زاد اللہ شرفاً سے دوبار بلایا اور آپ کا اجلال و اعزاز اعلیٰ درجہ پر ظاہر فرمایا چنانچہ تمام اخبار نگاروں نے ممالک ہندوستان وغیرہ میں جا بجا اس خبر کو شائع کیا اور پھیلایا اور نیز حضرت سلطان نے جناب شیخ الاسلام مفتی الانام مولانا احمد اسعد افندی کی تجویز سے پایہ حریم شریفین آپ کا خطاب مقرر فرمایا اور فرمان شاہی میں آپ کو الفاظ اقضیٰ قضایۃ المسلمین اولیٰ ولایۃ الموحدین وغیرہ القاب عالیہ سے یاد کیا جاتا ہے آپ میرے ساتھ میں اول استاذ ہیں کہ درس علم عربی شروع آپ سے کیا اور تصحیف عتائہ اہلسنت کا حصہ بھی آپ سے لیا طرفہ تریکہ اس دیس کے رہنے والوں میں جو صاحب میرے مجادل ہو کر میلاد مقدس حضرت محبوب رب العالمین کی توہین کرتے ہیں وہ بھی حضرت مولانا کو مانتے ہیں از انجلہ کتاب براہین قاطعہ گنگوہی کے صفحہ ۱۸ سطر ۴ میں حضرت کا نام اس ادب سے لیا ہے کہ ہمارے شیخ الہند مولوی رحمت اللہ: پھر صفحہ ۲۰ سو چھتر کی دوسری سطر میں لکھا ”اب مولوی رحمت اللہ صاحب تمام علماء مگر پر خالق اور باقرار علماء مکتہ اعلم ہیں“ بھلا یہ صاحب بھی جب حضرت کو اپنا شیخ الہند تسلیم کر چکے اور ہر عرب کے جمیع علماء پر ترجیح ترقیم کر چکے اب حضرت کی تصدیق کمال درجہ کو پہنچ گئی اور آپ کی فضیلت کیا ہندوستان اور کیا عرب سب جگہ کے علماء پر خود ہمارے معاصرین کے اقرار سے ثابت ہو چکی بناءً علیہ اُن کی تعریف کا

آخر تقریظ میں چھاپ دینا مجاولین کے اوپر آخر و انتہا درجہ کی حجت سمجھتا ہوں۔ علاوہ
 بریں حضرت مولانا کے حکم کی تعمیل ادا کرتا ہوں کہ آپ نے مکہ معظمہ زادہ اللہ شرفاً و
 تکریماً سے اس کو روانہ فرما کر نجد کو مشرف فرمایا اور مخدومی مولوی منور علی صاحب
 مہاجر مقیم مکہ معظمہ کا یہ نوشتہ لیا کہ حضرت مولانا ارشاد فرماتے ہیں چونکہ کتاب
 و منظم اور کتاب انوار ساطعہ کا اصلی ثبوت اثباتاً لدوقیام میں ایک ہے اس لیے میری
 طرف سے تقریظ دونوں کتاب کی ایک ہے وہ تقریظ یہ ہے:

تقریظ مجددِ زمانِ پایہِ عربین شریفین شیخ العلماء و حضرات محمد بن محمد رحمۃ اللہ
 مہاجر مکی مد اللہ تظلہ العالی مدی الایام واللیالی اس رسالہ کو میں نے
 اول سے آخر تک اچھی طرح سنا اسلوب عجیب اور طرزِ غریب بہت ہی پسند
 آیا اگر اس کے وصف میں کچھ لکھوں تو لوگ اسے مبالغہ پر حمل کریں گے اس لیے اسے
 چھوڑ کر دعا پر اکتفا کرتا ہوں کہ خدا تعالیٰ اس کے مصنف کو اجرِ جمیل اور ثوابِ جزیل
 عطا فرمائے اور اس رسالہ سے منکروں کے تعصب بیا کو توڑ کے ان کو راہِ راست

حضرت مجددِ زمانِ شیخ العلماء جناب مولوی محمد رحمت اللہ مہاجر مکی
 صاحب کی تقریظ اور زبان ہے اگرچہ تقریظیں اور بھی آئی ہوئی موجود ہیں
 لیکن ان کے درج کرنے میں نہایت طول ہے اور طول سے ہر کوئی ملول ہے
 بلکہ اکثر عنایت فرما تا دمِ تحریر حروف
 و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب
 العلمین والصلوة والسلام علی سیدنا محمد و آلہ واصحابہ
 و اولیاء امتہ اجمعین ۱۲

(نوٹ: جہاں نقطے لگائے گئے ہیں وہ عبارت پڑھی نہیں جاسکتی)

marfat.com

Marfat.com

پر لائے اور مصنف کے علم اور فیض اور تندرستی میں برکت بخشے اور میرے اساتذہ کرام کا اور میرا عقیدہ مولد شریف کے باب میں قدیم سے یہ تھا اور یہی ہے ملک بحلف سچ سچ ظاہر کرتا ہوں کہ میرا ارادہ یہ ہے کہ بتاؤ

بریں زیستم ہم بریں بگذرم

اور عقیدہ یہ ہے کہ انعقاد مجلس میلاد بشرطیکہ منکرات سے خالی ہو جیسے لغنی اور باجا اور کثرت سے روشنی یہودہ نہ ہو بلکہ روایات صحیحہ کے موافق ذکر معجزات اور ذکر ولادت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کیا جائے اور بعد اس کے اگر طعام پختہ یا شیرینی بھی تقسیم کی جائے اس میں کچھ عرج نہیں بلکہ اس زمانہ میں جو ہر طرف سے پادریوں کا شور اور بازاروں میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے دین کی مذمت کرتے ہیں اور دوسری طرف سے آریہ لوگ جو خدا ان کو ہدایت کرے پادریوں کی طرح بلکہ ان سے زیادہ شور مچا رہے ہیں ایسی محفل کا انعقاد ان شروط کے ساتھ جو میں نے اوپر ذکر کیں اس وقت میں فرض کفایہ ہے میں مسلمان کو بطور نصیحت کے کہتا ہوں کہ ایسی مجلس کرنے سے نہ رکیں اور اقوال بیجا مسدود کی طرف جو تعصب سے کہتے ہیں ہرگز نہ التفات کریں اور تعین یوم میں اگر یہ عقیدہ نہ ہو کہ اس دن کے سوا اور دن جائز نہیں تو کچھ بھی عرج نہیں اور جواز اس کا بخوبی ثابت ہے اور قیام وقت ذکر میلاد کے چھ سو برس سے جمہور علماء صالحین نے متکلمین اور صافیہ اور علماء محدثین نے جائز رکھا ہے اور صاحب رسالہ نے اچھی طرح ان امور کو ظاہر کیا ہے اور تعجب ہے ان منکروں سے ایسے بڑھے کہ فاکہانی مغربی کے مقلد ہو کر جمہور سلف صالح کو متکلمین اور محدثین اور صوفیہ سے ایک ہی لڑی میں پرو دیا اور ان کو ضال مضل بتایا اور خدا سے ڈسے کہ اس میں ان لوگوں کے استاد ہیں یہ بھی جتنے مثل حضرت شاہ عبدالرحیم

marfat.com

Marfat.com

دہلوی اور اُن کے صاحبزادے شاہ ولی اللہ دہلوی اور اُن کے صاحبزادے
 شاہ رفیع الدین دہلوی اور اُن کے بھائی شاہ عبدالعزیز دہلوی اور اُن کے
 نواسے حضرت مولانا محمد اسماعیل دہلوی قدس اللہ اسرار ہم سب کے سب انہی
 ضال و مضل میں داخل ہوئے جاتے ہیں اُف ایسی تیزی پر کہ جس کے موافق تہو
 متکلمین اور محدثین اور صوفیہ سے حرمین اور مصر اور شام اور یمن اور دیا ریجیہ میں
 لاکھوں گمراہی میں ہوں اور یہ حضرات چند ہدایت پر۔ یا اللہ! ہمیں اور ان کو ہدایت
 کر اور سیدھے رستہ پر چلا، آمین ثم آمین! اور وہ جو بعضے میری طرف نسبت کرتے
 ہیں کہ عرب کے خوف سے تعلقہ کے طور پر سکوت کرتا ہوں اور ظاہر نہیں کرتا بالکل
 جھوٹ ہے اور اُن کا قول مغالطہ دہی ہے میں بحلف کہتا ہوں کہ میں نے کبھی
 حضرت سلطان کے سامنے جو میرے نزدیک خلاف واقع ہو اُن کی رعایت یا
 اُن کے وزراء و اُمراء کی رعایت سے کبھی نہیں کہا بلکہ صاف صاف دونوں دفعہ
 میں جو میں بکلیا گیا ہوں کہتا رہا ہوں اور کبھی خیال نہیں کیا کہ حضرت سلطان المعظم
 یا اُن کے وزراء ناراض ہوں گے اور میرا جھگڑا اور گفتگو جو عثمان نوری پادشاہ کہ
 بڑے بادشاہ مہیب اور زبردست تھے اور اپنے حکم کی مخالفت کو بدترین امور کا
 سمجھتے تھے میری گفتگو سخت جو مجلس عام میں آئی تمام حجاز والے خاص کر یمن
 کے بڑے چھوٹے سب کے سب بخوبی جانتے ہیں بلکہ اگر میں تعلقہ کرتا تو ان حضرات
 منکرین کے خوف سے تعلقہ کرتا مجھے یقین ہے کہ جب اُن کے ہاتھ سے امام سبکی اور
 جلال الدین سیوطی اور ابن حجر اور ہزار ہا علماء تقویٰ شعار خاص کر اُن کے استادوں
 اور پیروں میں شاہ ولی اللہ وغیرہ قدس اللہ اسرار ہم نہ چھوٹے تو میں غریب اُن کے
 سلسلہ استادوں میں شامل ہوں اور نہ سلسلہ پیروں میں، کس طرح چھوٹوں گا، یہ
 تو ہر طرح سے تفسیق اور بکلمہ تکفیر میں قصور نہ کریں گے پر میں اُن کی ان حرکات سے

marfat.com

Marfat.com

نہیں ڈرتا اور جو میرے ان اقوال کی تائید اور سند مولف رسالہ نے جا بجا تحریر فرمائی ہے اسی پر اکتفا کرتا ہوں واللہ اعلم وعلمہ اتم فقط امر برقمہ وقال بقمہ الراجی رحمة ربہ المنان محمد رحمت اللہ ابن خلیل الرحمن غفر لہما اللہ المنان محمد رحمت اللہ ۱۲۵۳

اختتام کتاب

یکلمات طیبات مرشد زباں بادی دوران حضور مرشدی مولائی
ثقتی ورجائی المشہر بالاسنۃ والا فواہ الحافظ الحاج المہاجر
مولانا شاہ احمد ادا اللہ متع اللہ المسلمین بامدادہ وارشاہہ وقلوہ
بعد حمد و صلوة فقیر حقیر ادا اللہ عرض می نماید کہ دیرنولا چیزے کیفیت
اعتقاد مذہب و مشرب خود کہ جامع شریعت و طریقت میدانم بقلم آوردن
مناسب افتاد باید دانست و بغور باید شنید کہ فقیر مدعی مذہب حنفی و
مشرب صوفی است اگرچہ در دعوی خود کامل نباشد مگر خود را حنفی مذہب
صوفی مشرب میگوید و پیشمار و زیراکہ فقیر را از راه عمل و نقل محقق و معلوم شد
کہ ہر قدر کہ فہم معانی قرآنی و ادراک حقائق و معارف کلام الہی بل شانہ و
فہم و ادراک حدیث مصطفی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایں دو گروہ یعنی علمائے
مجتہدین احناف و محققان و مشائخ صوفیہ را حاصل و نصیب است دیگران
ایں درجہ ندارند کہ از یک مسئلہ مسائل کثیرہ استخراج کردہ اند و پشت و پناہ
دین محمدی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گشتہ اند رضوان اللہ علیہم اجمعین ،
لہذا فقیر بدل مقلد ہر دو فریق موصوف گشتہ مذہب و مشرب ایشان اختیار

marfat.com

Marfat.com

کرده است و فوائد بسیار ظاہری باطنی حاصل کرده است و میکند و ہو
 الموفق و بہ نستعین پس معتقد و مختار فقیر آنست کہ در ان مسئلہ کہ ایں ہر دو
 فرقی متفق اند یعنی احناف و صوفیہ فقیر بہ تکرار و بحث بدل نموده بر ان کار بند
 می شود در ان مسئلہ کہ فریقین موصوفین را اختلاف واقع شدہ در ان مسئلہ
 دریدہ خواهد شد زیرا کہ ایں گروہ محقق و اہل کشف ہستند و فرقی ثانی نظر و
 فکر عقلی را داخل می دہند و اگر اختلاف در مسائل عبادات و معاملات است
 در ان نیز غور کردہ خواهد شد پس اگر ان اختلاف در مسائل اعمال جوارح تعلق
 دارد باہل مذہب حنفی رجوع کردہ آید و اگر اختلاف و اعمال قلبی ست رجوع
 بصوفیہ خواهد شد (دستور العمل حضور مرقومہ ۱۳۰۶ھ) و قال دام ارشادہ
 و امدادہ از فقیر امداد اللہ مع اللہ عنہ بخد مت بابرکت جناب مولوی نذیر احمد خاں
 سلمہ اللہ تعالیٰ ، بعد و علیکم السلام و رحمۃ اللہ و بركاتہ آپ کا نامہ مورخہ
 ۲۰ رجب ۱۳۰۷ھ مع ایک پرچہ مطبوعہ مطبع محبوب المطابع شہر میرٹھ جو فقیر
 کے خط سے منسوب ہے جناب مولوی غلام دستگیر صاحب قصوری کے ہاتھ
 پہنچا فقیر کا یہ مسلک ضرور ہے کہ اہل اسلام کی تکفیر پر جرأت نہیں کرتا بلکہ
 اس سے تنفر قلبی رکھتا ہے اور اس میں صرف اوقات کو حاققت بلکہ خسران و
 خذلان کا موجب سمجھتا ہے جہاں تک ممکن ہو تاویل کو محبوب سمجھتا ہے بشرطیکہ
 سواد اعظم کے خلاف نہ ہو اور فقیر صلح بین المومنین کا بدل خواہاں ہے اور اپنے
 اجاب کو بھی فقیر کی یہی نصیحت ہے کہ نزاع سے کنارہ کش رہیں اور مسائل
 مختلف فیہا میں سواد اعظم کا اتباع کریں اگرچہ وہ مسئلہ اپنی تحقیق کے معنی
 ہو کیونکہ سواد اعظم علماء و مشائخ کا خلاف تنزل مرتبہ ایمانیہ کا موجب اور
 انحطاط و کمالات کا مشعر ہے ۔

اُس خط میں یعنی خط مطبوعہ محبوب المطالعی میں جو فقیر کے خلاف ہے
اُس کی تصریح کرتا ہوں۔ جواب اول میں امکان وقوع کا فرق بتایا گیا ہے
فقیر کو اس سے اتنا معلوم ہوا کہ کذب کا نقص میں ہونا متفق علیہ ہے
پھر ذات مقدس باری تعالیٰ کی طرف نقص کا استناد کس طرح جائز
ہو سکتا ہے گو برسبیل امکان ہی سہی جواب ثانی میں آیہ انما انما للبشر
مشکم الخ کا منکر کوئی اہل اسلام نہیں سب کا یہی اعتقاد ہے کہ
آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بشر ہیں حضرت آدم علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ و
السلام کی اولاد میں ہیں، انکار اس بات کا ہے کہ کوئی بشر سمجھ کر بڑا بھائی
کئے گئے یا مثل اس کے اور کلمہ گستاخی زبان سے نکالے یہ البتہ موجب
خذلان ہے، فقیر کے اعتقاد میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
اشرف المخلوقات ہیں اور باعث ایجاد کائنات و
بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر

جواب ثالث کی تصریح یہ ہے کہ فقیر مجلس شریف میلاد مبارک کا مع ہیئت
کذا بیہ معمولہ علماء و ثقات صلحاء و مشائخ کرام بارہا اقرار کر چکا ہے اور اکثر
اس کا عامل ہے جیسا کہ فقیر کی دیگر تقریرات و تحریرات سے یہ مضمون ظاہر
ہے، فقیر کو اس مجلس شریف کے باعث حسنات و برکات کے معتقد ہونے
کے علاوہ یہ عین الیقین ہے کہ اس مجلس مبارک میں فیوض و انوار و برکات
رحمت الہی کا نزول ہوتا ہے۔

جواب رابع میں فقیر کا یہ عقیدہ ہے کہ علماء و حرمین شریفین کی توہین شرم
جائز نہیں اور ان کا اتفاق کسی مسئلہ شرعی میں حجت سمجھتا ہوں جیسا کہ
بزرگان سلف لکھتے آئے ہیں۔

جواب خامس، فقیر ہمیشہ سے حنفی المذہب و صوفی المشرع ہونے کا مدعی ہے اگرچہ اپنے دعوے میں کامل نہ ہو فقیر تعلید کو واجب جانتا ہے اور اس بات کو اچھا نہیں جانتا کہ کوئی حنفی المذہب ہو کر ایسے مسئلہ کی تائید کرے جس میں حمایت لاندہی پائی جائے اور عوام ضلالت میں پڑیں۔

(فقرات مندرجہ کرامت نامہ) حضور مرشدی انبی مولوی نذیر احمد خاں صاحب مدرس مدرسہ احمد آباد گجرات مرقومہ رمضان ۱۳۰۷ھ وقال دام ارشادہ وادادہ ازاد اللہ عفا اللہ عنہ بخدمت عزیزم پیر جی مولوی خلیل احمد صاحب انبٹھوی و عزیزم مولوی محمود حسن صاحب دیوبندی سلمہا اللہ تعالیٰ، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، تمام بلاد مالک ہند مثلاً بنگال و بہار و مداس و دکن و گجرات و بمبئی و پنجاب و راجپوتانہ و دام پور و بہاولپور وغیرہ سے متواتر اخبار حیرت انگیز حسرت خیز اس قدر آتی ہیں کہ جن کو سن کر فقیر کی طبیعت نہایت ملول ہوتی ہے، اس کی علت یہی براہین قاطعہ "و دیگر ایسی ہی تحریرات ہیں، یہ آتش فتنہ انوارِ سا طلعہ" کی تردید سے مشتعل ہوتی کہ تمام عالم اس کی حمایت میں کھڑا ہو گیا، اللہ تعالیٰ نے اس کو کچھ ایسی مقبولیت عطا فرمائی کہ تمام مالک کے علماء و مفتائی نے ساری کتاب کے بدل سے پسند فرما کر اس پر اتفاق کیا۔ دیکھو ہندوستان میں سیکڑوں مذاہب کفریہ و عقاید باطلہ مخالف دین و نبی کن اسلام ظاہر ہوتے جاتے ہیں اور کیسے کیسے شبہات الزام و اعتراض، شہادت و شبہات و شکوک مذہب اسلام پر وارد کرتے جاتے ہیں پس ایسے وقت میں آپس کی مجادلہ کی جگہ اس کی تردید کرنی چاہئے اور قرآن شریف کی خوبیاں و فضائل اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے محامد و مکارم، اخلاق و محاسن، اوصاف کو ہر مقام و ہر شہر و قریہ

میں نہایت زور شور سے مشہر کرنا چاہتے، ایسے وقت میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے محامد اوصاف و مکارم اخلاق کو مشہر اشاعت عام کرنے کے لئے ہر مقام میں مجلس مولود شریف کا چرچا بڑا عمدہ ذریعہ و مستحسن وسیلہ ہے۔ فقرات مندرجہ کرامت نامہ حضور مرشدی انکی پیر حنی خلیل احمد صاحب و مولوی محمود حسن صاحب مرقومہ ذیل قعدہ ۱۳۰۷ھ و قال دام ارشادہ و امدادہ "انوار ساطعہ کے اکثر مسائل میں فقیروں سے متفق ہوا تو اللہ تعالیٰ کی جناب میں بہت التجا و دعا کی، یا اللہ! اگر میں ان مسائل میں صراطِ مستقیم پر ہوں اور حق بجانب ہوں تو اس کتاب کو مقبولِ علماء و دیار و امصار و اہل اسلام کر۔ چنانچہ ظاہر ایسا ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو قبول فرمایا کہ تمام علماء حرمین شریفین و بلاد اسلام اس کے مسائل میں متفق ہیں اور خود کتاب کو بھی پسند کرتے ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء (مرقومہ دہم رمضان روز سہ شنبہ ۱۳۰۷ھ اسی راقم الحروف) و قال دام ارشادہ و امدادہ میں خود مولود شریف پڑھواتا ہوں اور قیام کرتا ہوں اور ایک روز میرا یہ حال ہوا کہ بعد قیام سب بیٹھ گئے مگر میں بے خبر کھڑا رہ گیا بعد دیر کے مجھ کو ہوش آیا تب بیٹھا (مرقومہ ۱۳ ربيع الآخر ۱۳۰۷ھ اسی راقم الحروف) و قال دام ارشادہ و امدادہ انوار ساطعہ را از اول تا آخر شنیدم و بغور و تدبر نظر کردم ہمہ تحقیق را موافق مذہب و مشرب خود بزرگان خود یافتم (مرقومہ یازدہم رجب ۱۳۰۷ھ اسی راقم الحروف) و قال دام ارشادہ و امدادہ فی الحقیقت نفس مطلب کتاب "انوار ساطعہ" موافق مذہب و مشرب فقیر و بزرگان فقیر است خوب نوشتید جزاکم اللہ خیر الجزاء اللہ تعالیٰ ماوشاء و جمیع مومنان را در ذوق و شوق و محبت خود داشتہ حسن خاتمہ نصیب کند آمین (مرقومہ نسبت و دوم

شوال ۱۳۰۴ھ اسکی راقم الحروف

واضح ہو کہ اول "انوار ساطعہ" ۱۳۰۲ھ میں مطبوعہ ہوا تھا رفتہ رفتہ
کچھ مدت کے بعد مکہ معظمہ پہنچا اور حضرت مرشدی و مولائی نے بتدریج اس کو
ملاحظہ فرمایا، بعد ازاں حضور نے جس قدر کرامت نامحبات مکہ معظمہ سے رقم
فرمائے سب میں یہ مضمون تھا کہ اس کتاب کے مسائل میرے مشرب اور
اور میرے مشائخ کے مشرب سے بالکل موافق و مطابق ہیں پھر حضرت کے
قبول فرمانے کی یہ برکت ہوئی کہ یہ کتاب مقبول عام ہو گئی سب اس کو ہاتھوں ہاتھ
لے گئے ایک نسخہ باقی نہ رہا اور لوگوں کا اشتیاق یہ کہ دُور دُور سے خطوط اس
کی طلب میں آ رہے ہیں گلوگیری تمنائے مشتاقین نے مجبور کر دیا کہ چھپو ایسے۔
تب حسب الارشاد حضرت مرشدی و مولائی "انوار ساطعہ" کی نظر ثانی
۱۳۰۶ھ میں شروع کی لیکن اس قدر موانع اور جرح پیش آئے کہ ایجاز
باللہ دُور روز کام ہوا تو دو مہینے ناغہ گئے باری شکر اُس مولیٰ عز اسمہ کا
کہ انجام کار ۱۳۰۷ھ میں اس کام سے فراغ حاصل ہوا والحمد للہ
رب العلمین والصلوة علی شفیعنا خاتم النبیین اللہم اجعلنا
بذکرک و ذکر جمیعک متلذذین و باللائک و نعمائک فی الدنیا و
الآخرة متنعمین توفنا مسلمین والحقنا بالصالحین و امرنا بقا
شفاعة سید المرسلین و ادخلنا الجنة بسلام فرحین و صلی اللہ
تعالیٰ خیر خلقہ و نور عرشہ محمد و آلہ و اصحابہ و اولیاء
اُمتہ اجمعین اللہم ارحمنا معهم برحمتک یا ارحم
الراحمین ۛ فقط تمت

marfat.com

Marfat.com

حضرت لانا شاہ عبد السمیع بیدل رامپوری رحمۃ اللہ علیہ

از مولانا محمد احمد قادری استاد مدرسہ احسن المدارس قدیم کانپور

نسلی علاقہ شیخ الاسلام خواجہ عبد اللہ انصاری کے واسطے سے حضرت ابوالیوب انصاری صحابی رضی اللہ عنہ سے ہے، اپنے وطن رامپور منہارن ضلع سہارنپور میں پیدا ہوئے۔ علماء و ملی حضرت مفتی صدر الدین وغیرہ سے اخذِ علوم کیا۔ دورِ طالب علمی میں ۱۲۰۰ھ میں مرزا غالب کے شاعری میں شاگرد بنے اور بیدل تخلص اختیار کیا، فکرِ معاش میں میرٹھ پہنچے، مشہور مخیر رئیس حافظ عبد الکریم رئیس لال کرتی (میرٹھ) نے اپنے لڑکوں کی تعلیم کے لئے آپ کو بارہ روپے اور روٹی پر مدرس رکھ لیا، آپ بڑے سادہ دل اور محتاط تھے، مدرس ہونے کے بعد دونوں وقت انواع و اقسام کے کھانے پہنچنے لگے مگر آپ صرف روٹی کھا کر پانی پی لیتے، حافظ صاحب کو خبر ہوئی بلا کر دریافت حال کیا کہ کھانا پسند نہیں آتا کہ آپ ایسا کرتے ہیں، آپ نے سادگی سے جواب دیا کوئی شکایت نہیں معاملہ طے کرتے وقت صرف روٹی ملے ہوئی تھی اس لئے باقی چیزوں کے کھانے کا مجھے حق نہ تھا۔

آپ محبوب الہ حضرت شاہ امداد اللہ (مہاجر مکی) قدس سرہ کے مرید و خلیفہ اور کامل الاحوال تھے، اسی نوے کے درمیان عمر پائی اور میرٹھ میں ۱۹۰۰ھ میں انتقال ہوا، مرقہ قبرستان حضرت شاہ ولایت قدس سرہ میں ہے۔ آپ کے فرزند مولانا حکیم میاں ۱۹۴۰ء میں سفر آخرت اختیار کیا، حکیم صاحب کے دو لڑکیاں تھیں اولادِ زینہ کوئی نہ تھی۔ مولانا عبد السمیع قدس سرہ کی تصانیف میں نور ایمان (منظوم)، سلسبیل (نظم)، راحتِ قلوب، بہارِ جنت، منظر حق چھپ کر شائع ہو چکی ہیں۔ انوارِ ساطعہ آپ کی مشہور کتاب ہے جو آپ نے ”براہینِ قاطعہ“ کے رد میں لکھی۔

marfat.com

Marfat.com

یا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

یا اُمّیہ
بیت بدلت

مکتبہ رضائے مصطفیٰ کی تازہ پیشکش

اعلیٰ حضرت کی سو سالہ تصنیف

الکوٰۃ الشہابیہ فی کفر بآبی الوہابیہ

سل السیوف السندیہ علی کفریات بابا النجریہ

معروف بہ

کفریات بابا و ماہیہ

ملنے کا پتہ: مکتبہ رضائے مصطفیٰ دارالسلام
گوجرانوالہ

marfat.com

Marfat.com

دیوبندی مذہب

تصنیف: مشاطہ اسلام مولانا غلام مہر علی صاحب چشتیان شریف

جس میں دیوبندیوں کے صحیح خدوخال، عقائد و اعمال

و اخلاق، بنود اور انگریزوں سے گٹھ جوڑ و تخواہ دار

ہونے کا تذکرہ ان کی مستند کتب کے حوالہ جات

سے کیا گیا ہے، قادی حضرات کو شکوک و شبہات

کے دلدل سے نکال کر صراطِ مستقیم پر گامزن کرتی

ہے، مضبوط ڈاک وارجلد، سفید کاغذ، طباعت

آفٹ بڑا سائز، قیمت ۱۸۰ روپے

مکتبہ حامدیا، گنج بخش روڈ لاہور

شہادتِ نواسہ

سید ابوالبرکات

توفیق
مولانا
عبد السلام
رضوی

اہل بیت عظام، خلفائے راشدین، ازواج مطہرات
شہداء کربلا رضوان اللہ علیہم اجمعین کے مفصل
حالات و فضائل و معرکہ کربلا پر مستند تذکرہ مع
حوالہ جات کتب معتبرہ از قرآن و احادیث مزارات
مقدسہ کی تصاویر سے مزین اعلیٰ کتابت بہترین سفید
کاغذ آفٹ طباعت ڈاک دار مضبوط جلد قیمت / ۲۵ روپے

ناشر: مکتبہ حامدیکہ گنج بخش روڈ لاہور

marfat.com

Marfat.com

خدا شوق سے تو مندرجہ ذیل کتب کا مطالعہ فرمائیں

جواہر انوار اول (اردو)	امام یوسف نبہانی رحمۃ اللہ علیہ	۱۰۵/-
" دوم "	" " " "	۱۸۰/-
" سوم "	" " " "	۱۰۵/-
جامع کرامات اولیاء اردو جلال	" " " "	۱۸۰/-
رسائل رضویہ (اول)	امام احمد رضا خان	۷۵/-
رسائل رضویہ دوم	" " " "	-۵-
شہادت نواسۃ سیدہ الابرار	مولوی عبد السلام رضوی	۲۲۵/-
علم خیر الانام	مولوی عبد السلام رضوی	۷۵-
دیوبندی مذہب	مولانا غلام مہر علی صاحب خٹیاں	۱۸۰/-
سعادت دارین (اردو) اول	امام یوسف نبہانی رحمۃ اللہ علیہ	۱۸۰/-
" " " دوم "	" " " "	۱۸۰/-
خون کے آنسو	علامہ مشتاق احمد نظامی	۵۱-
جماعت اسلامی کاشیش محل	مشتاق احمد نظامی	۵۱-
گی رحویں شریف	سید الاناضل سید نسیم الدین عابد آبادی	۱۰/۵۰
نسکین الخواطر	عقلمند احمد سعید کاظمی	۲۰/-
بیان الارکان	علامہ ریاض احمد صدیقی	۷۵۱-

مکتبہ حامدیہ گنج بخش روڈ • لاہور

